

مفتاح كنوز الاسرار بابي منشور لامع التوفيق سبحان مجموع علماء دار هكائن ذخيره اسرار وقاين حسين قنبر شيخ الامام عابد بن ابوالفداء مهليل بن عمر بن كثير التتري له شفي الله المرم ابو جعفر محمد بن جبر الطبري غير هؤلاء كابر المذركه افادات كيسا ته من بهنگ مفيد التزمات كي عايم كنگي هو عاوين ايمان،

تفسيلاً
مع
إرجاء
الكتاب

[illegible]

مجلس نوافل کثیر و رفع تکلیف و محسن و مصلح

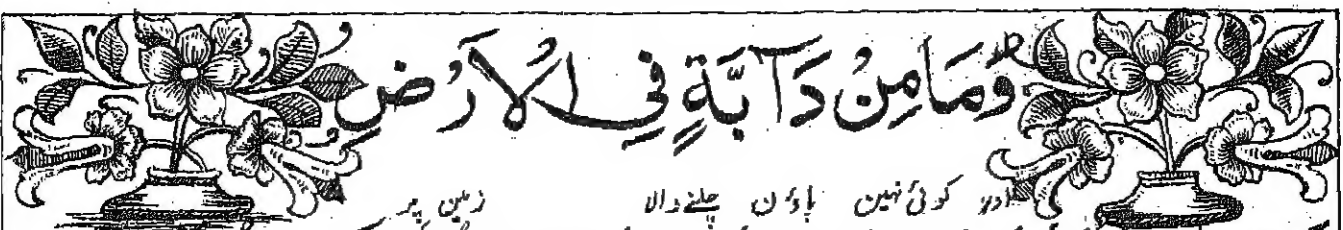
1974

اعلان :- تالیف و تصنیف اس کتاب کے اشتباہ کا سبب تو لکچرر پریس لکھنؤ محفوظ محمد دوس ہے۔

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لئے موجود ہے جس کی فہرست ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقین اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت مناسب ہے۔ کتب کے ٹیٹل بیچ کے تین صفحہ جو سادے تھے ان میں بعض کتب اردو و فارسی و عربی کے درج کرتے ہیں تاکہ بعض کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

<p>دو خاص اسرار حسنہ معروف - ۶۔ زاد البسیل الی الجنة والسبیل فی خیرہ حادیث مؤلفہ مولانا غلام علی - ۱۰۵۔</p>	<p>نفیس نسخہ ملا جسکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھاپا۔ لہذا بلا جلد جلد سے</p>	<p>تفاسیر قرآنی اردو تفسیر قادری۔ ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی محمد الدین صاحب کمال و جلد میں سے تفسیر سورہ فاتحہ۔ سنی یہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۲۔</p>
<p>فقہ اردو غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو در مختار مترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کمال چار جلد میں سے۔</p>	<p>احادیث اردو منظرہ حق۔ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و مفتوح کمال چار جلد میں جو حامل المتن یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں اس مرتبہ میں تمام احوال کا بھی اضافہ کیا گیا ہے۔</p>	<p>تفسیر سورہ یوسف - چومصرۃ از مولوی اشرف علی - ۵۔ پنجم سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۲۔</p>
<p>راہ نجات۔ ضروری مسائل نماز روزہ وغیرہ - ۱۔ مفتاح الجنۃ۔ از مولوی کریم علی چونیوری - ۵۔ حقیقۃ الصلوٰۃ۔ مع رسالہ بے نماز ان - ۱۔ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری۔ اس مستند کتاب کا ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب نے فرمایا ہے اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دو جلدوں میں شائع کیا گیا قیمت کامل سے کشف الحجابہ۔ ترجمہ اردو والا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۲۔</p>	<p>ترجمہ مولوی خرم علی - ۶۔ ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل المتن جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری۔ یہ ترجمہ نفیس بصرہ زرکشیر مطبع نے کرایا ہے۔ اور حقوق ترجمہ بحق مطبع محفوظ و محدود ہیں۔ لہذا ایضاً جلد دوم جب مراتب بالا ہے۔</p>	<p>ایضاً فارسی تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف منذ اول پوری تفسیر خوشخط جلد ہے۔ تفسیر اسرار الفاتحہ مصنفہ ملا حسین ہروی در تصوف - ۶۔</p>
<p>ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) فورنامہ (۷) چہل مسائل مؤلفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - ۲۔ شرح محمدی منظوم مسائل فقیہہ از محمد خان قندھاری - ۳۔</p>	<p>حدیث فارسی اشعۃ اللمعات حامل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا عبدالحق محمد شاہ دہلوی چار جلد میں۔ بدیع الطبع سے</p>	<p>ایضاً عربی تفسیر بے لفظ فیضی۔ سنی بہ سوانح الالہام علم کے سرکناج یعنی جو کتاب خزانہ کبریٰ شہنشاہ اکبر میں گہرنا یا ب غنی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجئے عجیب صنعت ہر بالکل بے لفظ اس پر عجیب بلاغت و سلاست پھر ابتدا و خبر و شرط و جزا کی اصطلاح بے لفظ فروع و قارون کا نام بے لفظ رواد کا ترجمہ بے لفظ شہنشاہ ہند کا عرت کرنا واقعی بجا تھا اور فیضی مصنف کا فرزیادہ سیاہی پایا جیسا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت</p>

MA LIBRARY, A.M.U.
 947146



وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

مگر اللہ پر ہے اس کی روزی دوجاں ہر جان ٹھہرتا ہے اور جان سونپا جاتا ہے سب موجود ہے کھلی کتاب میں
 دآبۃ بشہرید بار موحده ما ذب علی الارض جو چیز زمین پر رہنے یا حرکت و سیر کرے پس چوٹی وغیرہ حشرات الارض کو بھی شامل ہے اور یہی
 بیان مراد ہر اور عرف میں چار پایہ پر اور عرف خاص میں گھوڑے پر ہوتے ہیں۔ وہ مراد نہیں ہے۔ ناافہ۔ اور من دآبۃ میں من زائدہ بغرض استخفاف
 نفی ہر علی اللہ میں کہا گیا کہ علی وجوب کیلئے اور کہا گیا کہ نہیں و سیاقی الکلام فیہ بیضاویؒ کے کہا کہ گویا اس آیت سے یہ بیان مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ
 تمام مخلوقات سب کا عالم ہر جیسے مابعد میں تمام ممکنات پر قدرت والا ہونے کا بیان ہے تاکہ توحید خوب محقق ہو جائے۔ فرمایا۔ وَمَا
 مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا مگر اگر اللہ تعالیٰ پر ہے اس کا رزق یعنی اس کی غذا و معاش جو کچھ ہو وہ
 اللہ تعالیٰ پر ہے کیونکہ اس نے فضل و رحمت سے اس کا تکفل فرمایا ہے پس کوئی یہ وہم نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ پر بھی یہ امر واجب ہے۔ بیضاوی رحمہ اللہ
 نے کہا کہ علی اللہ سب صرف وجوب فقط اس واسطے فرمایا کہ جب سے فضل و رحمت سے تکفل فرمایا تو ضرور ہر دابہ کو اس کا رزق پہونچے گا اور اس کے لئے کہ مخلوق
 اس بارہ میں اس پر توکل کریں۔ اور کمالین میں کہا کہ یہ اگرچہ فضل و رحمت ہے لیکن جب سے ضمانت کر لی کہ مخلوق پر فضل فرمائیگا تو اس فضل
 کا مرجع واجب ہوا جیسے بندوں کی نذر کر لینے کا حال ہے۔ امام ہادیؒ نے کہا کہ رزق تو اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔ فضل و احسان سے واجب
 ہے تو یہ بندوں کی نذر کر کے معنی میں ہونگا بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں ہے جیسا کہ ظاہر کلام بیضاویؒ ہے اور حاصل
 یہ ہے کہ وجوب بیان وجوب اختیاری ہے نہ وجوب التزامی پس رزق اس کی مشیت پر ہو کر دل سے چاہے دے اور چاہے نہ دے۔ اور بعض
 نے کہا کہ علی اللہ معنی من اللہ ہے۔ مجاہد نے کہا کہ دابہ کو جو رزق پہونچا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور کبھی رزق نہیں دیتا کہ وہ بھوک سے
 مر جاتا ہے مگر حکم کتاب ہے کہ اللہ تعالیٰ پر وجوب تعبدی کے معنی تصور ہی نہیں ہیں لیکن اس سے یہ لازم نہیں کہ وہ اپنی مخلوق کے اذراق کا تکفل
 نہ ہو کیونکہ اسکے سوا کوئی رزاق در رزاق نہیں ہے اور احادیث میں تصریح ہے کہ ہر ایک مخلوق کا رزق اجل وغیرہ قبل پیدا ہونے کے اللہ تعالیٰ
 مقدر فرماتا ہے ہاں جیسے ابتدائے آیت میں گذرکہ باعتبار نیک و بد اعمال کے متع پاکیزہ و متع ناپاک سے فرق ہوتا ہے لہذا اس میں کثیر نے
 لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی کہ تمام دواب دے زمین صغیر و کبیر کا خواہ بری ہو یا بحری ہو ہر ایک کے اذراق کا اللہ تعالیٰ تکفل
 ہے۔ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا۔ اور وہ جانتا ہے ہر دابہ کے مستقر و مستودع کو یعنی کہاں اس کا مستقر ہے کہ وہاں تکے میں
 میں سیر کرے اور کہاں مستودع ہے کہ پھر وہاں بسیر کرے۔ علی بن ابی طلحہ وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ مستقر یا یعنی زندگی میں کہاں
 ٹھکانا لیتا ہے اور مستودع یا یعنی جہاں مر کر مدفون ہوگا۔ مجاہد نے روایت کی کہ مستقر سے رحم کا عمل قرار مراد ہے اور مستودع سے صلب کا لطف مراد
 ہے اور یہی ضحاک ابن عباس ایک جماعت سے مروی ہے پس یہ سورہ انعام کی آیت سے متوافق تفسیر ہوئی۔ الحاصل اللہ تعالیٰ ہر دابہ کو رزق
 دیتا ہے جہاں کہیں ہو بعد ازاں کہ وہ دابہ متاع غذا ہو گیا ہو۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب تم میں سے
 کسی کی موت کسی زمین میں مقدر ہوگی تو وہاں جانے پر اس کو کوئی ضرورت مجبور کرے گی یہاں تک کہ جب وہ انتہائے مقام پر پہنچ جائے گا

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

اور وہی ہے جسے بنائے آسمان اور زمین چھ دن میں اور تھا تخت اُس کا پانی پر
لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ أَنْتُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَاءِ

کہ تمکو آزمادے کون تم میں اچھا کرنا ہے کام اور اگر تو کہے کہ تم اٹھو گے مرنے کے بعد
كَيْتَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ

تو انہیں کہہ دینگے کہ یہ سحر ہے
إِلَّا أُمَّةٌ مَعْدُودَةٌ كَيْتَقُولَنَّ مَا يَجْهَلُونَ أَكَايُومًا يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ

ایک مدت گنے تک تو کہنے لگیں کیا روک رہا ہے اسکو تنہا ہے جس دن آویگا ان پر نہ پھیرا جاوے گا اُن سے
وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهَيِّئًا لِيَسْتَهْزِئُوا

اور اُلٹ پڑیگا اُن پر جس پر ٹھٹھے کرتے تھے

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر اپنی قدرت کا حال بیان فرمایا کہ وہ ہر چیز پر ابتدائی پیدائش میں قادر تھا تو انتہائی بعثت میں بدرجہ
اولیٰ قادر ہے اور تعلیم خلق کے لئے مخلوقات سماوی وارضی کو چھ روز میں پیدا کیا جن میں سے اول سینچر اور آخر جمعہ ہے اور قبل اس کے
اسکا عرش پانی پر تھا چنانچہ عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اقبلوا البشری یا بنی تمیم الحدیث یعنی بنو تمیم
اور اہل بنی اسرائیل آئے تھے پہلے اپنے بنو تمیم سے کہا کہ اے بنو تمیم بشری قبول کرو۔ دے ہوئے کہ آپ نے بشارت دی تو کچھ دیکھے۔ آپ نے
اہل بنی اسرائیل سے فرمایا کہ اے اہل بنی تمیم بشری قبول کرو۔ دے ہوئے کہ ہم نے قبول کیا اب آپ ہم کو اول الامر سے آگاہ فرمائیے کہ کیونکر
تھا اپنے فرمایا کہ ہر چیز سے پہلے اللہ تعالیٰ تھا اور اُس کا عرش پانی پر تھا اور لوح محفوظ میں اُس نے ہر چیز کا ذکر لکھا۔ عمران کہتے ہیں
کہ سننے میں ایک نے اگر مجھ سے کہا کہ تیرا لاف ہے اپنے عقائد سے کھل گیا ہے۔ میں اسکی تلاش میں پچھے کیا پھر مجھے نہیں معلوم کہ میرے پچھے کیا ہوا
رواہ احمد اور یہ حدیث صحیحین میں الفاظ کثیرہ سے مروی ہے بعض روایت میں ہے کہ اہل البین نے کہا کہ ہم آپ کے پاس اول الامر کو پوچھنے آئے ہیں
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اس سے پہلے کوئی چیز نہ تھی اور ایک روایت میں ہے کہ اسکے سوائے کچھ نہ تھا اور ایک روایت میں اُس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی
اور اسکا عرش پانی پر تھا اور اُس نے ذکر میں یعنی کتاب لوح محفوظ میں ہر چیز لکھی پھر آسمانوں و زمین کو پیدا کیا۔ صحیح مسلم میں عبد اللہ
بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان اللہ قدر مقادیر الخلاق الحدیث یعنی آسمانوں و زمین پیدا کرنے سے
پہلے جس ہزار برس پہلے اللہ تعالیٰ نے مقادیر خلاق کو مقدر کیا اور اسکا عرش پانی پر تھا۔ بخاری نے اس آیت کی تفسیر میں حدیث ابو ہریرہؓ کو
روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الفتن علیک الحدیث یعنی تو خرچ کر تجکو نفقہ دیا جائیگا اور کہا کہ یہ اللہ مہربان ہے اسکو نفقہ ستار اللیل
والنہار کچھ کم نہیں کرتا اور کچھ زیادہ نہیں ہوتا تو مجھے بتلاؤ جب آسمانوں و زمین کو پیدا کیا جو کچھ نفقہ دیا بیشک اس کے عین سے کچھ کم نہیں ہوا اور اسکا
عرش پانی پر تھا اسکے اتر میں ان ہے کہ بہت بلند فرماتا ہے عرش کا پانی پر ہونا قول مجاہد و وہب بن منبہ و ضمیر و قتادہ و بہت سے علماء کا ہے
اور بیہ بن انس نے کہا کہ جب آسمانوں و زمین کو پیدا کیا تو اس پانی کے دو حصے فرمائے ایک یہ عرش ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ عرش کا
نام عرش اسکی اونچائی کے سبب سے ہوا۔ محمد بن اسحاق نے اس آیت میں کہا کہ ایسا ہی تھا جیسے اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمایا کیونکہ سوائے

نی کے نہ تھا اور اس پر عرش تھا اور عرش پر ذوالجلال والا کرام و عزت سلطان و ملک قدرت و علم و علم و رحمت و نعمت تھی وہی جو چاہتا ہے
 رہتا ہے ابن عباس سے سوال کیا گیا کہ عرش پانی پر تھا اور پانی کس چیز پر تھا تو کہا کہ ہوا کی پشت پر تھا۔ مترجم کتاب ہے کہ یہ سب شیخ ابن کثیر
 نے ذکر کیا اور جب اس قدر معلوم ہو گیا تو اب تفسیر کی طرف رجوع کیا جاتا ہے فرمایا۔ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ
 یہی پاک خالق ہے کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں و زمین کو چھ روز میں مفسر نے کہا کہ اول اس کا روز سچہ تھا اور آخر اس کا روز جہہ تھا۔ مدارک میں
 کہ وہ چاہے ایک آن میں پیدا کرے پھر چھ روز میں پیدا کرنا مخلوق کو تعلیم ہے کہ آہستگی کے ساتھ معرفت میں کمال حاصل کرنے کو نفس سے
 عمارت رکھیں۔ واضح ہو کہ دوسری آیات میں خلق السموات و الارض میں دلی ہذا زمین وغیرہ کا ذکر ہے پس یہاں کلام اجمال ہی اور تفصیل
 ملی بنا پر دوسری آیات کے یہ کہ آسمانوں کو دو روز میں مع اس کے عجائبات کے اور زمین کو دو روز میں اور زمین کی مخلوقات مثل حیوانات و نباتات
 قوت و جمادات کو دو روز میں پیدا کیا اور ایام سے یہاں اوقات مراد ہیں کذا ذکرہ لہم مترجم کتاب ہے کہ حدیث صحیح میں سچہ و التواؤد و شنبہ
 فیہ کے ایام میں جمعہ تک ہر روز تفصیل پیدائش پہاڑ و درخت و دواب نور و ظلمت کا ذکر ہے پس ساعات مراد لینے سے یہ جواب ہو سکتا
 ہے کہ زمین کے اوپر جو مخلوق ہو وہ جملہ چھ اوقات میں سے دو وقت میں پیدا ہوئی اور دو وقت کی تفصیل یہ ایام ہیں فلیتأمل فیہ پھر واضح
 کہ اصل شکل اس مقام پر بعضوں کو یہ پیش آیا کہ دن نام ہے طلوع آفتاب غروب تک اور ہفتہ کے ایام میں سچہ سے جمعہ تک نام مقرر
 ہے پھر جب آسمانوں و زمین کی پیدائش نہ تھی تو ایام کا وجود کیونکر ہو گا اور جب یوم نہ ہوا تو تفصیل سچہ وغیرہ کی بدرجہ اولیٰ نہ ہو گی اسی واسطے
 احب فتح البیان نے لکھا کہ بعض نے کہا کہ مراد ایام سے آیت میں ایام صرفہ ہیں کہ اول روز سچہ تھا اور آخر اس کا جمعہ تھا۔ پھر لکھا کہ
 نیک نہیں ہوا واسطے کہ اس وقت زمین و آسمان و سورج نہ تھا مترجم کتاب ہے کہ یہ اس مؤلف کی سخت بیباکی ہے اُس نے کیونکر ایسی بات
 یہ مستقیم کہا جو حدیث صحیح سے ثابت ہے اور یہ اشکال درہل حاشیہ جمل سے اُسے لیا چنانچہ جمل کے کہ ہے کہ اس میں سخت اشکال یہ ہو
 پھر وغیرہ کوئی ستعین نہیں ہو سکتا مگر جی کہ بالفعل موجود ہو اور اس حال میں بالکل نامانہ نہیں تھا پھر تفصیل ایام کے کیونکر ہو گی پھر ایک
 کا مخصوص نام کیونکر ہو گا اور یہ جواب کہ مراد ایام سے مقدار چھ روز کا وقت ہے اس سے یہ اشکال دفع نہیں ہوتا یا ان اس بات کا جواب
 کتاب ہے کہ زمانہ نہ تھا پس اس سے مندرجہ ہوا کہ اتنے زمانہ کی مقدار مراد ہے مترجم کتاب ہے کہ منشاء اس اشکال کا فلسفی خیال کا دماغ
 ہے سوخ ہو چنانچہ میں اسکی تفصیل کر کے اشکال دفع کرتا ہوں بحول اللہ تعالیٰ و توفیقہ۔ واضح ہو کہ زمانہ فلاسفہ خیال پر حرکت فلک اول کا
 ہے اور شروع اسکی مثبت نہیں پس یہ محض اختراع عقلی ہے ہاں علم الہی غیر متغیر و غیر حادث ہے تو علم اس کا وجود زمانہ و ایام و ہر ایک کے
 بن نام بنام میں قدیم سے کیساں ہو اور وجود بالفعل ان مخلوقات کی واسطے ضرور ہے جنہیں حدوث و حسی ہے لہذا علم الہی میں وجود ان کا و
 بن بدون قیاس حادث وغیرہ کے کیساں موجود تھا اور کوئی اشکال نہیں ہے پس جو آیات میں آیا صحیح ہے کہ آسمانوں و زمین
 چھ روز میں پیدا کیا۔ حدیث میں آیا کہ اول سچہ و آخر جمعہ ہو۔ وَكَانَ عَرۡشُہٗ عَلٰی الْمَآءِ۔ اور تھا عرش اسکا پانی پر سابق میں ذکر ہوا کہ
 کی حقیقت معلوم نہیں لیکن جو صورت خیال و عقل میں ایسی آوے کہ مخلوق سے خالق کی مشابہت لازم آوے وہ قطعاً خیال باطل ہے
 ایسے کلمہ شئی۔ لہذا یہ تو صریح باطل ہے کہ عرش اللہ تعالیٰ کا اٹھانے والا ہے ہاں بلا کیفیت و بدون تشبیہ کے ایمان لانا فرض اور
 اہل السنۃ کا قول ہے۔ پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں دل مخلوق کا ذکر نہیں کیا پس بعض احادیث جو اول مخلوق کے بارہ میں ثابت
 فی ہیں وہ حقیقت یا اضافہ صحیح ہیں ہاں آیت میں اس قدر بیان ہے کہ آسمان و زمین کی پیدائش سے پہلے پانی تھا اور یہ ظاہر ہے اور

قولہ ہمارا کل شیء حی کے معنی یہاں سے خوب مربوط ہیں بعض سلف سے منقول ہے کہ وضع عرش میں اب بھی تغیر نہیں جیسا پہلے تھا
 ویسا ہی اب ہو۔ البورزین العقیلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا
 فرمایا۔ کان فی عمارا فوقہ ہوا و ماتحتہ ہوا و خلق عرشہ علی المار یعنی عمار میں تھا جسکے اوپر ہوا اور نیچے ہوا تھی اور اپنا عرش پانی پر پیدا کیا
 رواہ الترمذی و حسنہ اور امام احمد نے کہا کہ عمار سے مراد یہ کہ اسکے ساتھ میں کچھ نہ تھا بیوقوف نے کہا کہ معنی اسکے یہ کہ کوئی چیز ثابت نہ تھی کیونکہ
 وہ خلق سے عمی تھا۔ ازہری رحمہ وغیرہ نے کہا کہ ہم لوگ بلا کیفیت و صفت خیال کرنے کے اسپر ایمان لاتے ہیں مسترحم کہتا ہے کہ
 جملہ احادیث صعود و نزول و استوار و غیرہ میں اہل السنۃ سلف صالحین و ائمہ فہما و علماء ربانین کا یہی قول ہے کیونکہ نشان الہی
 عز و جل بقول معروف ہے اے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم و ذہن ہر جہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم ہر فرد مخلوق کے قیاس و
 گمان و عقل و غیرہ سے اعلیٰ ہو لہذا ایمان بلا کیفیت و صفت فرض ہے اور اس سے کوئی تشبیہ یا جمیعت وغیرہ کا شبہ نہ ارد نہیں ہوتا
 اور متاخرین نے جو ہمین تاویلین کیں یہ طریقہ بہت ضعیف و خلاف سلف بلکہ کمال خلیان پیدا کر دیا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سب کمال
 حکمت بالغہ سے پیدا فرمایا چنانچہ کہا۔ و ما خلقنا السموات و الارض و ما بینہما باطلاً ذلک ظن اللذین کفروا الا یہ۔ فرمایا۔ انما خلقناکم عبثاً
 اور مدح فرمائی۔ ربنا ما خلقناک ہذا باطلاً سبحانک فقنا عذاب النار۔ بلکہ منجملہ حکمتوں کے ایک ہم کو صریح بتلائی کہ یہ مخلوق واسطے نفع
 ان بندوں کے ہے جن کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا کہ توحید کریں و شرک نہ کریں کما قال تعالیٰ و ما خلقناک لعلک تعبد و ان
 یہاں فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ اے خلق لیلوکم یعنی یہ سب اس واسطے پیدا کیا کہ تم کو امتحان میں ڈالے کہ کون
 تم سے احسن ہو ازراہ عمل کے۔ بریضا وی نے کہا کہ پیدا کیا مانند ایسے پیدا کرنے کے کہ امتحانی معاملہ کرنا چاہیے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو کیونکہ
 یہ سب سبب مواد تمھارے وجود و معاش و ضروریات اعمال ہیں اور دلائل و آیات ہیں جن سے اپنے خالق پر استدلال و دنیا کے فائدہ ہو سکا
 اعتبار و جزا و سزا و بعث و حشر کا اعتقاد حاصل کر و خصوص جبکہ وحی الہی سے ہدایت کی گئی کیونکہ حادث کیسے ہی کامل ہو و حدوث کے
 نقص سے جو فی نفسہ بڑا نقص ہے قدیم عز و جل تک خود عقلی رسائی میں عاجز ہے اس واسطے حکم قولہ و کانما معذین حتی نبث رسولاً بدین
 ارسال رسول و کتاب کے مواخذہ مرتفع فرمایا۔ اور یہ درحقیقت فضل کرم ہے اگر کہا جائے کہ استفہام کا تعلق علم سے یا حواس کے معنی میں ہو۔
 ٹھیکہ ہوتا ہے تو بریضا وی نے جواب دیا کہ فعل بتلا و دلووی کی تعلیق اس سبب جائز ہے کہ اسمین علم کے معنی میں اس سے کہ ماثر نظر
 کرنے و استماع کے وہ طریقہ بجانب علم ہے اور احسن عمل میں صیغہ تم تفضیل و اختیار شامل بجملة رفیق مکلفین کو باعتبار حسن و قبح کے
 اس فائدہ کیلئے ذکر فرمایا کہ سب سے عمدہ اعمال پر آمادہ ہوں اور اختیار کریں اور ہمیشہ مراتب علم و عمل میں ترقی کریں اور عمل سے عام عمل مراد
 ہے جو فعل قلب ہوا سب کو شامل ہو ایسی ہی حدیث میں آیا کہ ایکم احسن عقلاً و ادرع عن حرام اللہ و اسرع فی طاعة اللہ۔ اور
 آیت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں فرمایا۔ و امر قومک یاخذوا بحسنہا الا یہ۔ اور معنی یہ کہ کون تم میں سے ازراہ علم و عمل کے اکل ہو۔ پھر
 کفار پر تشبیہ کی کہ ان کو اس خلق و نظام محکم سے کوئی پسند و نصیحت حاصل نہ ہوئی بلکہ کمال جہالت سے تنبیہ و تہذیب پر بھی منکر ہوئے
 چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ قُلْتَ اِنَّکُمْ مُّذْبِقُونَ لَیْسَ مِنْکُمْ اَبَدٌ الْمُؤْتِی۔ لام اسمین موطیۃ القسم ہے اور کلام میں شرط و قسم کا اجتماع
 ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ پہلے کا جواب حذف اور اگلے کا جواب ذکر کیا جائے پس قولہ لیس قولن جواب قسم ہے اور شرط کا جواب مذکور
 ہے اور ایسا ہی قولہ وَلَئِنْ اَخْرَا۔ اور لئن اذ قنا الانسان اور لئن اذ قناہ۔ چار دن مواضع میں ہے۔ پھر وضع ہو کہ بتلا و امتحان تھمن

کہ عمار میں تھا جسکے اوپر ہوا اور نیچے ہوا تھی اور اپنا عرش پانی پر پیدا کیا
 رواہ الترمذی و حسنہ اور امام احمد نے کہا کہ عمار سے مراد یہ کہ اسکے ساتھ میں کچھ نہ تھا بیوقوف نے کہا کہ معنی اسکے یہ کہ کوئی چیز ثابت نہ تھی کیونکہ
 وہ خلق سے عمی تھا۔ ازہری رحمہ وغیرہ نے کہا کہ ہم لوگ بلا کیفیت و صفت خیال کرنے کے اسپر ایمان لاتے ہیں مسترحم کہتا ہے کہ
 جملہ احادیث صعود و نزول و استوار و غیرہ میں اہل السنۃ سلف صالحین و ائمہ فہما و علماء ربانین کا یہی قول ہے کیونکہ نشان الہی
 عز و جل بقول معروف ہے اے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم و ذہن ہر جہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم ہر فرد مخلوق کے قیاس و
 گمان و عقل و غیرہ سے اعلیٰ ہو لہذا ایمان بلا کیفیت و صفت فرض ہے اور اس سے کوئی تشبیہ یا جمیعت وغیرہ کا شبہ نہ ارد نہیں ہوتا
 اور متاخرین نے جو ہمین تاویلین کیں یہ طریقہ بہت ضعیف و خلاف سلف بلکہ کمال خلیان پیدا کر دیا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سب کمال
 حکمت بالغہ سے پیدا فرمایا چنانچہ کہا۔ و ما خلقنا السموات و الارض و ما بینہما باطلاً ذلک ظن اللذین کفروا الا یہ۔ فرمایا۔ انما خلقناکم عبثاً
 اور مدح فرمائی۔ ربنا ما خلقناک ہذا باطلاً سبحانک فقنا عذاب النار۔ بلکہ منجملہ حکمتوں کے ایک ہم کو صریح بتلائی کہ یہ مخلوق واسطے نفع
 ان بندوں کے ہے جن کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا کہ توحید کریں و شرک نہ کریں کما قال تعالیٰ و ما خلقناک لعلک تعبد و ان
 یہاں فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ اے خلق لیلوکم یعنی یہ سب اس واسطے پیدا کیا کہ تم کو امتحان میں ڈالے کہ کون
 تم سے احسن ہو ازراہ عمل کے۔ بریضا وی نے کہا کہ پیدا کیا مانند ایسے پیدا کرنے کے کہ امتحانی معاملہ کرنا چاہیے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو کیونکہ
 یہ سب سبب مواد تمھارے وجود و معاش و ضروریات اعمال ہیں اور دلائل و آیات ہیں جن سے اپنے خالق پر استدلال و دنیا کے فائدہ ہو سکا
 اعتبار و جزا و سزا و بعث و حشر کا اعتقاد حاصل کر و خصوص جبکہ وحی الہی سے ہدایت کی گئی کیونکہ حادث کیسے ہی کامل ہو و حدوث کے
 نقص سے جو فی نفسہ بڑا نقص ہے قدیم عز و جل تک خود عقلی رسائی میں عاجز ہے اس واسطے حکم قولہ و کانما معذین حتی نبث رسولاً بدین
 ارسال رسول و کتاب کے مواخذہ مرتفع فرمایا۔ اور یہ درحقیقت فضل کرم ہے اگر کہا جائے کہ استفہام کا تعلق علم سے یا حواس کے معنی میں ہو۔
 ٹھیکہ ہوتا ہے تو بریضا وی نے جواب دیا کہ فعل بتلا و دلووی کی تعلیق اس سبب جائز ہے کہ اسمین علم کے معنی میں اس سے کہ ماثر نظر
 کرنے و استماع کے وہ طریقہ بجانب علم ہے اور احسن عمل میں صیغہ تم تفضیل و اختیار شامل بجملة رفیق مکلفین کو باعتبار حسن و قبح کے
 اس فائدہ کیلئے ذکر فرمایا کہ سب سے عمدہ اعمال پر آمادہ ہوں اور اختیار کریں اور ہمیشہ مراتب علم و عمل میں ترقی کریں اور عمل سے عام عمل مراد
 ہے جو فعل قلب ہوا سب کو شامل ہو ایسی ہی حدیث میں آیا کہ ایکم احسن عقلاً و ادرع عن حرام اللہ و اسرع فی طاعة اللہ۔ اور
 آیت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں فرمایا۔ و امر قومک یاخذوا بحسنہا الا یہ۔ اور معنی یہ کہ کون تم میں سے ازراہ علم و عمل کے اکل ہو۔ پھر
 کفار پر تشبیہ کی کہ ان کو اس خلق و نظام محکم سے کوئی پسند و نصیحت حاصل نہ ہوئی بلکہ کمال جہالت سے تنبیہ و تہذیب پر بھی منکر ہوئے
 چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ قُلْتَ اِنَّکُمْ مُّذْبِقُونَ لَیْسَ مِنْکُمْ اَبَدٌ الْمُؤْتِی۔ لام اسمین موطیۃ القسم ہے اور کلام میں شرط و قسم کا اجتماع
 ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ پہلے کا جواب حذف اور اگلے کا جواب ذکر کیا جائے پس قولہ لیس قولن جواب قسم ہے اور شرط کا جواب مذکور
 ہے اور ایسا ہی قولہ وَلَئِنْ اَخْرَا۔ اور لئن اذ قنا الانسان اور لئن اذ قناہ۔ چار دن مواضع میں ہے۔ پھر وضع ہو کہ بتلا و امتحان تھمن

جزا و سزا تھا جو بے حد و حشر کو مقتضی ہے اور وہ مثل بندائی تخلیق کے بدرجہ اولیٰ قدرت الہی میں شامل اور خود نیامین قنادا عا دم ہوتا ہے تو کفار کی ہالت بیان فرمائی یعنی اور اگر اے محمد تو کافروں سے کہے کہ تم بیشک مبعوث ہو بعد موت کے۔ لَقَدْ قُلْنَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا آيَاتُنَا مِنْ رَبِّكَ فَيَكْفُرُوا بِهَا وَيَكْفُرُوا بِهَا كَذِبًا۔ تو کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے ہیں کہ بیشک یہ کھلا جادو ہے یعنی جیسے جادو امر باطل ہے اگرچہ تاثیر الہی مؤثر ہو ویسے ہی یہ قول باطل ہی۔ اور احتمال ہے کہ کفار نے اس قول کو کلام مجر نظام قرآن سے منسا اور تحریف ہوئے کہ یہ کلام تو امکان شہر سے خارج ہے لیکن بحث بعد الموت ان کے اعتقاد میں کسی طرح ٹھیک نہ تھا پس شیعہ میں کلام مجید کے جواب میں یہ خبر یہ کیا کہ یہ تو جادو ہے لہذا میں جوابات مذکور ہے اسی قبیل سے ہو کہ کفار مسعود بنون اور ایک قراۃ میں سارے ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلانا قرآن کے سارے کہتے تھے پھر یہ مال جہل تھا کہ عذاب موعود دائمی کو یقین کرنے کیلئے مانگتے تھے حالانکہ بعد حلول کے ایمان کے کوئی معنی نہیں ہیں سوائے عذاب کے لہذا فرمایا۔ وَكَذَلِكَ أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا أَلْفًا مَرَّةً وَهِيَ كَالْحِجَابِ أَلَمْ يَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ الَّتِي كَانَتْ تَأْتِيهِمْ فَهُمْ كَذِبًا۔ اور اگر ہم نے تاخیر کر دیا ان سے عذاب یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے کہ سچے ہو تو لاو یا وہ عذاب ہو تو لاو اخاف علیکم عذاب یوم البعث میں مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ عذاب دنیاوی مانند روز بروز وغیرہ کے۔ اِلَىٰ اُمَّةٍ مَّوَدَّةً وَذُخْرًا۔ اِلَىٰ طَائِفَةٍ مِّنَ الْاَيَّامِ مَعْدُودَةٌ قَلِيلَةٌ۔ ایک ٹکڑے ایام قلیل تک یعنی اگر چند روز تک ہم نے ان پر سے عذاب میں تاخیر کی۔ لَقَدْ قُلْنَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا آيَاتُنَا مِنْ رَبِّكَ فَيَكْفُرُوا بِهَا وَيَكْفُرُوا بِهَا كَذِبًا۔ تو کہتے ہیں کہ عذاب کو کون چیزوں کے ہے یعنی سچے ہو تو کیوں نہیں وہ عذاب نازل ہوتا ہے۔ اَلَا يَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ الَّتِي كَانَتْ تَأْتِيهِمْ وَكَذَلِكَ أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا أَلْفًا مَرَّةً وَهِيَ كَالْحِجَابِ۔ اور یہی خبردار ہوں کہ اس تاخیر سے یہ ہو گا کہ عذاب موعود کا روز ان سے دفع ہو جائے بلکہ وہ کاف بہیمہ ماکا لو ایدہ یقتہزونی اور گھیر لیا ان کو وہ جسکے ساتھ ٹھٹھا کرتے تھے یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے پس بجائے استیعجون کے استعجرون۔ اسلئے فرمایا کہ انکا استعجال بطور استعرا تھا اور دے شک پر مجبور ہوئے تھے۔ حَاقَّ الْعَصِيَّةُ مَا ضَىٰ لَهَا اِلَىٰ اُمَّةٍ مَّوَدَّةً وَذُخْرًا۔ کہ ہمیشہ یار ہو کہ گویا استے تم کو گھیر لیا کیونکہ علم الہی پر خطنی ہر پس یہ تہدید شدید ہے۔ فَنَقُولُ لِي اُمَّةٍ مَّوَدَّةً۔ اے الی اجمل محدود و محدود۔ ایک مدت محدود اور انتہا محصور تک پس امت کا استعمال یہاں مدت یا انتہا معلوم رہا۔ شیخ ابن کثیر نے افادہ فرمایا کہ امت کا لفظ قرآن و حدیث میں معانی متعددہ کے لئے مستعمل ہوتا ہے چنانچہ ایک معنی انتہائے مدت معلوم جیسے اس آیت میں اور قولہ وقال الذی نجاسنا وادکر بعد ائمتہ الابرار یعنی بعد مدت کے اُسے یاد کیا۔ دوم معنی امام پیشوا مانند قولہ ان ابراہیم کان ائمتہ قانتا قدر ضیفنا یوم معنی مدت و دین بقولہ قالوا انا وجدنا آباءنا علی ائمتہ الابرار علی ملتہ و دین۔ چہارم معنی جماعت بقولہ ولما وردنا مدین ووجد علیہ ائمتہ من الناس یسقیون۔ و قولہ ولقد یجتنا فی کل ائمتہ رسولاً۔ و قولہ وکل ائمتہ رسول الایۃ۔ یہاں امت سے ہر وہ جماعت مراد ہے جنہیں رسول مبعوث ہوا خواہ وہ مومن ہو یا کافر ہو۔ کما فی صحیح مسلم والذی نفسی بیدہ لا یتبع فی احد من ہذہ الامۃ یہودی ولا نصرانی ثم لا یومن فی الاصل لئلا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ نہیں ہند گا میرے مبعوث ہونے کو اس امت میں سے کوئی خواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر چہ پر ایمان نہ لا دیا تو ضرور آگ میں ڈالا جائیگا۔ پنجم امت سے وہ خاص لوگ جو رسول پر ایمان لائے اور اتباع کی بقولہ تعالیٰ اکتتم خیر ائمتہ اخرجت للناس لایہ۔ دینی صحیح فاقول امتی۔ اور حدیث صحیح ابن حبان وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی امت کیلئے عظیم ہونا اور جبریل کا حکم الہی عزوجل آکر پوچھنا اور آپ کا عرض کرنا یا آپ امتی پھر بشارت الہی کہ اے محمد تم کو تمہاری امت کی طرف سے عظیم نیکوین کے اور امت کا لفظ ایمین سے ایک فرقہ پر بھی بولا جاتا ہے بقولہ تعالیٰ

وَمِنْ قَوْمٍ مُّوسَىٰ أَمْتُهُ يَهُودُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ وَيَقُولُ الَّذِينَ يَرْثُونَ آلَ لُوطٍ لِّمَا كُنَّا نَبْنِيهِمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ
مصر و فاعلم ان میں یوم کو نصب بسبب خبر لیس کے ہو در حالیکہ خبر اس پر مقدم ہے اور یہ دلیل بصری کی ہے کہ تقدیم خبر کا اس پر حوالہ ہے
کیونکہ معمول تابع عامل ہے پس وہیں واقع ہوگا جہاں اس کا متبوع واقع ہو ورنہ اصل پر فرع کی تقدیم لازم آوے گی۔ اس کا جواب ہے یا کیا کہ یہاں
معمول ظرف ہے جو اس میں وہ بات جائز ہوتی ہو جو اور میں نہیں جائز ہوتی ہے کیونکہ طرف میں توسع و تسامح ہو اور یوں بھی جواب ہے یا کیا کہ کبھی
معمول مقدم ہوتا ہو جہاں تقدم عامل کو مجال نہیں مانتا قولہ تعالیٰ فَاِذَا مَا ابْتَلَيْتُمُ النَّاسَ فَانْقَبُوا وَاِذَا السَّائِلُ فَلْيَسْأَلْ - باوجودیکہ شیخ و سائل ہر دو منصوب
بفعلین مجزویں ہیں کہ دونوں لانا اس پر مقدم ہونے باوجودیکہ تقدم فعلین کا اس پر متعلق ہو۔ البتہ ان نوحی نے کہا کہ میں نے دو اور میں
عرب کو تتبع کیا مگر مجھے لیس کی خبر اس پر مقدم نہ ملی اور نہ میں نے اس کے معمول کو اس پر مقدم پایا مگر ان اس آیت کے ظاہر سے یہ بات ملی اور ایک
شاعر کے قول میں بھی جسے کہا ہے فیابی فایزداد الالحاجتہ بدکت ایبا فی الختلاست اقدم ہمسرہ جہم کتاب ہے کہ زبان عرب کیلئے کلام مجید
اصل ہوا لہذا بیضاویؒ و کشافؒ نے کہا کہ یوم منصوب خبر لیس پر مقدم ہے اور یہ دلیل ہو کہ خبر لیس کا اس پر مقدم ہونا جائز
ہے کیونکہ جب معمول خبر لیس کا اس پر مقدم ہونا جائز ہو تو یہ دلیل اس کے خبر مقدم ہونے پر ہوتی اس واسطے کہ معمول تابع عامل ہے پس
وہیں واقع ہوگا جہاں عامل واقع ہوا انتہی کلام الکشاف۔ لیکن آہیں وہی اعتراض ہو سکتا ہے کہ طرف کے باب میں توسع و تسامح
کیا جاتا ہے پس معمول طرف کی تقدیم سے یہ استدلال تمام نہیں ہے۔ فافہم۔ پھر اللہ عز و جل نے انسان کا نام یہ منطون ہونا ہے ثبات
ہونا مسر یا۔

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُفْقَهُوْنَ كَلِمَاتِ اللَّهِ يُحَرِّفُونَ

اور اگر ہم چکھا دیں آدمی کو اپنی طرف سے ہر جہدہ چھین لیں اس سے تو وہ ناہمید ناشکر ہو۔ اور اگر ہم

أَكْثَرُهُمْ لَعْمَاءٌ بَعْدَ ظَوْرَاءَ مَسْتَهْلِكَةٍ لِّقَوْلِكَ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي وَإِنَّهُ لَفَرِحٌ

چکھا دیں اس کو انعام بعد تکلیف کے جو پہنچی اس کو تو کہنے لگے گئیں بڑا بھیاں۔ تو وہ خوشیاں کرے

فَخَوُّهُ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ

بڑا بھیاں کرتا مگر جو لوگ ثابت ہیں اور کرتے ہیں نیکیاں۔ ان کو بخشش ہے

وَأَجْرٌ كَبِيرٌ

اور ثواب بڑا

ابن کثیرؒ نے کہا کہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے انسان کی صفات و صیغہ کی خبر دی سوائے ایسے بندوں کے جن پر اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا اور
وے مومنین میں چنانچہ مسر یا۔ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُفْقَهُوْنَ كَلِمَاتِ اللَّهِ يُحَرِّفُونَ انسان سے مراد جنس انسان ہے جو کافر و مومن سب کو شامل
ہے بدلیل تشریح قولہ الا اللہ صبروا یعنی مومنین کو تشریح کیا لیکن مفسر نے الامعنی لکن لیا ہے پس موافق اس قول سے ہے کہ انسان سے
جنس کفار و ادہن بتائید انکہ اس کفران و اترا نا و فخر کرنا و اوصاف اہل کفر ہیں اس واسطے حدیث صحیح میں فرمایا کہ میری امت سے فخر و طعن بسبب
یہ دونوں کفر کی باتیں لگی ہیں گی اور جنس کفار و ادہن انسانی اس کی نہیں جو مومن ہے کہ مراد انسان سے ولید بن المغیرہ یا عبد اللہ بن ابیہ غزوی
ہے کیونکہ سبب نزول میں وہ بدرجہ اولیٰ داخل ہے۔ المعنی اور جب چکھا ہی ہم نے انسان کو اپنی طرف سے رحمت یعنی نعمت و وسعت ازق

و محنت و سلامتی از محنت و غیرہ۔ ثُمَّ تَذَرُهَا مَيْتَةً۔ پھر ہم نے اس رحمت کو اس سے کھینچ لیا اور الگ کر دیا۔ إِنَّكَ لَكَيُّومٌ۔ بیشک وہ نہایت نامید از رحمت۔ كَفُورٌ۔ نہایت کفران والا ہے اور محنت منکر ہے۔ واضح ہو کہ نزعنا ہائے میں نزع سے اشارہ ہے کہ وہ اس مال و دولت پر نہایت چپٹا ہوا حریص تھا کہ اس سے نزع کیا گیا اور یوس و کفور۔ ہر دو صیغہ مبالغہ میں دلالت ہے کہ انسان سے بعض نعمت سلب ہونے پر وہ ہستہ ہی مایوس و محنت کفران والا ہو جاتا ہے پھر اسکو عود کی امید نہیں رہتی اور گزشتہ کا شکر نہیں کرتا۔ و فی الحدیث نفوذ بالشر من الجور بعد الکور۔ وَلَئِنْ أَذَقْنَاكَ نِعْمًا فَجَعَلْنَاكَ شَاكِرًا لِّهَا فَهُوَ شَاكِرٌ۔ اور جب ہم نے اسکو کچھ مائی نعمت بعد مضرت کے مثلاً فقیری کے بعد تو نگرہی اور بیماری کے بعد صحت وغیرہ۔ لَیْقُوْكَ ذَکَکَ الشَّيْءُ عَنِّيْ۔ تو آتا ہے کہ مجھ سے سیات جاتی رہیں یعنی جو مجھے ناگواری و اسارت دینی تھیں وہ جاتی رہیں یعنی شکر الہی و اسکے مقدرات پر نظر نہیں کرتا بلکہ ترا کر مطمئن ہو جاتا ہے إِنَّكَ لَكَيُّومٌ فَحَسْبُكَ۔ بیشک آدمی اترا نے والا فخر کر نیوالا ہے۔ نعمار وہ انعام جبکہ انرا انعام والے پر نظر ہوا اور ضرر و اضرار اس کے مبتلا میں ہے۔ واضح ہو کہ نماز کو اللہ تعالیٰ نے از قنار کے ساتھ اپنی طرف منسوب فرمایا اور ضرر مستہ میں ضرر کو بغیر لازمی فرمایا تو اہل تفسیر نے یہ نکتہ بیان کیا کہ نعمت کا صدر اللہ تعالیٰ سے اسکا فضل و انعام مقرری ہے چنانچہ حدیث صحیح میں مضمون آیکہ کوئی اپنے عمل سے جنت میں نہیں داخل ہوگا یعنی بلکہ بفضل الہی داخل ہوگا اور کہا کہ میں بھی اپنے اعمال سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی مغفرت میں مجھے ڈھانپے اور ضرر کا صدر و رہندہ کی کمائی ہے کیونکہ غالباً وہ معاصی سے اسکو اپنی طرف کھینچتا ہے بقولہ تعالیٰ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ۔ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا کہ قل کل من عند اللہ فاللہ اولیٰ القوم لیکادون یفتقون حدیثاً۔ تو جواب یہ ہو کہ بیشک ایجاد و خلق اسی کی طرف سے ہر فرق اتا کہ نیکوئی تو احسان و امتحان ہے اور مصیبت مجازات و انتقام ہے و فی الصحیح عمادہی انما ہی اعمالکم احصیہا علیکم الحدیث۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نیک بندوں کو جن میں یہ اوصاف و صمیمہ نہیں ہیں بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ اَلَا الَّذِیْنَ ضَلُّوْا۔ فرارہ نے کہا کہ مستثنائاً متصل ہے کیونکہ انسان سے جنس مراد ہے اور خفش نے کہا کہ منقطع معنی لکن ہو اور یہی مفسر نے متنبہ کیا یعنی لیکن وہ بندے انسان جنہوں نے صبر کیا یعنی سختی کے وقت صبر کیا اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر رضی ہوئے اور غربت کے وقت امتحان پر صبر و شکر کیا۔ وَ عَلَی الْاَصْلَاحِیَّتِ اور ہر حال میں صالحات اعمال کیے۔ اُولَئِکَ کَھُفُّرٌ مَّغْفُورٌ۔ ایسے بندوں کے لئے مغفرت ہے گناہوں سے اگرچہ کیسی کثرت سے ہوں ماسوائے شرک کے۔ وَ اَجْزَلُ کَبِیْرٌ۔ اور اجر ہے جو کبیر ہے اور وہ جنت ہے جہاں رضوان الہی و دیدار حق سبحانہ تعالیٰ ہے باوجود سلامتی از آفات و دوام نعمت کے۔ بالجملہ اہل بیان کی یہ صفت ہے کہ شدائد و مکارہ میں صابر رہتے ہیں اور آسانی و عافیت میں شکر و اعمال صالحہ کرتے ہیں حدیث میں مضمون ہے کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ نہیں پہنچتا مومن کو کوئی غم و نہ غم اور نہ مصیب و حزن حتیٰ کہ کانا ہوا اسکے لگ جائے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اسکے عوض اسکے گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے۔ صحیحین کی حدیث میں مضمون ہے کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ مومن کے لئے کوئی حکم فضا ر جاری نہیں فرماتا مگر یہ کہ اس بندہ کے حق میں بہتر ہوتا ہے اگر اسکو آسانی و فراخی ہو پہنچے پس اسے شکر کیا اسکے لئے بہتر ہوا اور اگر اسکو مضرت پہنچی پس اسے صبر کیا تو اسکے لئے بہتر ہوا اور یہ بات مسلمی در کے لئے نہیں سوائے مومن کے فِی الْعَرَسِ قَوْلُ تَعَالٰی وَلَئِنْ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مَنَاجِرَ الْاَلَمِ اَیْمُنَ اَشَارَاتٍ سے بعض ناقصین کے احوال پر استدلال ہو چنانچہ اس شخص کا بیان حاصل ہوا جو امتحان میں ڈالا گیا اور اسے حال عارفین و مجاہدین و مریدین کے طعم سے۔

مذاق پایا تھا پھر مظلوم نفس اس کے مواد ہوس میں پڑ گیا تھا اور اس سے مراتب ذاکرین و صالحین سے محروم ہو گیا اور اوقات و انفاس کی قوت ہونے پر کچھ تدارک نہیں کیا بلکہ حجاب میں رہ کر احوال اصلاح پانے سے مایوس ہو کر متابعت نفس میں زیادہ غرض کرنے لگا پس ہلاک ہو جاتا ہے اور بہتیرے گروہ اسی ورطہ میں ڈوب گئے۔ ابوسید الخدری نے کہا کہ جس کسی کو یاد آگئی کی حلاوت اور صفائی سر باطن عطا ہوئی پھر مقامات و احوال میں سے اُس سے سلب کر لیا گیا تو اپنے قلب کے لئے موت کا اور سر باطن کیلئے راہ ہدایت سے اندھے ہو چکا حکم لگا دے اے واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَنْ اُذِقَبَاہُ نَعْمًا بَعْدَ ضَرَارٍ کَثِیْرٍ مِّنْ مَّحَنِّ فِرَاقٍ سے و زہر قمر سے نجات پا کر ایم سعادت پر پہنچنے والے کو بیان کیا پس اشارہ ہے کہ بعد فراق کے اسکو نعمت وصال دے پس اسکو وجد و سرور ہوتا ہے اور قلب کو ہیجان و فرح ہوتا ہے اور گمان کرتا ہے کہ یہ اوقات اسپر باقی ہیں پس خلق کے سامنے بقتضائے بشریت مقامات و احوال کے دعوے کرتا ہے اور یہ اسکی بڑی غلطی ہے لہذا بعد وقت کے جیسا تھا ویسا ہی ہو جاتا ہے اسی واسطے فرمایا۔ اِنَّ لَفِرَاقٍ غَمًّا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل استقامت و ثبات کو جو انوار تجلی قدم میں مشوع و فناء کے ساتھ مستقیم رہتے ہیں ذکر فرمایا بقولہ اَلَا الَّذِیْنَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالٰحَاتِ ہِیْنَ باوجود علیٰ مشرکت و ارتداد قریب کے صابر رہتے ہیں اور دعوے کے ساتھ مخلوق کے نزدیک ان اسرار کو افشا نہیں کرتے ہیں۔ اعمال صالحہ انکے یہ ہیں کہ مواد ہوس پر قدم صدق رکھ کر اپنے اوقات کی تلاقی کرتے اور انفاس کی رعایت رکھتے اور اس کو خطرات سے بچاتے ہیں انھیں کو اللہ تعالیٰ نے زمانہ فقرہ و غفلت کے گناہوں سے مغفرت کا اور اپنی طرف سے مزید فضل کا وعدہ دیا بقولہ اَوَلَمْ یَغْفِرْ لَہُمْ کَثِیْرًا وَاَجْرُ کَثِیْرٍ مَّغْفِرَتِہِ یَا کَہُ اللّٰہُ تَعَالٰی جَل جلالہ نے ان پر قبول کر لینے سے توجہ فرمائی اور اجر کبیر یہ کہ اگلے زمانہ فراق کو یاد کے موجودہ حالت پر شکر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ امین ترقی و ازدیاد فرماتا ہے۔ استاد درج تے قولہ وَلَنْ اُذِقَبَاہُ نَعْمًا بَعْدَ ضَرَارٍ مِّنْ مَّحَنِّ فِرَاقٍ کہ جس نے تفرع و تذلل اختیار کیا اس پر کتاب اقبال طلوع فرماتا ہے اور دنیاوی احوال کو تحقیق کے نزدیک کچھ مشرکت نہیں اور نہ اس کے تکرار کو مرتبہ ہے ہاں بڑا خطہ اسکا ہے کہ شاخ وصال خشک ہو جائے تو یہی اُن کیلئے قیامت ہے اور جب درمیان میں فراق کا نام آیا تو یہی اُن کیلئے گمراہی و زاری ہے۔ فافہم پھر اپنے پاک رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضٌ مَّا يُوحٰی اِلَیْكَ وَضَاعًا اَنْ یَّصْدُکَ اَنْ یَّقُوْلَ اَلُوْکَ اَنْزَلَ

سو کہین تو چھوڑ بیٹھے گا کوئی چیز جو وحی آئی تیری طرف اور تھا ہو گا اُس سے تیرا ہی اسپر کردے کہتے ہیں کیون نہ اُنرا علیہ کُنْزٌ اَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلٰٓئِکَۃٌ طَرَاۤءَا اَنْتَ نَذِیْرٌ وَاَللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَکِیْلٌ

اسیر خزانہ یا آتا اُس کے ساتھ فرشتہ تو تو ڈرانے والا ہے اور اللہ ہے ہر چیز پر ذمہ رکھنے والا اَمْ یَقُوْلُوْنَ اَفَنُزِّلُہُ فَا لَوْ اَلِیٰعِشْرِ مِثْلَہٗ مُفٰلَیٓتٍ وَاَذْعُوْا مِّنْ اَسْتَطَعْتُمْ مِّنْ

کہا کہتے ہیں باندھ لایا ہے اُسکو تو کہ تم نے آؤ ایک دس سو تین ایسی باندھ کہ اور پکارو جس کو پکار سکو

دُوْنَ اللّٰہِ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فَا لَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَکُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنَّمَا اَنْزَلَ

اللہ کے ہوائے اگر ہو تم ہے پھر اگر نہ کہین تمہارا کہنا تو جان لو کہ یہ اُنرا ہے

يَعْلَمُ اللهُ وَانْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقُلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

اشد کی خبر سے اور کوئی حاکم نہیں سوائے اُسکے ہر اب تم حکم ملتے ہو

اے کفر بنی جمالت و کشتی سے آنحضرت صلعم کے حق میں رسول ہونے کا تعجب کر کے عجیب بنے نیک محضات بطریق ٹھٹھول کے مانگتے تھے اور ان کا قول اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا بقولہ ^{وَقَالُوا مَا لَئِذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَنْتَهِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ} اور یوں ہی اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا بقولہ ^{لَا يَأْكُلُ مِنْهَا وَلَا يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ إِنَّا نَكُونُ فِي الْأَجَلِ} اسحور اے پس یہاں اللہ تعالیٰ نے اُن کی لعنت سے اپنے رسول کو تسلی فرمائی بقولہ ^{فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوعَىٰ إِلَيْكَ} امید کی جاسکتی ہے کہ تو چھوڑنے والا ہے بعض اسکو جو تجھے وحی کیا گیا۔ یعنی بعض وحی کی تبلیغ اور بندوں کو پہونچانا تو ترک کر سے اور یہ دہری ہے جو مشرکین کی رائے سے بالکل مخالفت تھا بخوف اُنکے لئے کجبت وحی صریح کو بسبب مخالفت اپنے ظنون کے رد کرین اور اس سے ٹھٹھول کرین اگر کہا جائے کہ کیا آپ نے بعض وحی کی تبلیغ چھوڑی اور اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا۔ یا اے رسول بلغ ما أنزل إليك من ربك فان لم تفعل فإلغته رسالته الآية۔ تو جواب بیضاوی وغیرہ یہ کہ ہرگز نہیں اور یہاں کلام میں حرف فعل ہے جو امید کو واسطے آئے ہے پس جب ایسی بات موجود تھی جو بعض وحی کی تبلیغ چھوڑنے پر داعی تھی تو اس حشر سے فرمایا و لیکن داعی موجود ہونے کے سبب توقع سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بات جسکی طرف داعی موجود ہے وہ واقعہ بھی ہو جائے کیونکہ وہاں اس سے مانع قوی موجود ہو سکتا ہے چنانچہ یہاں یہ بات موجود ہے کہ رسول الہی تبلیغ رسالت میں تقیہ کرنے سے اور وحی میں خیانت کرنے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے معصوم ہیں اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا واللہ یحصی من الناس من کونی خوف بھی نہ تھا وضائق یہ کہ حدیث اور عارض ہونیو الا ہے کچھ اسکے سبب ضیق صدر بھی یعنی کبھی تو دل تنگ ہو کہ وحی کو ایسے منکر بیڑہ قوم کو جو حق کو باطل سمجھیں دیکھیں کیونکر سنایا جائے پس ترک کی امید و ضیق صدر کی۔ ^{أَنْ يَقُولُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَنُفِذَنَّ} سے خفاہ ان یقولوا بخوف انکہ کہیں کفار کہیں نہیں نازل کیا گیا اس پر خزانہ حکوۃ تالیف بنانے میں بادشاہوں کی طرح خرچ کرتا۔ ^{وَجَاءَ مَعَهُ مَلَائِكُهُ} یا کہوں نہیں کہ اس کے ساتھ میں فرشتہ جو اسکی تصدیق ظاہر کرتا بعض نے کہا کہ ضائق یہ کہ ضیق صدر کو چلہ ان یقولوا تفسیر کرتا ہے بالجملہ تسلی فرمائی کہ تو اسکا خیال مت کر اور دل تنگ مت ہو۔ ^{إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ} تو فقط انذار و ڈر سناؤ والا ہے اس سے جو تجھ پر وحی کی جاوے پس اگر دے رد کرین یا لعنت سے اقتراح دہشت کرین تو تجھ پر کچھ ڈر نہیں پھر تیرا سینہ کیون تنگ ہو۔ واللہ علی کل شیء ذکیل۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر وکیل ہے پس وکالت کفار تجھ پر نہیں بلکہ یہ خصوص بحق عزوجل ہے پس تو بھی اسی پر توکل کر کہ وہی تیری تبلیغ رسالت کا اور نکر دے تفصیلی احوال و افعال و اقوال کا عالم ہے پس ہی اُن کے قوال و افعال کی اُن کو ہزا دیکھا۔ ^{أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ} ام نقطہ معنی بل ہے اور یہاں ضرب از بیان سابق ہے کہ کفار مشرکین اپنے خالق سے منکر لوگ فقط رسول و وحی سے تھا و ان ہی نہیں کرتے او محضات کاملہ ظاہرہ سے اعراض ہی نہیں کرتے بلکہ اس سے بڑھ کر فوج و صل کے ترکیب ہیں کہ رسول کو مقرر بناتے اور وحی کو اقترا و مقرر کہتے ہیں قولہ اقتراہ میں ہاں کامر جمع وحی ہے والمنی بلکہ کفار کہتے ہیں کہ اقترا کر لیا اسکو محمد صلعم نے یعنی اپنی طرف سے بنالیا ہو پس ہر لیل مسکت اسکو روکیا جس میں انکا دُان کے شرکار ہا چھ بھی کھل گیا بقولہ ^{قُلْ مَا تَوْالِي شَيْئًا سَوْفَ يَمْلِكُهُ} اے منشی کل سؤۃ مفتقریت مختلفات۔ تو کہدے اے محمد صلعم کہ ہر قسم بھی لے آؤ و سورتین کہ ہر ایک اسکے مثل ہو ایسی مقرر یا تینی گڑھی و بنائی ہوئی۔ حاصل یہ کہ اگر ایسے حسن نظم و

بیان احکام پاک و توحید و اخبار غیب و غیرہ میں مجھے بنانے کی قدرت ہے اور میں نے اپنی طرف سے تمہارے زعم میں بنایا تو میں اکیلا ہوں اور اُمی ہوں تم بھی نصحاء عرب ایک جماعت ہو اور تم کو قصص و اشعار و بلاغات نظم میں بڑا توغل رہا پس تم بھی ایسی ہی دس سورتیں جمع ہو کر بنا لاؤ کہ قرآن عظیم استظاعت من کوون اللہ اور بلاوند کیلئے جسکی تھیں استطاعت ہو سوائے اللہ تعالیٰ کے یعنی اپنے معبودوں و شرکار کو بھی اپنی مدد پر پکار لو اور سب مل کر بناؤ۔ ان کلمہ صمد قین۔ اگر تم سچے ہو اس بات میں کہ یہ قرآن آدمی کا بنایا ہوا ہے۔ سراج میں لایا کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ سورتیں جن سے یہ تحدی واقع ہوئی معین ہیں اور وہ سورہ بقرہ و آل عمران و نسا و مائدہ و انعام و اعراف و انفال و توبہ و یونس و ہود ہیں اور بعض نے کہا کہ تحدی مطلق سورہ تون سے واقع ہوئی ہے اور یہی ظہر ہے۔ پھر واضح ہو کہ یہاں دس سورتوں سے تحدی فرمائی پس سورہ بقرہ و غیرہ میں جو ایک سورہ سے تحدی فرمائی کہ ایک سورہ کے مثل لاؤ تو دس سورہ کی تحدی جیسے یہاں ہے یہ مقدم ہے پس سورہ بقرہ پر اس سورہ کا تقدم ظاہر ہے کیونکہ یہ سورہ مکہ ہے اور بقرہ مدینہ ہے اور سورہ یونس در یہ سورہ دونوں مکہ میں اور سورہ ہود کا نزول سورہ یونس پر مقدم ہوگا جیسا کہ امام رازی کا قول ہے و لیکن مہر درج نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ نہیں بلکہ سورہ یونس مقدم ہے اور کہا کہ معنی یہ ہیں کہ سورہ یونس میں ایک سورہ کے مثل تحدی فرمائی تھی کہ اخبار غیب و احکام صادقہ و وعدہ و وعید میں ایک سورہ کے مثل لاؤ پھر جب عاجز ہوئے تو ہود میں یہاں تحدی کی کہ خالی فصاحت و بلاغت میں دس سورتوں کے مثل لاؤ۔ فَاَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ خ خط مصحف میں بیان مخصوص فلان لم بدون تون کے فالحکم کھا جاتا ہے۔ المعنی پھر اگر نہ استجابت کریں تمہاری یعنی جو تم ان سے مانگتے ہو اگر اسکو لا کر تمہارا کتنا اور انکریں اور جو آپ نہ دے سکیں۔ فَاَعْلَمُوْا اَنَّمَا اُنْزِلَ بِعِلْمِ اللّٰهِ تَوْفِیْقِیْنِ کہ لو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ کے علم ہی کے ساتھ اتارا گیا۔ وَاَنْ لَا اَلٰهَ اِلَّا هُوَ۔ اور یقین کر لو کہ کوئی اکہ نہیں مگر وہی کیونکہ ہمیں ہی توحید کی تعلیم ہے۔ فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ۔ اب تو تم مسلم ہو یعنی اسلام پر ثابت و راسخ ہو اور پورے مخلص ہو جبکہ تمہارے نزدیک اسکا اعجاز ہر طرح محقق ہو گیا واضح ہو کہ اس تفسیر پر فاعلموا کا خطاب اہل اسلام کو ہوا اور فاعلمو استجیبوا لکم۔ میں خطاب جمع یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہے یا مومنوں کو شامل ہے کیونکہ یہ بھی کافروں کو تحدی کرتے تھے اور امیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کو اس راہ سے شامل تھا کہ مومنوں پر آپ کی اتباع ہر امر میں واجب تھی سوائے بعض امور کے جو بدیل خاص مستثنی ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخصوص ثابت ہوئے اور نیز اسمین تنبیہ ہو کہ تحدی سے اہل اسلام کے ایمان کا مسورخ اور انکے یقین کو قوت ہو پس اس سے غافل نہ ہوں اسی واسطے اس کلام پر فاعلموا کہم کو بالفاظ مرتب فرمایا۔ نزول بعلم اللہ سے یہ مراد کہ اسمین ایسے اخبار و علوم ہیں جو ایمان میں کہ ان کو سوائے اللہ تعالیٰ کے نہ کوئی جانتا اور نہ اس پر قدرت رکھتا ہے۔ یعنی وہی وغیرہ نے لکھا کہ جائز ہے کہ یہ سب خطاب مشرکوں کو ہوا اور ایمان میں کہا کہ ہنظر سیاق ہی ظہر ہے پس اس صورت میں تفسیر اس طرح ہو کہ قولہ فاعلمو استجیبوا لکم۔ پھر اگر قبولیت کا جواب تم کو نہ دین یعنی اسے اہل کفر اگر تمہارے آئمہ و جن کو شرکار مانتے ہو وہ معارضہ میں تمہاری مدد نہ کر سکیں بسبب اپنے عجز کے اور تم اپنے آپ کو تو معارضہ سے عاجز جان چکے ہو فاعلموا انما انزل بعلم اللہ۔ تو جان لو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ ہی کے علم سے متلبس نازل ہوا اور ایسا کلام ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اسپر قادر نہیں اور وہ اسی کی طرف سے منزل ہے۔ وَاِنَّ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ۔ اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ در حد ہے کوئی اسکا شریک نہیں پس اس کلام و وحی میں جس توحید کی طرف تم کو بلایا گیا وہ حق ہے اہل انتم مسلموں۔ اب بھلا تم ایسی قطعی حجت قائم ہونے کے بعد اسلام میں

داخل ہوئی ہو۔ ایسے استفہام میں ایک ایجاب لایا ہے کیونکہ اس میں طلب کے معنی ہیں اور تنبیہ ہو کہ موجب موجود اور عذر زائل ہے واضح ہو کہ مجاہد سے روایت ہو کہ یہ خطاب اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے پس یہ مزج وجہ اول ہے اور مؤید اس کا دوسری آیت ہے جس میں فرمایا فان لم یستجبوا لک فاعلم ان لا یتوبوا کیونکہ یہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو متعین ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس الخطیہ حب دنیا پر ہمت مقصور کرنے والوں کو وعید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ

جو کوئی ہو چاہتا دنیا کا دنیا اور اس کی رونق پھر دین ہم ان کو ان کے عمل اسی میں اور ان کو اس میں نقصان نہیں اُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا
وہی ہیں جن کو کچھ نہیں بچھے گھر میں سوائے آگ کے اور مٹ گیا جو کیا تھا اس جگہ

وَبَطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

اور خراب ہوا جو کاتے تھے

لما تفسیر سے اس آیت میں اختلاف کیا اور فی الحقیقت کچھ خلاف نہیں ہے ابن کثیر نے ذکر کیا کہ عوفی نے ابن عباس سے اس آیت بن روایت کی یا کار لوگ دنیا ہی میں اپنی نیکیوں کا بدلہ پا جا دیں گے اور یہ اس سبب کہ ان پر بقدر فقیر بھی ظلم نہ ہوگا پس قولہ حالی مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا جو شخص چاہتا ہے زندگی دنیا کو۔ وَزِينَتَهَا اور اس کی زینت کو۔ وَفِيهَا لَا يُبْخَسُونَ اَعْمَالُهُمْ فِيهَا۔ پھر پورے دین کے ہم ان کو ان کے اعمال اسی دنیا میں۔ وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ۔ اور وہ دنیا میں کسی میں کئے جا دیں گے۔ ابن عباس نے کہا یعنی جس نے دنیا کی التماس سے کوئی نیک کام کیا مثلاً روزہ یا نماز یا تہجد اس کی دنی غرض اس سے نہیں سوائے دنیا کی طلب کے تو اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں اس کا ثواب دیتا ہے پھر جو کام اس نے طلب کیا تھا وہ مٹ گیا اور آخرت میں وہ بالکل خسارہ والوں میں سے ہو گیا۔ ایسا ہی مجاہد وضحا کہ وہ بتوں سے روایت ہے۔ انس بن مالک حسن نے کہا کہ اس کا نزول یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے۔ مجاہد وغیرہ نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی یا کار لوگ کے حق میں اور نہ۔ نے کہا کہ جس شخص کی تمام ہمت و نیت و خواہش ہی دنیا ہو اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کا عوض دنیا ہی میں اس کو دیدے گا۔ پھر عزت میں ایسے حال سے پہنچے گا کہ اس کے پاس کوئی نیکی نہیں جس کا ثواب پاوے اور مومن کو اس کی نیکیوں کا عوض دنیا میں ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ آخرت میں بھی اس کو ثواب عطا فرماتا ہے۔ قال الحافظ۔ اور ایک حدیث مرفوعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی کے مانند فرمایا ہے مترجم کہ کتاب ہے کہ حدیث صحیح سے یہ مضمون ثابت ہے کہ ریاض الشریعہ اور آپ نے اُمت پر ریا سے بہت خوف کیا اور سراج میں کہا کہ ریا یہ ہے کہ آدمی نیک اعمال ظاہر کرے تاکہ لوگ اس کی تعریف کریں اور اس میں صلح ہو جائے تقاد کریں مترجم کہ کتاب ہے کہ اس صورت میں اس کی خواہش یہی شہرت و تعریف ہوئی چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ پہلے آگ تین گروہ سے بھڑکائی جائے گی ارا النجم ایسے عالم و حافظ کو شمار کیا جس نے نام و شہرت کے واسطے علم سکھا تو اس کو کہا جائیگا کہ تو جھوٹا ہو تو نے اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں کیا بلکہ نام و شہرت کیلئے کیا تھا وہ تجھے دیدیا گیا۔ اور یہاں مناسب ریا کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو واسطے دس ہو بلکہ مقصود فقط دنیا جیسے حدیث ہجرت کی نیت میں ہونے کا نہ ہجرت الی دنیا تھیں ہاں الی امرۃ نیکما ہجرت الی ما ہاجر الیہ۔

یعنی جسکی نیت میری طرف ہجرت کر کے اُنے میں یہ ہو کہ کوئی متاع دنیائے جسکو پاوے یا کوئی عورت ہے جس سے نکاح کرے تو اسکی ہجرت اسی چیز کی طرف ہوگی جسکی طرف اسنے ہجرت کی نیت کی ہے۔ علیٰ ہذا بیان اعمال صالحہ سے قصد فقط دنیا ہو خواہ اس سبب سے کہ آخرت کا اعتقاد نہیں جیسے اس زمانہ میں نصاریٰ میں دیکھا جاتا ہے۔ سراج میں کہا کہ اکثر مفسرین کا قول ہے کہ آیت کا نزول ہلکے کفر کے حق میں ہے بخلاف مومن کے کہ وہ دنیا میں عافیت سے بسر ہونا چاہتا اور آخرت اسپر غالب ہوتی ہے پس بغیر اُنکی دونوں جگہ ثواب پاتا ہے بعض نے کہا کہ آیت کا نزول منافقوں کے حق میں ہے۔ حق یہ ہے کہ نیک اعمال جس کا نفع غیر کو پہونچے یا امتداد اس کے جو کوئی دنیا ہی کیلئے کرے خواہ عمدہ قصد کر کے یا سبب عدم اعتقاد آخرت کے اسکو اس کا نفع دنیا ہی میں جہتدہ ہونے کا اسی واسطے بعض نے کہا کہ جب یہ نیت پر ہے تو جو فرقہ مختلفہ مفسرین نے بیان کئے وہ سب اس میں شامل ہیں اور آیت عام وارد ہے اس میں سب آدمی شامل ہیں کوئی کیون نہ ہو پس عموم پر محمول کرنا اولیٰ ہے کہ ہر ایک اپنی نیت پر بدلہ پاوے گا پھر واضح ہو کہ آیت میں خالی ارادہ مذکور ہے اور یہی مراد نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ نیک اعمال کے کرنے سے ارادہ اسکا حظ دنیا ہو اور اسکی زینت اور مراد زینت سے ہر وہ چیز جس سے زندگی دنیاوی مزین ہوتی ہے مانند صحت و تندرستی و امن و کشائش رزق و کثرت اولاد اور ریاست و مانند اسکے پھر قولہ من کان یرید۔ میں جنت کان داخل کرنے سے افادہ فرمایا کہ اُن کو اس ارادہ پر استمرار ہے کہ آخرت کو چاہتے ہی نہیں ہیں اور بعض نے فرمایا کہ آخرت میں خالی ہاتھ ہی نہیں بلکہ عذاب پاوینگے کیونکہ اُنھوں نے آخرت کیلئے کچھ نہیں کیا بلکہ بالکل ہمت دنیا ہی پر مقصور کر کے مخصوص اُنکی کے خلاف کیا مگر کتب کے قولہ اولئک لیس لہم فی الآخرة الا انارہم صریح ہے کہ آخرت میں انکے لئے فقط و ذر خ ہے و ہذا کقولہ تعالیٰ من کان یرید حرث الدنیا نوۃ منہا و مالہ فی الآخرة من نصیب اور ظاہر آیت مقتضی ہے کہ طالب دنیا اپنے اعمال کا بدلہ خواہ خواہ بیان پاتے ہیں واسطے قاضی و غیرہ نے لکھا کہ معنی اس آیت کے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل نیکے زندگی دنیا و اسکی زینت چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں بدون کی نقصان کے ان کے اعمال بھر لو پر دیدہ پتا ہے اور یہ مانند صحت و کفایت دیگر لذات و طیبات و منافع کے ہی پس بدلہ ایسے ہی مذکورہ چیزوں سے مخصوص ہوا اور یہ جزا ہر شخص کو جو دنیا کے لئے عمل کرے حاصل ہے اگرچہ قلیل ہو اور بعض نے کہا کہ ہر متمنی دنیا اپنی خواہش نہیں پاتا لہذا یہ بھی اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت پر مقید ہے۔ قرطبی نے کہا کہ اکثر علما اس طرف گئے ہیں کہ یہ آیت مطلقہ ہے اور ایسے ہی قولہ من کان یرید حرث الدنیا نوۃ منہا الا یہ جو سورہ شوریٰ میں واقع ہے اور ایسے ہی قولہ من یرید ثواب الدنیا نوۃ منہا الا یہ ہے پھر ان کی تفسیر و تفسیر آیت سے ظاہر ہوتی جو سورہ بھان الذی میں ہے۔ قولہ من کان یرید العاجلہ عجلنا فیہا ما نشاء من یرید الا یہ۔ اہل عمل جو اعمال خیر سے دنیا ہی فقط طلب کرتا ہے اسکو دنیا ہی ملیگی وہ بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے اور ان کے اعمال اگرچہ فی الواقع زیادہ غیرہ ہیں لیکن کمال کرم سے صورت اعمال پر ان کو بدلہ دیدیا پھر وہ مل گئے۔ اولئک الذین لیس لہم فی الآخرة الا انارہم۔ ایسے ہی لوگ ہیں کہ نہیں ہے اُن کیلئے آخرت میں کچھ سوائے آگ کے مراد اولئک وہی لوگ ہیں جنھوں نے استمرار اسوائے دنیا کے کسی عمل سے آخرت کا قصد نہیں کیا یا یہ آیت مخصوص حق کفار و مشرکین ہے۔ و حیطۃ ما ہم یستعوف فیہا۔ اور مل گیا جو کچھ انھوں نے دنیا میں کیا تھا کیونکہ وہ کوئی عمل ثابت و صالح نہ تھا بلکہ صورت میں غیر کو نفع پہونچانے وغیرہ سے خیر قرار دیکر اسکا بدلہ ان کو دنیا میں متاع بقیمہ ہوا انکی مراد حق دیدیا لہذا انرا باو کا اہل ما کا لئلا یحسبون۔ اور جو دے کرتے تھے باطل ہے یعنی ان کے اعمال فی نفسہ باطل تھے

کسی شمار میں نہ تھے کیونکہ ان کا عمل کسی ایسے صحیح طریقہ پر نہ تھا جو موجب جزا ہو۔ واضح ہو کہ جس نے آیت میں تعظیم کی کہ مومن و کافر سب کو شامل ہے اس پر اشکال ہی کیونکہ آخر آیت مومن کے حال سے لائق نہیں ہے اور مرجع اسکا آخر ہی ہے کہ آیت اہل کفر کے حق میں متین ہے اسلئے کہ مومن نے اپنے اعمال سے استمرار فقط دنیا کا قصد کیا وہ درحقیقت کچھ مومن نہیں ہیں بلکہ مرتد ہے یا درحقیقت ایمان ہی نہیں لایا تھا اور کبھی جواب نہ یا جاتا ہے کہ جب یہ اعمال باطلہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کے واسطے ہوئے تو ان کا کر نیوالا مستحق وعید شدید ہو کہ اولنگ لیس ہم ان کے ادراسی کا مؤید ہے جو ابن عمر سے مروی ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا میں قلم علماء الذی شرک الخ یعنی جس نے اللہ تعالیٰ کے سوائے غیر کے پئے علم سکھایا اس سے غیر اللہ کا مادہ کیا تو وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا دے۔ آخر جب الترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلعم کو سنا کہ فرماتے تھے قال اللہ تعالیٰ انا اعنی الشکر کا عن الشکر الخ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شکر کو ان کے اعمال شکر سے بالکل مستغنی ہوں جسے کوئی ایسا کام کیا جس میں میرے ساتھ میرے غیر کو شریک کیا تو میں اسکو داسکے شکر کو چھوڑتا ہوں۔ آخر جب مسلم اور اسلم ایسی ہی بہت احادیث ہیں اور یہ ریا شرک اصغر ہے و ظاہر نظم القرآن الکرم یہ ہے کہ اس میں مطلقاً غار داخل ہیں اور جو ان میں سے قرآن عظیم میں قدر کر تے وغالی دنیا ہی چاہتے اور عذاب میں استیصال کہتے دے بدرجہ اولیٰ داخل ہیں اور ان کو تفہیم ہے کہ بیعت رحمت و کمال کرم سے حق تعالیٰ نے غالی دنیا چاہتے دالون کو موافق اپنی مشیت کے ایک وقت تک نیا دیدی ہے فن فی الغرلس قولہ تعالیٰ من کان یرید الخ۔ آمین اللہ تعالیٰ اکھلائے ستانے کو کام کر نیوالون کی خبر دی جو اپنے اعمال سے فقط زلف و جاہ و زینت و مال چاہتے ہیں اور آخرت سے ان کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے اور اگر انکھوں نے دیدار آخرت کا مزہ چکھا ہوتا اور معرفت پائی ہوتی تو کیونکر حظوظ نفس کی طرف التفات کرتے اور بیان تو اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی چیزیں پڑھیں جو ان کو دنیا میں آخرت سے محبوب لکھیں۔ واضح ہو کہ اگر عارف متکلم نے دنیا و اسکی زینت سے کام لیا تو اسے برادر اسکو بھی تو انہیں گون میں سے دست شمار کیجیو وہ اللہ تعالیٰ ہی کو چاہتا ہے اور دنیا کو اپنے کفاف و عفاف کے لئے چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو دنیا میں پاکیزہ زندگانی سے رکھتا ہے اس طرح کہ دنیا کو اسکا خادم کر دیتا ہے پس مخلوق کی آنکھ میں اسکی تجلیل اور لوگوں کے دلوں میں اسکی بہت ہوئی ہے کما قال تعالیٰ فاصبحیہ حیوة طیبۃ الایہ اور مروی ہے کہ جو بندہ مرتبہ احسان پر پہنچا تو عاجل دنیا اور آجل الآخرۃ میں اس کا اجر اللہ تعالیٰ پر واقع ہوا۔ اور یہ عارف ان ریا کاروں کی طرح نہیں ہے جو شرف آخرت سے محروم ہیں چنانچہ ریا کاروں کو فرمایا۔ اولنگ نہیں ہم فی الآخرۃ الخ البکر الوران نے کہا کہ حیات دنیاوی نام ہے از تکاب تناد اتباع شہوات کا اور امیدوں کے جنگل میں غافل ہونا اور موت سے بے فکر کہ بھی یاد نہ آوے اور حرام و حلال سے جس طرح بے مال جمع کرنا اور زینت دنیاوی میں پڑنا کہ جس میں غافل کرنے والے علائق ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے قولہ زین للناس حب الشہوات من الناس الا یہ میں بیان فرمایا ہے۔ بعد ذکر اہل کفر و شرک دریا کے اہل ایمان و ان کے درمیان بڑا فرق ہونا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

فَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدًا مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابٌ مُّوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً

جلا ایک شخص جو بے نظرائی راہ پر اپنے رب کی اور ہو بخیتی پڑا اسکو گواہی اس سے اور پہلے اس سے کتاب موسیٰ کی راہ ڈالتی اور مہربانی

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ يَكْفُرُ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ الْغُلَامُوعِدَاكَ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ

ہی لوگ انہ ہیں اس کو اور جو کوئی منکر ہو اس سے رب فرقوں میں سو آگ ہے وعدہ اسکا سو نومت رہ شبہ میں

مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝

اُس سے یہ شوقیق ہے۔ تیرے رہ کی طرف سے لیکن ہست لوگ یقین نہیں رکھتے ہیں

اللہ تعالیٰ مومنوں کے مال سے آگاہ فرماتا ہے جو اس فطرت پرین جیسے اللہ تعالیٰ بندوں کو پیدا کرتا ہے یعنی اپنے خالق کے معرفت کہ لا اَکْه
اللہ۔ چنانچہ فرمایا فاقم وجہک للذین خلیفوا فطرۃ اللہ الّتی فطر اناس علیہا۔ اور صحیحین میں ابوہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ کل مولود یولد علی فطرۃ الفطرۃ النّیّ یعنی ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اسکے والدین اسکو یہودی یا نصرانی یا مجوسی کر دیتے ہیں جیسے جو پایہ پورے
اعضار کا بچہ جتنا ہے بھلا تم اس میں کوئی کان وغیرہ کٹا ہوا پاتے ہو پھر آج یہ صحیح مسلم میں عیاض بن حمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یقول اللہ تعالیٰ انی خلقت عبادی حفا را کھ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے بندوں کو حنیف پیدا کیا
پھر ان کے پاس شیاطین آئے اور انکو ان کے دین سے ہٹا دیا الحدیث اور سنن مسانید میں مروی ہے کہ ہر مولود اسی ملت پر پیدا ہوتا ہے
یہاں تک کہ اسکی زبان بھوٹے اور وہ اپنا عقیدہ بیان کرے۔ قال ابن کثیرؒ بالجملة مومن تو اسی فطرت پر ہوتا ہے اور کفار اس سے برگشتہ
لہذا فرمایا۔ اَنْفَعُ کَانَ عَلٰی بَیِّنَاتٍ مِّنْ سَرَاتِمَہِ یعنی روشن دلیل جو اسکو راہ حق دکھلا دے یعنی کیا بھلا وہ شخص جو روشن دلیل
پر ہے اپنے پروردگار کی طرف سے ہمراز امین انکار کا ہے یعنی ایسا نہیں کہ جو ایسی روشن دلیل پر ہے وہ ہنزلہ ان لوگوں کے ہوجن کی
ہمتیں مض دنیا پر مقصور ہیں۔ قال البیضاویؒ اسی نے ذکر خیر سے مستغنی کر دیا اور تقدیر کلام یون ہے کہ بھلا جو شخص اپنے پروردگار کی
طرف سے روشن دلیل پر ہو کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسکی ہمت فقط دنیا پر مقصور ہے یعنی ہرگز نہیں بلکہ دونوں میں بڑا فرق ہے اور
یہ حکم ہر مومن غلص کو شامل ہے اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعض نے کہا کہ اہل کتاب میں سے ایمان لایاوالے
قول دل پر یعنی یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والا مومن غلص کیا ویسا ہے جو حیوۃ دنیا و اسکی زینت
چاہتا ہے۔ قول دوم پر یہ معنی ہیں کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان و معجزات پر ہیں نظر کفار میں حیات دنیا و اسکی زینت
چاہتے والوں کے مثل ہیں ہرگز نہیں۔ اور حکم عام اولی ہے کہ بھلا جو شخص نبیہ پر ہو اپنے پروردگار کی طرف سے۔ وَ یَتْلُوْا شَآءَ ہٰذَا مِثْنًا
قال ابن کثیرؒ یعنی اور آیا اسکے پاس شاہد اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور وہ وحی الہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی طرف بھیجی جسمیں شرائع
مطہرہ مکملہ کا بیان ہے اور اسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم کیا اسی واسطے ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہ و ابو العالیہ و ضحاکؓ ابراہیم نخعی و سدی
وغیرہم نے کہا کہ قولہ تیلوہ شاہد منہ یعنی جبریل علیہ السلام اور حضرت علیؓ و حسنؓ و ہسریؓ و قتادہ سے روایت ہے کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ہیں اور ہر وہ قول قریب المعنی ہیں کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک نے رسالت الہی کو پہنچایا چنانچہ جبریل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو پوری تبلیغ کی بعض نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طالبؓ نے فرمایا کہ قریش میں سے کوئی ہو جو ایک حق میں کچھ قرآن نازل
ہوا تو ایک شخص نے پوچھا کہ آپکے حق میں کیا نازل ہوا فرمایا کہ کیا تو سورہ ہود نہیں پڑھتا قولہ اقمین کان علی بنیہ من ربہ و تیلوہ شاہد منہ پس
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنیہ من ربہ ہیں اور میں شاہد ہوں۔ آخر جب ابونعیم و ابن ابی حاتم۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ تیلوہ شاہد منہ علیؓ و ہسریؓ۔ آخر جب ابن عساکر۔ حافظ ابن کثیرؒ نے کہا کہ بعض کے قول میں تیلوہ شاہد کی تفسیر میں علیؓ نہیں مگر یہ قول
ضعیف ہے اسکا کہنے والا کوئی ثابت نہیں ہوتا اور حق وہ قول اول و ثانی ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ مومن کے پاس ہر فطرت خود شاہد شریعت ہے
مگر بالاجمال پھر شریعت اسکی تفصیل لیجاتی ہیں اور فطرت اسکی تصدیق کرتی اور پس ایمان لاتی ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اَلْفَرِیْضَہُ کَانَ

قوله تعالى وتلووه شام و لیلہ - بنیہ نو بصیرت معرفت ہے اور شاہد اسکے ساتھ ظہور نور مشاہدہ ہے اور نیز بنیہ کلام معرفت ہے اور شاہد اسکے لئے قرآن وحدیث ہمیں جو شخص اس مرتبہ پر ہو وہ چشم حق سے مکنون غیب اسرار قلب یکساں ہے اور اسکا مشاہدہ اسکے یقین پر اور اسکا یقین اسکی بصیرت پر اور بصیرت عقل پر اور عقل اسکے نفس پر غالب ہوتے ہیں حتی کہ اسکا نفس اپنی ہوا و ہوس سے اس کا مزاج ہم نہیں ہو سکتا بلکہ واردات حق اور کشف و عیان و بیان کے تحت میں اسکا نفس فانی ہوتا ہے تصدیق اسکی قولہ تعالیٰ فلا تمک فی مریتہ منہ اذ الحق من ربک جو کچھ حق سے وارد ہو وہ حق ہے جبکہ عارضہ نفس زائل ہو گیا پھر اگر اول نزول اوار و میں کوئی خطرہ آیا تو یہ امتحان حق ہے پھر اس پر وارد استقامت تحقیق ایسے آتے ہیں کہ اس خطرہ کو بالکل راجع کر دیتے ہیں شیخ ابو عثمانؒ نے کہا کہ جو کوئی بنیہ پر ہو گیا پھر اس پر کوئی بھیہ چھپا نہیں رہتا ہے - رویم نے کہا کہ بنیہ یہ ہو کہ بندہ کو اپنے قلب پر اطلاع نصیب ہو اور عیوب پر حکم ہو جیسے نے کہا کہ بنیہ حقیقت ہے اور مؤید اسکا ظاہر علم ہے - ابو بکر بن ظاہر نے کہا کہ جو کوئی بنیہ پر ہو اس کے ہضم و ظاہری اپنے پروردگار کی درگاہ پر طاعت میں حاضر رہتے ہیں اور اسی کے حکم سے موافقت کرتے ہیں اور زبان اسکی یاد میں زبیرتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دنیا میں پھیلاتا ہے اکثر زبان سے اور اسکا قلب نور بانوار توفیق ہوتا ہے اور ہمیں تحقیق کی روشنی بھری ہوتی ہے اور اسکے سر و روح کو تمام اوقات میں حق کا مشاہدہ ہوتا ہے اور مکنون عیوب و مستور سے جو ظاہر ہو سکتا ہے اسکو وہ جانتا ہے اور اشیاء کو یقین کی نظر سے دیکھ لیتا اور اسکا حکم اسکی مخلوق پر مانند حکم حق کے ہو کہ نہیں نطق اسکا مگر حق اور نہیں دیکھتا مگر حق کیونکہ وہ مستغرق فی الحق ہو پس اسکا مرجع نہیں مگر الی الحق - پھر ایل الحق کے بیان کے بعد زبان اشارت میں مخاطبین مدین کے جو بہتان و فریب کہتے ہیں مذمت فرمائی قلت یعنی آگے کی آیت میں فافہم - پھر اللہ تعالیٰ پر اقرار کر نیوالو کا خسران بیان ہو تو

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ

اور کون ظالم ہے اُس سے جو باندھے اللہ پر جھوٹ وہ لوگ دوہراؤ آگے اپنے رب کے اور کہیں گے

أَلَا شَٰهَادَةٌ لَّآلِ الذِّنِّ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۚ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝

گو اہی واسے ہیں جنہوں نے جھوٹ بولا اپنے رب پر سن ہو پھر کارہے اللہ کی بے انصاف لوگوں پر

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۚ أُولَٰئِكَ

جو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور ڈھونڈتے ہیں اُس میں کجی اور وہی ہیں

بِالْآخِرَةِ ۚ هُمْ كَافِرُونَ ۝ أُولَٰئِكَ كُفِرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ

آخرت سے منکر وہ لوگ نہیں تھکالے والے زمین میں جاگ کر اور نہیں ہے اُن کو

مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَآءَ يُضَعِّفُ لَهُمُ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ

اللہ کے سوائے حمایتی دونا ہے اُن کو عذاب نہ سکتے تھے

السمع وما كانوا ينجرون ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَكُلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

سننا اور نہ تھے دیکھتے وہی ہیں جو ہار بیٹھے اپنی جان اور گم ہو گیا اُن سے جو

يَقْتَرُونَ لَاحِرَةً مَا تَحْمِلُ فِي الْاِخْصَاءِ هُمُ الْاَخْصَاءُ وَنَ۞

جھوٹا باندھتے تھے آپ ہوا کہ یہ لوگ آخرت میں ہی ہیں سب سے خراب

اللہ تعالیٰ نے منکرین کفار کے جو وہ ذمہ بیان فرمائے۔ دم اول یہ کہ وہ مفتری ہیں بقولہ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَوَىٰ عَلَى اللَّهِ وَأَوْ كُنْ
بڑھکڑا لہ ہے یعنی کوئی بڑھکڑا لہ نہیں اس شخص سے جس نے افتراء کیا اللہ تعالیٰ پر۔ کذب۔ دروغ۔ یہ زیادہ فضیلت و مباغہ ہے کیونکہ
افتراء خود کذب ہے تو یہ لوگ افتراء و کذب کے جامع ہیں پھر انکا افتراء ظاہر ہے کہ بتوں کو اپنا شفیع بتلاتے اور ملائکہ کو دشمن بناتے اور
قرآن کو کلام مخلوق کہتے اور قولہم واللہ امرنا بہا۔ ایسے افعال کی نسبت کہ جو فحش تھے غرض کہ خالق عزوجل کی جناب میں خلاف واقع
انکار افتراء کرتے اور ایسے ہی عزیز کو بیٹا اور سچ کو بیٹا کہتے۔ واضح ہو کہ ظاہر لفظ سے نکلتا ہے کہ ان سے اظلم کوئی نہیں و لیکن مقام مقتضی
ہے کہ ان کے برابر ظالم بھی نہیں ہے۔ دوم آنکہ یہ لوگ مقام ذلت و خواری میں پیش ہوں گے بقولہ۔ اُولَٰئِكَ لَعَنَ صُورٌ عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ
یہی لوگ پیش کئے جا دیں گے اپنے پروردگار کے سامنے یعنی قیامت کے روز جہنم کچھ شک نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس پیش ہونے میں
یہی لوگ نقص نہیں بلکہ عرض عام ہے سب بندے پیش ہوں گے۔ بقولہ وعرضو علی ربک صفا۔ جواب دیا گیا کہ فضیلت کے لئے پیش ہونا نہیں
سے مخصوص ہو کیونکہ ان کے مخالف فقط ایک فریق مومنین کہے ہیں بے فضیلت نہیں کئے جا دیں گے بلکہ ہی سب احوال فضیلت ہوں گے
بقولہ تعالیٰ۔ وَ يَقُولُ لَا شُعَادَ لَهٗۤ اِلَّا الْاَشْهَادُ اَلَا لَيْتَ كُنَّا عَلٰی رُءُوسِهِمْ۔ اور اشہاد و کمین گے کہ ہی ہیں وہ لوگ جنہوں نے جھوٹ باندھا
اپنے پروردگار پر۔ اس سے انکو نہایت ذلت و خواری حاصل ہوگی مع ان کی بد صورتوں کی شناخت و شہیر کے اور یہ تیسری صفت مذمت
ہے۔ اشہاد جمع شہید اسی کو فارسی نے ترجیح دی کیونکہ قرآن میں کثرت سے اسکا ورد ہے ہمانند قولہ و لیکن الرسول علیکم شہداء۔
قولہ من کل امت شہید و جناب علی ہوا لا شہید البعض نے کہا کہ وہ جمع شہداء ہے مانند صاحب کے پھر ان اشہاد میں اختلاف
ہے کہ کون لوگ ہوں گے۔ جہاں نے کہا کہ وہ ملائکہ ہوں گے جو دنیا میں ان کے اعمال کے حافظ تھے۔ مقاتل نے کہا کہ الناس جیسے
کہتے ہیں کہ علی رؤس الاشہاد یعنی علی رؤس الناس اور ایک قوم نے کہا کہ انبیاء ہوں گے بقولہ تعالیٰ فليسلن الذين ارسل اليهم و لئلا
المسلمين۔ یہ قول ابن عباس کا ہے اور بعض نے کہا کہ ملائکہ و مرسلین و علماء جنہوں نے دنیا میں ان کو دین الہی پہنچایا تھا اور قناد
نے کہا کہ جمع علماء و مرسلین کہتا ہے کہ سوائے فرقہ مومنین کے جملہ خلائق ہی کذاب ہیں اسوائے ملائکہ کے۔ فافہم۔ اسکے تبیین کی حاجت
نہیں بلکہ اسی قدر کافی ہے کہ جو اشہاد ہوں گے وہ ان کو فضیلت و خواری کریں گے کہ انہیں نے دنیا میں اپنے پروردگار پر دروغ باندھا
تھا اگر کہا جائے کہ اللہ کے سامنے پیش ہونا مقتضی ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مقام پر ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے پاک و شرف ہے جواب دیا گیا کہ
یہ لوگ ان مقامات میں پیش ہوں گے جو حساب کے لئے مقدر ہیں۔ جی جواب یہ ہو کہ اسکی تاویل و کیفیت عقل بشری سے باہر ہے اور
قدرت الہی اس سے اعلیٰ و اعلیٰ ہے پس ہمیں کوئی مشکل نہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں کہ وہ پیش ہوں گے مگر اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہے
کوئی کیفیت اسکے خیال میں نہیں لاتے ہیں بالجملہ دام آخرت میں مفترتوں کی فضیلت ہوگی ابن کثیر نے کہا کہ ملائکہ و رسولون و باقی
آدمیوں و جنوں کے دو پروردگار اشہاد کمین گے کہ انہیں نے دنیا میں اپنے رب پر جھوٹ باندھا تھا۔ لَآ اَشْفَعُ اللَّهُ عَلٰی الظَّالِمِينَ
خبردار ہو کہ ظالمون پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو بعض نے کہا کہ یہ جملہ کلام اشہاد سے ہے اور بعض نے کہا کہ محتمل ہو کہ بعد اشہاد کے اللہ تعالیٰ
نے ان کے حق میں رحمت سے دوری و لعنت فرمائی۔ سراج میں کہا کہ یہ ان کی چوتھی مذمت ہے اور عقاب قیامت سے آگاہ کر چکے ہیں

فی الحال دے جس طرح ہیں وہ بیان کیا یعنی فی الحال خالین ملعون ہیں۔ پھر ان کی پانچویں مذمت فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ الَّذِینَ یَصُدُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ۔ یہ ایسے لوگ ہیں جو روکتے ہیں راہ الہی یعنی اُسکے دین سے لوگوں کو اس راہ راست پر چلنے نہیں دیتے چھٹی مذمت یہ کہ
وَلَا یُؤْتُوا زَكَاةً۔ اور چاہتے ہیں اس راہ کو جو جائے کج معوجہ۔ یعنی چاہتے ہیں کہ راہ ایسی ہو جیسے ان کے نفوس چاہتے ہیں جو سرسبز و ہرانی
سے محض کج ہے راہ مستقیم نہیں ہے۔ پھر ساتویں مذمت فرمائی بقولہ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ کَافِرُونَ۔ لفظ ہم کی تفسیر ان کی تائید کفر و توغل
کیلئے ہوئی حالانکہ دے آخرت سے کافر ہیں جملہ حالیہ اسکا توین مذمت یہ کہ اُولَئِکَ لَمْ یُکُونُوا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ۔ ایسے لوگ
نہ تھے مجرمن میں۔ یعنی اگر دنیا میں اللہ تعالیٰ ان کو عذاب کرنا چاہتا تو یہ اسکو عاجز کر دیتا نہ تھے کہ کہیں بھاگ جاتے کیونکہ عذاب الہی
اُسکی مشیت ہو تو ہر جگہ وہر طرح بندہ کو پہنچے۔ بعض نے کہا کہ مجرمین اے سابقین یعنی دنیا میں کچھ سہولت نہیں کر گئے تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے
ان کو ایک وقت تک عذاب دی تھی بعض نے کہا مجرمین اے فاسقین بعض نے کہا مغفلین۔ یعنی دنیا میں اگر عذاب چاہتا تو یہ اسکو
قوت نہیں کر سکتے یا اس سے اچک کر بھاگ سکتے تھے سب کے معنی قریب قریب ہیں کیونکہ عذاب الہی سے چھٹکارا بندے کو اپنی طاقت سے
محال ہے۔ نویں مذمت وَ مَا کَانَ لَهُمْ مَقْرَنٌ۔ اور زمین ان کیلئے سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اولیا یعنی اللہ تعالیٰ انکا
ولی نہیں تو اسکے سوائے کوئی غیر الحاکم علی زمین ہو سکتا جو ان کو عذاب الہی سے بچا لے۔ دسویں مذمت دُونَ عَذَابٍ ہُوَ اَوْ
لَهُمْ الْعَذَابُ۔ دو کیا جائے گا ان کیلئے عذاب۔ کہا گیا کہ خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا۔ کہا گیا کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ
سے کفر کیا اور اس پر اقرار ہاندھا۔ اس کی تفسیر نے لکھا کہ قولہ اولئک لم یکنوا یؤمنون انہیں اتنا قدام پر قادر ہے مگر ان کو ایک ایسے دن تک
ہمت دی جس میں انکھیں بھراؤ نیکی اور صحیحین میں ہو کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو دھمیل دیتا ہے یہاں تک کہ جب پچھڑ لیتا ہے تو پھر اس کو
چھٹکارا نہیں ہوتا اور قولہ یضاعف لہم کفر یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کان آنکھیں دل دیا تھا کہ بچاؤ نہیں مگر وہ صم بکم عمی رہے
لہذا قیامت میں اقرار کریں گے۔ لکننا نسمع او نقل یا کنا فی اصحاب السعیر۔ دوسری آیت میں فرمایا دُونَ عَذَابٍ ہُوَ اَوْ لَہُمُ الْعَذَابُ الْآیۃ۔
اسی واسطے ہر امر آتی جسکو ترک اور ہر نہی جسکا ارتکاب کیا ہے سب پر عذاب کے مجاہدین گئے اسی واسطے اقوال میں سے اصح قول یہ ہو کہ کافر لوگ
بلحاظ دار آخرت کے فروع اعمال سے بھی مکلف ہیں مجتہدین کہتا ہے کہ انہ حنفیہ کے نزدیک کافر نماز روزہ زکوٰۃ وغیرہ کا قبل ایمان کے
مکلف نہیں بلکہ اول ایمان لاوے ہیں ان اعمال کا مکلف ہو گا کیونکہ یہ اعمال بدون ایمان کے باطل ہیں اور مشہور مذہب شافعی و
یہ ہو کہ کفار فروع اعمال سے مکلف ہیں پھر جو قول شیخ ابن کثیر نے لکھا وہ ظاہر حدیث صحیح مسلم اخذ بالاول والاخر یعنی عدم ایمان
کی ہوت میں اگلے و پچھلے گناہوں میں مانع ہو گا۔ موافق ہے پس ظاہر اس قول پر احکام دنیاوی ان پر جاری نہ ہوں گے بلکہ آخرت
میں ضعف عذاب کی واسطے ہے اور فائدہ اسکا یہ ہو کہ مثلاً رمضان میں کسی کا فرض نہ ہو کہ کسی سے کسی سے کسی سے پانی
مانگا تو اسکو پلاوے یا نہیں پس بنا بر قول مذکور کے ہر دہندہ کے موافق پلا دینے میں مضائقہ نہیں ہے۔ فافہم کیا رہویں مذمت۔ مَا کَانُوا
یَسْتَمِعُونَ السَّمْعَ نہ تھے کہ استطاعت رکھتے تھے سمع کی یعنی سننے کی۔ قتادہ نے کہا کہ سمع حق سے ہرے تھے پس بھلائی کو سنکر اس سے
استماع نہیں لیتے تھے۔ وَمَا کَانُوا یُبْصِرُونَ۔ اور زمین تھے کہ دیکھیں یعنی بھلائی کے دیکھنے سے اندھے تھے دیکھتے نہ تھے۔ ابن عباسؓ سے
مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل الشرک اپنی طاعت میں بیچ میں روک کر دی ہیں دنیا میں اس طرح کہ ماکانوا یستطیعون السمع لکھ اور آخرت
میں اس طرح کہ فلا یستطیعون فاشتہ البصائرہم الا یہ پھر بارہویں مذمت قولہ۔ اُولَئِکَ الَّذِینَ تَحَسَّرُوا اَنْفُسَهُمْ۔ یہی لوگ ہیں جنہوں نے

لَا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

البتہ جو یقین لائے اور کہیں نیکیاں اور عاجزی کی اپنے رب کی طرف وہ ہیں جنت کے لوگ

اپنے آپ کو صفات قدم میں فنا کر کے صاحب مشاہدہ صفات بقا رہیں اور بدون مضر فنا کے باقی ہیں کیونکہ اب بعد موع کے ہمیشہ صاحب
 انصاف میں گئے۔ شاہ کرمانی نے کہا کہ انجات تین طرح ہے علم ایس سے توبہ کے کیونکہ گناہوں کی طرف کثرت سے عود ہوتا ہے اور خوف
 استدراج کا پردہ میں یعنی شاید باوجود ان گناہوں کے انعام فقط استدراج ہوں کہ ناگمانی عذاب میں پکڑا جاوے اور سوم توقع
 عقوبت کی مروت، خوف کیونکہ وہاں عدل ہو اور عدل میں یہاں گناہ بہت ہیں استاد نے کہا کہ انجات یہ ہو کہ ہمیشہ انگسار کے
 ساتھ دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف مشغول ہو اور خجستین کے علامات میں سے یہ ہو کہ ہمیشہ پوشیدہ استعانت کے ساتھ احکام تقدیر کے
 تحت میں گھلتے رہتے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ازلی مقبول بندوں اور ازلی مطرودین فرق بیان فرمایا کہ فرق اول کو نسبت ولایت ہے
 اور دوم کو حجاب بقولہ مثل الفرقین کا لایعنی آہ بیان اشارت سے ثابت ہو کہ باطنی حالت کے اعتبار سے جو حقیقت میں مشاہدہ و وصال
 میں پہنچا وہ محقق مانند سمیع و بصیر کے ہو اور جو حقیقت میں کچھ نہیں مگر ظاہر میں مکار ہے وہ اندھا و بہرا ہے۔ پھر سمیع کی کیفیت
 ہے کہ حق تعالیٰ سے اُس کے کلمات کو اسی کی قوت سے سنتا ہو اور انہیں کلمات سے اُس کو خواطر مل کوئی اور ہو جس شیطانی و نفسانی میں فرق
 معلوم ہوتا ہے اسی طرح جمال حق تعالیٰ کو قوت حق سے دیکھتا ہے اور یہ کوئی گرامت اپنی قوت سے نہیں ملتی ہے وہی پاک پروردگار سبحانہ
 اپنے کرم سے عارفوں کے دل اور مجھوں کی آنکھیں روشن کر دیتا جو اُن کو ادیبوں کے دلی خطرات اور غیب کے حقائق ظاہر ہو جاتے ہیں
 اور جو شخص مکار جاہل ہے وہ الہامی ہوا توف کو نہیں سنتا کیونکہ اس کو خاص سننا جو بقوت حق سے حاصل نہیں ہوا اور اسپر بشری شہوت
 و عوارض غالب ہونے کی وجہ سے اس کو معرفت کے احوال نظر نہیں آتے۔ یہ صریح مثال دونوں کی فرما کر اہل عقل سے دونوں کے
 مساوات پہنچی بقولہ بل سیدین یعنی ہرگز دونوں یکساں نہیں ہیں بعض نے کہا کہ بصیر وہ شخص ہو کہ تقدیر الہی میں چھپا ہوا ہے
 اور جو اس کے نفع و ضرر کے لئے جاری ہو تمام اوقات میں اس کو دیکھے اور سمیع وہ شخص ہے جو خطاب کے تمام اقسام کو خواہ تادیب ہوں یا
 تقریح ہوں یا حث و مذہب ہوں تمام اوقات میں سنے پھر بعض مشائخ نے کہا کہ اندھا وہ شخص بھی ہے جو عبرت کی باتیں نہ دیکھے
 اور بہرہ وہ شخص بھی جو لطائف خطاب کے محروم ہو اور بصیر وہ شخص جو نظر حق سے اشیاء کو دیکھے تو کسی کا انکار نہ کرے اور کسی چیز سے
 تعجب نہ کرے۔ حنفیہ نے کہا کہ اندھا وہی ہے جو حقائق اشیاء کو نہیں دیکھتا۔ استاد نے کہا کہ اندھا وہ ہے جس کو ہدایت کی بینائی
 نہ ہو ایسے ہی بہرا جس کے دل کے کان بہرے ہوں پس نہ وہ انما میں تقدیر کا مجید دیکھتا ہے اور نہ نور فراست سے مکاشفات غیب
 پاتا ہے اور فرمایا کہ بصیر وہ ہے جو افعال کو علم الیقین سے دیکھے اور صفات کو عین الیقین سے اور ذات کو حق الیقین سے پس جو چیزیں
 غائب ہیں اُن کو ایک قسم کا حضور ہے اور جو مستور ہیں ان میں کشف ہو۔ پھر جو شخص کہ صفت حق سے سناتا ہے اس کو ہوا جس
 نفسانی و دوساوس شیطانی نہیں سنائی دیتے میں پس دواعی علم سے شرعاً سناتا ہے اور خواطر تعریف سے براہ تقدیر سناتا ہے اور خواطر
 حق سے براہ اسرار سناتا ہے پس یہ جاہل و عارف کسی طرح مساوی نہیں ہو سکتے ہیں۔ پھر اذاغ دلائل کے بعد بعض قصص و وقائع
 اہم سابقہ و اُن کے بد انجام کو شاہد یقینی بیان فرمایا بقولہ۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِ إِتِي كُمْ بِذِكْرٍ مُّبِينٍ ۝ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ طِرَاقِي

اور ہم نے بھیجا نوح کو اُسکی قوم کی طرف کہ میں تم کو ڈرستا ہوں کہو مگر کہ نہ ہو جو سوائے اللہ کے نہیں

اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ اَلَيْمٍ فَقَالَ الْمَلَا الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ

ڈرتا ہوں تم پر عذاب سے ایک دم دہلے دن کے پھر بولے سردار جو منکر تھے اُسکی قوم کے ہم دیکھتے نہیں تجھ کو
اَلَا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اَتَّبِعَكَ اِلَّا الَّذِيْنَ هُمْ اَرَادُوا لَنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَاكَ اَلَمْ

مگر آدمی جیسے ہم اور دیکھتے نہیں کوئی تابع ہوا تیرا مگر جو ہم میں بیچ قوم میں اوپر کی عقل سے اور دیکھتے نہیں تم کو

عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكَ كَمِثْلٍ بَیِّنٍ ۝

اپنے اور ہر کچھ بڑی بلکہ ہم کو خیال ہو کہ تم جھوٹے ہو

وَلَقَدْ دَاوَدْنَا نَادِیْرَہِمْ وَوَلَامَ مَوطِیْنِہِمْ اَلَمْ نَقُلْ لَّکُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا نُوْحًا عَلَیْہِ السَّلَامُ اَوَّلَ رَسُوْلٍ ہِیْنِ جَوْکَا فَرِیْقَہِمْ یَسْتَوِیْنَ کِی طَرَفِہِمْ کَیْ بَعْدَ اَدَمَ
علیہ السلام کے لوگوں کے گمراہ ہونے کے وقت۔ اے قوم بت پرست تمہاری قوم بت پرست تھی اور بعد آدم کے دس قرن تک لوگ توحید پر رہے
پھر ان میں کفر پھیل گیا۔ اے لکھنؤ! یوسفین!۔ بعض نے کہا کہ تقدیر کلام بانی کلم ہے پس مفتوحہ کی قرآن ابو عمرو ابن کثیر و کسائی
پر جمع ہو اور باقی قرآن سے ہا کسر پڑھا تو قول مضرب یعنی قال انی۔ یا قائلانے۔ والمعنی اور قسم ہے کہ بیشک ہم نے بھیجا نوح کو اس کی قوم
پاس کہتا ہوں کہ میں تمہیں تمہارے لیے کھلا ڈرسانے والا ہوں۔ اَنْ تَعْبُدُوْا نُوْحًا اِلَّا اَللّٰہَ۔ ان مصدر یہ یا مفسر متعلق بارسلنا یا مذکور یا مبین
ہے اور لانا یہ ہو سراج میں کہا کہ انی کلم اتبع سے یہ جملہ بدل ہو یعنی میں تمہیں ڈرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی کی عبادت مت
کرو۔ یا مبین کا مفعول ہو یعنی صاف بیان کرنے والا ہوں اس امر کو کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو بت ہو جو۔ علی ہذا مبین کہنی یقین
نہیں بلکہ افعال متعدی مبنی میں ہو۔ خالی اٹلانہ پر اکتفا کیا اسلئے کہ نوح کی دعوت محض انداز تھی بشارت نہیں۔ یہ قول ضعیف ہے بعض نے کہا
کہ بشارت ان میں کارگر نہیں ہوئی۔ مگر ترجمہ کرتا ہے کہ قوم بد افعال میں مبتلا تھی اس سے باز رہے کا حکم دیا اور نہ ماننے کی صورت میں ڈر
سنایا۔ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَيْکُمْ عَذَابَ اَلِیْمٍ ۝۔ ہمیشہ مجھے تم پر عذاب روز الیم کا خوف ہو۔ روز کو الیم کہنا باعتبار اس کے عذاب کے
ہے اور مراد روز طوفان ہے یا روز قیامت اور ظاہر یہ ہے کہ قیامت مراد ہو یا مخالفت پر عذاب کا یقین کر کے فرمایا کہ ایک نہ ایک روز تم پر
عذاب آوے گا اسلئے کہ غرق کی وجہ سے ہوئی ہے بان غفل ہو کہ پہلے سے قوم کا انجام معلوم ہو و اللہ اعلم فی السرائح۔ ابن عباس نقل
نے فرمایا کہ حضرت نوح چالیس برس کی عمر ہونے پر رسول ہوئے اور ساڑھے نو سو برس قوم کو راہ راست کی طرف بلایا۔ مقاتل نے کہا کہ
سو برس کی عمر میں اور بعض نے کہا کہ پچاس برس اور بعض نے کہا کہ دو سو پچاس برس کی عمر ہونے پر رسول ہوئے اور ساڑھے نو سو برس دعوت
کی اور بنی طوفان کے ڈھائی سو برس زندہ رہے تو ان کی عمر ایک ہزار چار سو پچاس برس کی ہوئی اور نوح اسی عمر میں ہی ہوا لہذا جس نے کہا
کہ کثرت گریہ کی وجہ سے نوح بالفتح سے مانوڈ ہو اسے سو کیا کہو بلکہ عربی اشتقاق میں ہو سکتا۔ اس سورہ میں سات فقہ ترتیب وار
جس طرح زمانہ میں واقع فرمائے ہیں ذکر کئے اور اجمالہ پہلے ہی قصہ نوح ہے۔ احوال حضرت نوح نے قوم بت پرست سے کہا کہ اگر تم نے
سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کو پوجا تو مجھے تم پر عذاب الیم واقع ہونے کا خوف ہو لہذا تم باز رہو تبستم کہتا ہے کہ جو کوئی شرک مرے
اپس عذاب آخرت یقینی ہے پس ظاہر کلام اسکو مشعر ہے کہ آنحضرت نے قوم کو دنیاوی عذاب کا خوف دلایا تو ہم نے ان کے جواب
میں صاف انکار کیا اور تین سہرہ پیش کئے چنانچہ ان کو بیان فرمایا۔ بقرہ تعالیٰ فقال الملائکۃ لا رجعت الیہ ان جنودہ دنیا کی
ریاست منسبت حاصل ہو۔ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَجْمَعَتْ لَہُمْ عَذَابٌ ۝۔ بیان ملا یعنی اسکی قوم کے اشراف نے جو کافر تھے۔ کہا۔

وَيَقُومُوا لَكُمْ عَلَيْهِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا

اور اے قوم! انکے ہاتھوں سے اس پر کچھ مال میری مزدوری نہیں مگر اشدہ اور میں نہیں ہاتھ دالا ایمان والوں کو
انہم ملقوا ربهم والکئی اربکم قومًا یجھلون ۝ ویقوم من ینصونی من اللہ
ان کو ملے اپنے رب سے لیکن میں دیکھتا ہوں کہ لوگ جاہل ہیں اور اے قوم! کون چھڑا دے جگو اشدہ سے

اِنْ طَرَدْتَهُمْ فَلَا تَذْکُرُوْنَ ۝

اگر ان کو انکے دون کیلئے دھیان نہیں کرتے ہو

وَيَقُومُوا لَكُمْ عَلَيْهِ ۚ غیر علیہ راجع اس نفع کی طرف ہو جو پہلے ان کو فرمایا تھی۔ مالا۔ اور اے قوم! میں نہیں مانگتا اس نفع پر
تم سے کچھ مال یعنی خالص اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسکے واسطے تم کو اسکی سیدھی راہ پر لانا ہوں اور تم سے کچھ چاہتا ہوں کہ تم تمہمت کرو کہ اسی
مال کیلئے ایسا کیا۔ بلکہ تم سے ہے عرض نصیحت ہو۔ اِنْ اَجْسَدِیْ اِلَّا عَلٰی اللّٰہِ۔ نہیں میری مزدوری مگر اللہ تعالیٰ پر۔ یعنی
اللہ عزوجل نے اپنے فضل سے مجھے اس کام پر ثواب جزیل دینے کا وعدہ فرمایا ہے تو میرا ثواب تو وہی ہے پھر کافروں کے تکبر و غرور
کی درخواست کا جواب دیا ہوا کہ۔ وَمَا اَنَا بِطَارِدٍ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا۔ اور میں کبھی نہیں ہانک دینے کو کہنے والا ہوں ان لوگوں کو جو ایمان
لائے۔ روایت ہو کہ کافروں نے صریح درخواست کی تھی کہ ان رذیل لوگوں کو دور کرو تو وہ ہم تمہارے پاس بھیجیں اور بعض نے کہا کہ انکی
گفتگو سے سابق سے یہ بات نکلتی تھی بہر حال جواب دیدیا کہ میں کبھی ایسا نہیں کروں گا۔ یہ ویسا ہی ہے جیسے کفار مکہ نے آنحضرت صلی اللہ
سے ضعیف مومنین کو ہٹانے اور خاص اپنے لئے مجلس بنانے کی خواہش کی تھی واللہ تعالیٰ نے قولہ لا تطرد الذین یدعون بہم الایۃ۔ سے صریح
ممانعت فرمائی۔ پھر حضرت نوح نے جن کو کافروں نے ذلیل کہتے تھے انکا مرتبہ اپنے فعل کی دلیل کے بیان کیا ہوا کہ۔ اِنھم
مُتَّقُوْنَ ۚ یہ لوگ اپنے پروردگار سے پلنے والے ہیں۔ انکا مرتبہ یہ ہو کہ پروردگار عزوجل ان سے ملاقات فرما دے گا اور ان کو
ان کے ایمان و نیکیوں کا اچھا ثواب عطا کرے گا کیونکہ ایمان و اعمال نیک کسی کے ضائع نہیں ہوتے اور وہی حق تعالیٰ کے
نزدیک مقبول ہیں۔ دنیاۓ فانی و دولت باطل سے۔ اسی واسطے فرمایا۔ وَلَکِنِّیْ اَرٰدُکُمْ قَوْمًا یَّجْھَلُوْنَ۔ لیکن میں
تم کو ایسی قوم دیکھتا ہوں کہ تم جہالت کرتے ہو۔ یعنی صاف بات سمجھ کر ہر عقل والا جان لیتا ہے اس سے تم جاہل ہو پھر زیادہ
انکا مرتبہ بڑھایا اور طرد کا جائز نہ ہونا۔ تِلْکَ اِلَّا یَقُولُ۔ ۚ وَیَقُومُ مِنْ ینصونی مِنَ اللّٰہِ اِنْ طَرَدْتَهُمْ۔ اور اے قوم! کون مدد کر کے
مجھے بچاویگا اللہ تعالیٰ سے اگر میں ان لوگوں کو مطرد کر دوں یعنی ان کا مطرد کرنا خلاف مرضی الہی ہے اگر میں بالفرض طرد
کروں تو اللہ تعالیٰ مجھ پر عذاب فرما دے گا پھر اسکے عذاب سے بچانے والا کوئی نظر آتا ہے ہرگز کوئی ممکن نہیں ہو پھر ان کو ان کی
جہالت پر تنبیہ کی ہوا کہ۔ اَفَلَا تَذْکُرُوْنَ۔ کیا بھلا تم غور نہیں کرتے ہو بعض نے کہا کہ فلا یعنی بلا یعنی حروف تہذیب ہو یعنی
کیونکہ میں غور کر کے سمجھ حاصل کرتے ہو کہ ایمان طاعت سے کوئی ہوا اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہو جاتا ہے کسی کو اس کے رد
کرنے کی مجال نہیں ہو اور دنیاوی دولت سے قرب الہی و شرف نہیں حاصل ہوتا۔ وَفِی الْعَرٰسِ قولہ وما نانا بطارد
الذین آمنوا ۗ حضرت نوح علیہ السلام نے بیان کر دیا کہ میں ایسے لوگوں کو مطرد نہیں کر سکتا جنہوں نے دنیا کو جو محل امتحان تھا
چھوڑا اور خالص اللہ تعالیٰ کی طرف جمع لائے اور دار آخرت پسند کیا اور حق تعالیٰ نے ازل سے ان کو اپنے دیدار و مجلس انس

وسماع کلام و معرفت صفات و ذات کیلئے برگزیدہ کر دیا تھا پھر دلیل فرمائی بقولہ انہم لا قوا رہم یعنی انکا مقبول کرنا یا مٹا کرنا میرے حوالہ نہیں ہے بلکہ میں پاک خالق جل جلالہ نے مجھے پیدا کر کے رسول بنانے کو چھانسا اسی نے اپنے ان بندوں کو ولایت کیلئے مخصوص کیا اور اسکو اختیار ہے کہ اپنی رحمت سے جسکو چاہے سرفراز کرے اور تم لوگ اندھے جاہل ہو تم کو چاہیے کہ انکی نیکوئی کو مت دیکھو اور دنیا سے اعراض کر لیے اُنکے پچھلے کثرون و زرد رنگ کو ملامت کرو کیونکہ ملکوت و جبروت میں بسیر کرنا بوائے ہی لوگ ہیں شیخ ابو حنیفہؒ نے اس بیت میں کہا کہ میں زمین منہ موڑ ڈنگا ایسے لوگوں سے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف منہ کیا کیونکہ جو کوئی خلاص سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ دے اللہ تعالیٰ اسے سرفراز فرماتا ہے جو کوئی ایسے شخص سے منہ موڑے اُس نے اللہ تعالیٰ سے منہ موڑ لیا پس میں ایسا نہیں کروں گا پھر حضرت نوح علیہ السلام نے کافروں کے بعض اقوال کا جواب فرمایا اَلَا قَالِ تَعَالٰی۔

وَلَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا اَقُولُ اِنِّي مَلَكٌ وَلَا اَقُولُ

اور میں نہیں کہتا تم کو کہ میرے پاس ہیں خزانے اللہ کے اور نہ میں خبر رکھوں غیب کی اور نہ میں کہوں کہ فرشتہ ہوں اور نہ کہوں گا لَئِنْ تَزِدُّنِيْ اٰتِيًّا اٰتِيْتُكُمْ لَنْ يُّؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْرًا وَّ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ اَنْفُسِهِمْ میں کہ جو تمہاری آگاہی میں حیرت ہے نہ دے گا ان کو اللہ جلائی اللہ ہر طرحے جو ان کے حق میں ہے

اِنِّيْ اِذَا الْمِنَ الظَّالِمِيْنَ ۝

یہ کہوں تو میں ہے افسانہ ہوں۔

وَلَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَائِنُ اللّٰهِ۔ اور میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں یعنی رزق کے خزانے یا اموال کے خزانے۔ یہ جواب کفار ہے کہ رسول ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے خزانے رکھتا ہوتا۔ یعنی رسول کیلئے یہ شرط نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ جیسے میں تم سے مال نہیں مانگتا ویسے ہی یہ بھی نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں کا مالک ہوں بلکہ مجھے مال سے دینے یا لینے کی کچھ عرض متعلق نہیں ہے کیونکہ یہ اموال دنیاوی سب فانی ہیں ان کے حاصل ہونے سے کچھ آبرو نہیں اور نہ ہونے سے کچھ ذلت نہیں ہوا اور ان کی جستجو میں عمر برباد کرنا عذاب کی گرفتاری ہے۔ ہاں دارالآخرۃ کی نعمتیں البتہ باقی و دائم ہیں وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ اور یہ بھی نہیں کہتا کہ میں غیب جانتا ہوں۔ بلکہ میں نے وحی الہی پہنچنے پر تم سے ہی کہا تھا کہ اِنِّيْ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ۔ میں کھلا ڈرسانے والا ہوں۔ وَلَا اَقُولُ اِنِّيْ مَلَكٌ۔ اور یہ بھی میں نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں تاکہ تم کہو تم کو تم کو اپنے شل آدمی دیکھتے ہیں بیشک آدمی ہوں اور آدمیت و نبوت و دونوں جتنے ہوتے ہیں کوئی شک نہیں بلکہ تمہارے لئے جو اللہ تعالیٰ کا رسول ہو وہ آدمی ہونا چاہیے۔ اس کلام سے بعض نے استدلال کیا کہ آدمی سے فرشتہ افضل ہوتا ہے کیونکہ اپنے سے افضل کی اسطرح نفی کیا کرتے ہیں اور جواب دیا گیا کہ یہ استدلال نہیں صحیح ہے کیونکہ حضرت نوح نے کافروں کے جواب میں یہ کہا جو کہتے تھے کہ تم تو ہمارے سے آدمی ہو پس جواب دیا کہ میں اپنے کو فرشتہ کہتا تھا جو تم مجھ پر طعن کرتے ہو اور حق اس بحث میں یہ ہے کہ سرے سے ہم بحث ہی نہ کریں کیونکہ ہم کو طاعات الہی و عافیت کی راہ چلنے سے کام ہے اس بحث سے کیا کام کہ کون افضل ہے۔ وَلَا اَقُولُ لَئِنْ تَزِدُّنِيْ اٰتِيًّا اٰتِيْتُكُمْ لَنْ يُّؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْرًا۔ اور جن لوگوں کو تمہاری آنکھیں حقارت سے دیکھتی ہیں ان کے حق میں میں یہ نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کہیں اُنکو جلائی و بہتری نہ دے گا کیونکہ نواب و درجہ جات کا مدار دل کے ایمان و سلامتی پر ہے مجھے ان کے دل کا حال

کیا معلوم۔ اللہ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ اَنْفُسِهِمْ۔ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ ان کے دلوں میں کیا ہو پس اگر ایمان و تصدیق و معرفت ہے تو اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کے لئے آخرت میں مہیا کیا وہ نہایت افضل ہو تھا جسے دنیاوی اموال بلکہ تمام روئے زمین کی سلطنت و زمین کے خزان و دریا کے جواہرات سب بمقابلہ ایک ہاتھ جنت کی جگہ کے کچھ چیز نہیں ہیں۔ جب یہ بات ہو تو پھر میں کیونکر ان کو دوسروں اور کیونکر ان کے حق میں ایسی بات کہوں۔ اِنْ فِيْ اِذِ الْمُنِظَرِ اَلْمُنِظَرِ۔ اے انی! اذ اعلت ذلک صرت من الظالمین یعنی اگر میں ایسا کروں تو میں بھی ظالموں میں سے ہو جاؤں اور یہ بڑا گناہ ہے اگر کہا جائے کہ جب ایسا گناہ ہو تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر مطلق و کیا تھا سپر قولہ ولا تطرد الذین بدعون ربهم الا تیر۔ اُتری ہو جواب یا لیا کہ ایک تو حضرت نوح سے لگا سکتے تھے کہ غریبوں کو بالکل اپنے پاس سے دور کر دو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مصلحتاً صحابہ کو بالکل دور نہیں کیا اور دوسری بات یہ ہو کہ یہ جواب اس تقدیر پر تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دور کیا اور اس قول یہ ہو کہ خالی قصداً کیا تھا جبکہ بعضے اکابر صحابہ نے مسودہ دیا کہ کافروں کی یہ ہٹ بھی کیجئے اسپر جب بیت اُتری تو اپنے یہ قصد دور کر دیا کیونکہ حق تعالیٰ نے کافروں کے تکبر اور مومنوں کی دشمنی کو پسند نہ فرمایا اور اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قصداً قبول سکے کہ واقع ہوئے منع فرمادیا پھر کافروں نے علیک جواب پا کر عدال شروع کیا بقولہ تعالیٰ

قَالُوا اَبِئُوحٍ قَدْ جَادَلْتَنَا فَا كَثُرَتْ حُجَّتُنَا فَا تَعَدُّنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝

ہوئے اے اے نوح تو ہم سے جھگڑا پھر بہت جھگڑ چکا اب یہ آجودہ دیتا ہے ہم کو اگر تو سچا ہے
 قَالَ اِنَّمَا اِيْتٰكُمْ بِهٖ اللّٰهُ اِنْ شَاءَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ ۝ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِيْ اِنْ اَرَدْتُمْ
 کما کہ لا دیگا نہ اُسکو اللہ ہی اگر چاہے گا اور نہ تم کو کوئی بھگاؤ گی کیا کہو اور نہ کام کر گی تم کو میری نصیحت جو میں چاہوں
 اَنْ اَنْصَحَ لَكُمْ اِنْ كَانَ اللّٰهُ يُرِیْدُ اَنْ یَّغْوِیْکُمْ هُوَ رَبُّکُمْ وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الضّٰلِّیْنَ ۝
 تمکو نصیحت کروں اگر اللہ چاہتا ہو گا کہ تم کو گمراہ چلا دے وہی ہے رب تمہارا اور اسی کی طرف پھر جاؤ گے

قَالُوا اَفَا قَوْمُ نِیْلَہٗ کَمَا کہ یُنُوْحٌ قَدْ جَادَلْتَنَا۔ اے نوح تو نے ہم سے عدال کیا یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و نبوت و معاد ثابت کرنے میں غلبہ کا کلام لایا۔ فَا كَثُرَتْ حُجَّتُنَا۔ پس ہم سے عدال میں انکار کیا یعنی طول کلام سے تو نے سب باتوں پر دلائل پیش کئے لیکن کافروں کے گمان سے یہ سب باہر تھا ہذا کہا۔ فَا تَعَدُّنَا۔ سوئے آجو کہ تو ہم کو وعدہ دیتا ہے یعنی عذاب کے وعید دیتا ہر وہ عذاب کے آ۔ بآمین بار تعذیر ہو۔ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ اگر تو سچوں میں سے ہو۔ جزا اس شرط کے محذوف ہو جس پر صولہ ما قبل دلالت کرتا ہے یعنی ان کنت صادقاً تا بنا بعد از اس مذہب سختی کے طور پر جو جزا کو شرط پر مقدم ہونا جائز نہیں کہتے ورنہ دوسرے مذہب پر جزا۔ مقدم ہو۔ حاصل آنکہ تیرا منظر ہم میں کچھ مؤثر نہیں اب اگر تو سچا ہے تو وہ عذاب جس سے ڈراتا ہے لا۔ قال فی السراج اس آیت میں دلیل ہے کہ دلائل کو صاف بیان کرنا اور کافروں کے شبہات دور کرنا یہ انبیاء علیہم السلام کا پیشہ ہے اور تعلیل یہ حالت کرنا کافروں کا پیشہ ہے حضرت نوح نے اُن کے جواب میں کہا۔ اِنَّمَا اِيْتٰكُمْ بِهٖ اللّٰهُ اِنْ شَاءَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ۔ اُسکو تو اللہ تعالیٰ ہی چاہے گا تو تمہاری موت سے پہلے ہی تم پر عذاب لا دیگا اور چاہے گا تاخیر فرما دیگا۔ وہ فرما رہی۔ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ۔ اور تم لوگ اس عذاب سے پہلے نہ آئے نہیں ہو یا تم عذاب میں اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے کہ تم پر عذاب نہ کر سکے پھر حضرت نوح نے کلام کو قطعی طور پر ختم کر دیا

بقوله ولا يفتككم نصحي ان اردت ان اخلصكم لكم - اور میں نفع دیتی تم کو میری نصیحت اگر میں چاہوں کہ تم کو نصیحت دوں - ان کا کہ
اللہ یؤیدکم ان یغویکم - اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا ہو گا کہ تم کو گمراہ کرے - تقدیر کلام یوں ہوا ان کا کہ اللہ یرید ان یغویکم فان اردت ان اخلص
کم فلا یفتککم نصحي پس یہ مذہب عدم جواز تقدیر الجہان اردت ان کی جواز ثبیل جہاں اول مخدوف ہو اور مذہب جواز تقدیر جہاں شرط و جزا
اول جہاں شرط ثانی ہو اور یہ شرط میں حکم ثابت ہونے کیلئے یہ شرط ہو کہ ثانی قبل اول کے واقع ہو اور مفاد خلاف ایسی صورت میں ظاہر
ہوتا ہے کہ ایک مرد نے جہد سے کہا کہ تو طلاق ہو اگر تو گھر میں داخل ہوئی اگر تو نے رید سے بات کی پس اگر وہ داخل ہو کر بات کرے تو طلاق
نہ پڑے گی اور اگر بات کر کے داخل ہو تو طلاق ہو جائے گی - ہذا مذکورہ فی السراج اور تمام یہ بحث مستسیم کے ترجمہ عالمگیری سے تلاش کر کے
و فی السراج اس آیت میں دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ کبھی بندہ سے کفر کو ارادہ کرتا ہے پس جب اس نے ارادہ کیا تو بندہ سے ایمان کا صادر ہونا ممکن
نہیں ہے مسترحم کتاب ہے کہ ازلی اختیار ہی ہو چنانچہ اہل بین اگر اس کو کافر مقرر کیا تو وہ کبھی مومن نہیں مر گیا اگرچہ مثل بلعم یا عور کے درمیان
میں مانند ابلیس کے بظاہر کسی کرامت کو پہنچے - یا جملہ ارادہ الہی مقدم ہے اور وہ خالق پاک قادر متعالی ہو چاہے کرے اسپر کسی کا
کچھ حق نہیں ہو اسید واسطہ حضرت نوح نے ان کافروں کو ان کے خالق عزوجل کے حوالہ کیا - بقوله تعالیٰ - هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْمَطَرَ
وہی تھا را رب کے اور کسی کی طرف تم لوٹاے جاؤ گے **فِي الْعَصْرِ السَّقِي** لہذا یفتککم نصحي ان اردت ان کی یعنی کیونکہ میری نصیحت تم کو فائدہ
دیتی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قبول نصیحت کی استعداد پر پیدا نہیں کیا اور یہ شقاوت انہی تھاے حق میں ہے اور نصیحت تو اسی کو کار گیر ہوتی
ہے جس کے دل میں اس کے رب کی طرف سے کوئی ایسی استعداد ہو جو اس کو معصیات سے بھڑکے درو کے اور نصیحت سننے پر آمادہ کرے
شیخ سعدون القصار نے کہا کہ نصیحت ایسے شخص کو مفید نہیں جو اپنے آپ کو نصیحت نہ کرے - پھر اس ذکر فقہ کے درمیان میں بطریق
جملہ مقررہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہتان کفار و فوج فرمایا بقوله تعالیٰ -

اَمْ يَكْفُرُونَ اَفْتَوَاهُ طَقْلٌ اِنْ اَفْتَوَيْتُهُ فَعَلَيْ اِجْرَائِي وَاَنَا بَرِيٌّ مِمَّا يَجْعِلُونَ ۝

کیا کہتے ہیں کہ بنا لایا قرآن کو تو کہہ اگر بنا لایا ہوں تو مجھ پر ہے میرا گناہ اور میرا ذمہ نہیں جو تم گناہ کرتے ہو
مقاتل نے کہا کہ یہ کفار مکہ کا کلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بطریق جملہ مقررہ درمیان قصہ نوح میں ذکر فرمایا کہ
قول کو شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا اور رازی نے کہا کہ یہ بہت بعید ہے بلکہ یہ کلام مجملہ کلام نوح علیہ السلام کے ہو یعنی ان کی قوم انکو
اس وحی بن خیری بتلاتی تھی تو کہا کہ **اَمْ يَكْفُرُونَ اَفْتَوَاهُ** - بلکہ کہتے ہیں کہ اسے افترار کر دیا یعنی اپنی طرف سے گڑھ لیا ہے -
ضمیر افترار راجع بجانہ جی ہے جو قوم کو ہونچائی تھی **قُلْ اِنْ اَفْتَوَيْتُهُ فَعَلَيْ اِجْرَائِي** تو کہہ دے کہ اگر میں نے اسکو گڑھ لیا تو
مجھ پر اسکا اجر ام ہے - اجرام کسی ممنوع بات میں پڑ جانا پس مضاف مخدوف ہو یعنی گناہ اس اجرام کا **وَاَنَا بَرِيٌّ مِمَّا يَجْعِلُونَ** -
اور میں بری ہوں اس چیز سے جس کا تم اجرام کرتے ہو - یعنی تمھاے اجرام کے عقاب میں بری ہوں کہ ناحق تم مجھ پر افترار کرتے ہو -
بعض نے لکھا کہ ان فترتہ فعلی اجرامی - ایک مخدوف جملہ پر دلالت کرتا ہو اسی سے وہ حذف کیا گیا یعنی دان کنت صادقاً و کذبتمونی تمھیکم عقاب لک
یعنی اور اگر میں سچا ہوں اور تمھیں نے مجھے جھوٹا بتلایا تو اس کا عذاب تم پر ہے - مسترحم کتاب ہے کہ قولہ وانا
بری ان کی اسی معنی پر دلالت کرتا ہے اور یہ حسن بیان طبع ہے - پھر انجام قوم نوح علیہ السلام بیان
فرمایا - بقوله تعالیٰ -

وَأَوْحِي إِلَى نُوْحٍ أَنَّهُ لَئِيْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ الْإِمْنُ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

اور حکم ہوا ابراہیمؑ کے کہ اب ایمان نہ لاؤ گی تیری قوم میں مگر جو ایمان لا چکا سو غلین نہ ان کا مون پر جو کہ رہے ہیں
وَأَصْحَابُ الْفُلْكِ بِأَعْيُنِنَا ۚ وَوَحَيْنَا وَكَانَ طَبَقُ فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۚ إِنَّهُمْ مُّعَذَّبُونَ ۝ وَكَيْنَعُ

اور ہنسا کشتی روبرو ہمارے اور ہمارے حکم سے اور نہ بدل مجھ سے ظالموں کے واسطے یہ اللہ عز و جل ہو گئے اور وہ
الْفُلْكِ وَكُلًّا مَوْعِدُهُمْ مَّوَدًّا مِّنْ قَوْمِهِ سَبْعَ مِائَاتٍ ۚ قَالَ إِن تَسْتَحْيُوا مَنَّا فَإِنَّا نَسْتَحْيِيكُمْ مِّمَّا

کشتی بنانا اور جب گذرے ہیں اس پر سردار اس کی قوم کے ہنسی کرتے اس سے بلا اگر تم ہنستے ہو ہم سے قوم ہنستے ہیں تم سے جیسے
تَسْتَحْيِي مَنَّا ۚ فَاصْبِرْ ۚ تَعْلَمُونَ لِمَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحْمِلُ عَلَيْهِ عِثَابًا مِّمَّا تَفْعَلُونَ ۝

تم ہنستے ہو اب آگے ہان لو گے کس پر آتا ہے عذاب کہ رسوا کرے اسکو اور اترتا ہے اس پر عذاب ہمیشہ کا
پہلے بعض ترکیب و معانی معلوم کر لو۔ قولہ انہ لن یحل رفع من نائب فاعل ہے۔ قولہ من یومن بعض نے کہا کہ وقت موت کفار تک

ان کے ایمان سے ایسی دلائل کو حرف کن آیا۔ قولہ الامن قد آمن اے الامن قد سبق ایمانہ۔ یا مراد یہ کہ الامن استعد للایمان۔ ظاہر
مراد یہ ہیں جو وہ معنی یہ ہوں گے الامن آمن فانه یومن۔ اور اسکا فساد ظاہر ہے۔ قال المسترحم اللہ الامن یقال ان المعنی انہ لا تصف بالایمان

من قومک الامن قد آمن فانه متصف بدائمہ۔ اور بعض نے کہا کہ استثناء منقطع پر باتند قولہ الامن قد سلف چنانچہ پارہ پنجم وغیرہ میں گذرا
قولہ فلا تبئس بس معنی حزن اور بتیاس حزن آگین نہونا۔ یا اس مسکین۔ قولہ یا عیننا اے برآسی منا یعنی ہماری نظر و برو کہ ہان

ہم دیکھتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ سب دیکھتا ہے اور یہ مجاز ہے مراد اس سے حفاظت ہے اور یقین سے تعبیر کیا حفظ کو کیونکہ وہ دیکھے کا آلہ
ہے جس سے حفاظت ہوتی ہے بعض نے کہا کہ یا عیننا یعنی بعیننا۔ ہمارے دیے علم سے اور عین کی جمع بغرض ہمانہ تعظیم ہے و

کثرت سے مقصود نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ مضاف الیہ محذوف ہو اور تقدیر یہ کہ یا عین ملاکتنا یعنی ہمارے ملائکہ کی نگاہ روبرو
بعض نے کہا کہ مراد اس سے حکم الہی ہے اور ایک جماعت نے کہا کہ میں صفت الہی ہے اسکو بدون تاویل و تمثیل و تشبیہ و تعطیل و تقدیر

کے رکھنا اور سپر ایمان لانا مذہب سلف صاحبین ہو اگر کہا جاوے کہ پھر میں جس کیوں آئی تو جواب یہ کہ جیسے فیہ جمع شکم واسطے
وحدہ لا شرک کے ہے اسی رعایت سے جمع ہو چنانچہ نفعا غیر مستحسن اور انفسا مجمع ہو۔ قال تعالیٰ۔ وَأَوْحِي إِلَى نُوْحٍ ۚ

فَلْيَكُنْ نُوْحٌ كَوَآئِدُ لَئِيْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ الْإِمْنُ قَدْ آمَنَ ۚ کہ ہرگز نہیں ایمان لاؤ گی تیری قوم میں سے کوئی سوائے ان کے جو
ایمان لا چکے اس میں پیغمبر کو قوم کے ایمان سے تادم موت مایوس کر دیا اور معلوم ہو گیا کہ یہ لوگ برابر کفر راڑے رہیں گے حالانکہ

اس سے پہلے آنحضرتؐ اپنی قوم کے ایمان نہ لانے پر غلین ہوئے۔ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ سو تو ان پر غلین سست مت ہو
سبب ان کے فعل کے یعنی کفر و بت پرستی و انکار تو حید و رسالت جو ان سے صادر ہوتا ہے اس سے غلین مت ہو۔ قتادہ نے

کہا کہ اسی وقت نوحؑ نے دعا کی کہ رب لا تذر علی الارض من الکافرین دیا را الایہ۔ اور جن سے روایت ہو کہ نوحؑ نے اپنی قوم پر
بددعا نہیں فرمائی یہاں تک کہ جب یہ وحی ہوئی تو ان سے امید منقطع ہوئی تب بددعا فرمائی۔ محمد بن اسحاق نے عبید بن عیمر

الیشی سے روایت کی کہ عبیدؓ کو خبر ہوئی کہ نوحؑ کے قوم والے آنحضرتؐ کو پیکر کر گلا گھونٹ دیتے یہاں تک کہ ان پر غشی طاری
ہوتی پھر جب ہوش آتا تو کہتے کہ پروردگار میری قوم نادان ہو اسکو معاف کر دے یہاں تک کہ قوم نے مصیبات میں بہت زور

باندھا اور فوج پر زیادہ سختیان شروع کیں اور آنحضرت پشت پشت و قبیلہ و قبیلہ دیکھتے کہ شاید کوئی مومن ہو جاوے مگر جو صدی آتی وہ اگلوں سے بھی زیادہ ناپاک نکلتی آخر آنحضرت نے جناب باری تعالیٰ میں شکایت کی کہ اے تعالیٰ۔ ربانی دعوت قومی لیل و نہا لایات۔ اور دعا مانگی بقولہ رب انی مغلوب فانصر پس قوم پر عذاب کا حکم ہوا اور آنحضرت کو وحی ہوئی کہ وَاَصْنَعُ الْفُلْکَ بِأَعْيُنِنَا۔ اور کشتی بنا ہماری نظر و برو۔ وَوَجِّدْنَا لَکَ الْهَمْلَیَّ حَکْمَ سَیِّئِیْنِ۔ اور کشتی کو جو ہم سے ان لوگوں کے حق میں جھوٹ لے اپنے اوپر ظلم کیا یعنی کافروں میں سے کسی سے عذاب دور ہونے میں مجھ سے کچھ التجا مست کیجیو۔ اِنَّہُمْ مِّنْکُمْ قَوْمٌ۔ بلیک وے ڈوبنے والے ہیں بعض نے کہا کہ الذین ظلموا سے مقصود انکا بیٹا کنعان اور انکی جو روراعلہ ہو یعنی یہ دو وزن بھی قوم کے ساتھ ہلاک ہو نیوالے ہیں۔ روایت ہے کہ حضرت جبریل نے اگر حکم انکی پہونچایا کہ کشتی بناؤ۔ آنحضرت نے کہا کہ میں کیونکر بناؤں میں بڑھتی نہیں ہوں کہا کہ پروردگار تمہارا ہے کہ تو بنا شروع کر ہماری نظر و برو پس بسو لا لیکر تراشا شروع کیا تو برابر ٹھیک بنتی چلی جاتی تھی اور ان کا فعل برائے نام تھا پھر روغن سے مالش کر کے سب تیار کر لی۔ اس حال میں ان کی قوم ان پر ہنسا کر کہتی کہ اے تعالیٰ۔ وَکَيْصَعُ الْفُلْکَ اور بنا تاسے کشتی علیٰ ہذا صیغہ حال کا اسوقت کی حکایت ہے یعنی اسوقت آنحضرت ایسا کر رہے تھے بعض نے کہا کہ تقدیر کلام یہ کہ فاقبل بصنع الفلک یعنی بعد اس حکم کے متوجہ ہو کر کشتی بنانے لگا۔ وَکَلَّمَہُمْ عَلَیْہِ مَلَاَئِکَۃٌ قَوْمِہِمْ اور ہر بار جب گذرتی اسکے پاس سے کوئی جماعت اسکی قوم سے بیٹھ کر مہندہ۔ تو یہ جماعت ملے اس سے مسخرہ بن کرتے۔ کہتے تھے کہ اے نوح تم تو پیغمبر بنے تھے اب بڑھتی ہو گئے اور دیار سے دور رفتی میں اتنی بڑی کشتی کیونکر چلے گی تم جھوٹ ہو گئے ہو۔ روایت ہے کہ کافروں کی حوالتیں اس جرم میں ہانچ ہو گئیں۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ دو سال میں کشتی بنائی اسکا طول تین سو گز اور ساکھو کی تھی اس میں تین درجہ تھے نیچے درجہ میں جانور وحشی و کیرے وغیرہ تھے اور بیچ میں چار پائے اور درجہ میں خود مع موتین طعام۔ صادی نے ذکر کیا کہ دو سو برس میں بنائی۔ سراج میں لکھا کہ زید بن اسلم نے کہا کہ ایک درخت جمایا سو برس بعد اسکو کاٹ کر سو برس میں پوری کشتی تیار کی۔ اور ابو السعد نے چار سو برس ذکر کئے بعض قول میں تین سو برس بن اور ظاہر یہ کہ ان اقوال کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور اہل کتاب یہود سے یہ مختلف دو امتیں لی گئی ہیں اسی طرح اس کے طول و عرض میں بھی چنانچہ کہا گیا کہ تین سو گز یعنی اور چار سو گز جوڑی اور پس گز اونچی تھی۔ امام بخاری نے اسی کو مشہور قول لکھا ہے اور بعض قول میں طول بارہ سو اور عرض چھ سو مذکور ہے اور امتداد اسکے دیگر اقوال ہیں اور نکڑی اسکی ساکھو کی اور بعض نے کہا کہ توریت میں منور کی آئی ہے اسکی اونچائی میں روایات متفق ہیں کہ تین سو گز اونچی تھی اور اسکے اوپر پھت تھی۔ ابن کثیر نے لکھا کہ شیخ ابن جریر نے ابن عباس سے بیان ایک اثر روایت کیا کہ عمار یون نے حضرت عیسیٰ سے کہا کہ اچھا ہونا اگر آپ ایسے مردہ کو حکم انکی زندہ فرماتے جسے اس کشتی کو آنکھوں کی کیا اور اس میں حاضر ہوا ہوتا کہ وہ ہم سے حال بیان کرتا پس آپ ان کو لیکر چلے یہاں تک کہ ایک تودہ خاک کے پاس ٹھہرے اور ایک مٹی خاک اٹھا کر فرمایا کہ تم جلتے ہو یہ کون ہے اُنھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کو معلوم ہے فرمایا کہ یہ حام بن نوح کا گناہ ہے پھر اس تودہ میں اپنا عصا مار کر کہہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اٹھو اسی وقت حام بن نوح اپنے سر سے خاک بھاڑتے اٹھ بیٹھے کہ انکا سر سپید ہو گیا تھا۔ حضرت عیسیٰ نے کہا کہ کیا آپ سی عمر میں سپید بال مرے تھے کہا کہ نہیں بلکہ میں جوان مرا تھا لیکن مجھے اب گمان ہوا کہ قیامت قائم ہوئی آئی

خوف سے ہیکر بال سپید ہو گئے کما کہ ہم سے کشتی نوح کا حال بیان کیجئے۔ کما کہ بارہ سو گز لمبی اور چھ سو گز چوڑی تھی آمین تین درجہ تھے ایک میں چوپایہ وحشی جانور تھے اور دوسرے میں انسان اور تیسرے میں پرند تھے۔ پھر جب جانور دن کی لید بہت ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ باقی کی دم کو دباؤ ہیں حضرت نوح نے دباؤ تو جوڑا سو رکھا پید ہو کر لید کی طرف دوڑا اور سب صاف کر دی پھر جب کشتی میں چوبہ زبان غیر کاٹنے لگے تو وحی کی گئی کہ شیر کی دونوں آنکھوں کے درمیان عصا مار دے پس جوڑا ابلی کا پید ہو کر چھپتے پر دوڑے پھر حضرت عیسیٰ نے پوچھا کہ حضرت نوح کو کیسے معلوم ہوا کہ روئے زمین عرق ہو گئی کما کہ کوئے کو خبر کیلئے بھیجا تھا وہ راہ میں مردار دیکھ کر اسپر گر پڑا تو اسپر بد دعا فرمائی کہ خوفناک ہے اسی اسٹے گھروں میں نہیں ملتا پھر کبوتر کو بھیجا وہ ریتوں کا پتہ چونچے میں اور کچھ پٹ پٹوں میں لایا تو معلوم کر لیا کہ شہر و بلاد عرق ہو گئے پس سبزی اسکی گمرون میں ڈال اور اسکے لئے آتش امان کی دعا فرمائی بھی سے گھروں سے اُفت نکلتا ہے پھر حواریوں نے کما کہ یا رسول اللہ آپ ان کو ہمارے گھروں میں نہیں لے چاہئے کہ بیٹھ کر یا تین سادین اپنے فرمایا کہ کیونکر ایسا شفق تھا ایسے ساتھ رہ گیا جس کا یہاں رزق نہیں ہے پھر کما کہ یہ عام عود کر رہا کہ آئی پھر وہ ٹٹی ہو گئے۔ قال بن کثیر: یہ اثر ضعیف ہو کیونکہ اسکے بعض راوی ثقہ نہیں ہیں۔ امام رازی نے لکھا کہ ایسے بات و امور جو انبیاء کے قصص میں بغیر صحیح روایات کے نقل کئے جاتے ہیں مجھے کہ پسند نہیں اسلئے کہ ایسی باتوں کے جاننے کی ہم کو کچھ حاجت نہیں اور نہ اسکا کوئی فائدہ ہے۔ پس ایسے مباحث میں غرض کرنا محض فضول ہے خصوصاً جبکہ بیان کوئی ایسی بات نہیں نکلتی جس سے معلوم ہو کہ ان اقوال و روایات میں سے کون صحیح ہے ہاں مقدیم جانتے ہیں کہ وہ کشتی اتنی چوڑی تھی کہ آمین نوح علیہ السلام کی قوم سے ایمان والے سے ہر جاندار کے جوڑے و ضروریات کے بخوبی سامنے آئے اور حکم الہی ہر آفت سے محفوظ تھے اور قرآن میں اسی قدر مذکور ہے اور ان کے ساتھ ایمان والے بہت تھوڑے تھے ہر آنکی مقدار کہ چالیس تھی یا اسی تھی وغیر ذلک تو یہ ہم کو معلوم نہیں ہے مستحکم کتاب ہے کہ ایسے مقامات میں ہی قول صداب سے بجا ہے ہم نے سفرہ میں کیا تو انھیں نے انکا جواب یا بقولہ قال ان لم یکن ذواتنا کذا لکن یمنہ کذا لکن یمنہ کذا۔ حضرت نوح نے کما کہ اگر مٹھول کر دتم ہم سے تو ہم ہی تم سے سفرہ کرینگے جیسے تم سفرہ کرتے ہو۔ اگر کما جائے کہ سفرہ کرنا مقرب نبوت کے لائق نہیں ہے۔ جواب یا گیا کہ یہ بطریق مشاکلت ہو جیسے قولہ فاعتمدہ علیہ شیخ الاعتدی۔ و قولہ یزیر سیئۃ سیئۃ شہداء اور مراد یہ کہ تم ہم سے سفرہ بن کرتے ہو تو اسکا انجام دیکھو گے کہ تم عرق ہو جاؤ گے اور ہم نجات پاویں گے چنانچہ مصرعہ کر دیا بقولہ فسوف تعلمون من ینتہ عذاب ینتہ عذاب سبب جانو گے کہ کس پر آتا ہے ایسا عذاب کہ خوار کر دے اسکو دنیا میں یعنی عرق۔ و یخول علیہ اور نازل ہوگا اسپر آخرت میں عذاب یشیقہ۔ عذاب مقیم کہ کبھی دوزخ ہوگا ہمیشہ طاری رہیگا اور وہ آتش دوزخ ہوتی فی النار فی النار و صانع الفلک باعیننا۔ اس کلمہ میں میرا نے اشارہ ہے اور یہ استعارہ ہیں بوبیت از عیون از لہ یہ تاکہ نوح کو اس سے حقائق صفت جو علم الہی میں نظر آویں پس کشتی کو انبیاء فی نقش پر جو علم الہی میں بنادین یعنی کشتی کو ہمارے دید سے بنا جیسے میں نے ازل میں کشتی کا وجود چاہا ہے اور عین بلفظ جمع میں اشارہ عیون صفات ہو کہ ذات حق ان کے انوار کا معدن ہے والاصل فی قولہ باعیننا یعنی تاکہ متصف ہو تیری آنکھ اس کشتی کے بنانے میں عیون صفا تیرے جس سے تودہ بیانات و ترکیب دیکھے جو ہم نے ازل میں ارادہ فرمائی ہے۔ یہ اشارہ حدیث حبیبہ کی صلوات اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و صحابہ میں موجود ہے و حدیث قال

فی حدیث قدسی ناوا احدثہ کنت سمعہ الذی سمیع لی وبصرہ الذی تبصر لی الحدیث نیز اس میں تقاضا جریان عیودیت اور مشاہدہ ربوبیت ہے مانند قولہ علیہ السلام الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراہ الحدیث نیز یہی ہیں کہ کن فی عیون رعایتنا و حفظنا یعنی ہماری نظر رکھنا و حفاظت میں ہو جا اور اپنے فعل کو مست دیکھو اور نہ اس پر اعتماد کیجیو کیونکہ غیر کی طرف نظر کرنے والا محض سے محبوب ہو جاتا ہے بعض نے کہا ایسی تدبیر کو اپنے نفس سے ساقط کر دے اور جو کچھ کہنے والا اس کو ہمارے مشاہدہ میں پورا کر اور کسی مخلوق کو یا اپنے نفس کو مست دیکھو بعض نے کہا یعنی کشتی تیار کرو لیکن اس پر اعتماد مت کیجیو بلکہ تو ہماری حفاظت و نگہداشت میں محفوظ رہو اور اگر کشتی پر اعتماد کرے تو ہماری حفاظت سے ساقط ہو جائیگا قولہ ولا تتخاطبونی فی الذین ظلموا اللہ تعالیٰ نے اس میں اپنے پیغمبر نوح علیہ السلام کو ادب سکھلایا اور اپنے حکم قدیم سے آگاہ فرمایا کہ قوم سب غرق ہوگی اسکے حق میں سفارش کا رآمد نہ ہوگی اور قبلہ دیکھا کہ تھیں اول ان پر بددعا کر چکے ہو وہ قبول ہوئی اور اب سفارشی دعا قبول نہ ہوگی کیونکہ دعائے اول تو موافق تقدیر واقع ہوئی اور بندہ عارف کی دعائیں مقبول ہونے میں یہی ہوتا ہے کہ وہ موافق تقدیر دعا کرتا ہو اور جو خلاف تقدیر ہو اسکی زبان سے نہیں نکلتی اور اگر نکلی تو قبول نہیں ہوتی ہے اور ذی النون رحمہ اللہ کا قصہ نے سنا ہوگا کہ اپنے اوپر سختی کر نیا نون کیلئے دعا کی جبکہ بزرگی کو پہنچے تو پھر توبہ کی کہ پروردگار اب تیرے کسی بندے پر دعا نہ کر دے گا آیت میں حضرت نوح کے قلب کی رقت ظاہر ہے کہ قوم سے اتنی ایذا و تکلیف اٹھانیکے بعد اسکے حق میں بھلائی کے خواہاں تھے اور سچے بندوں کی یہی شان ہوتی ہے شیخ ذوالنون رحمہ نے فرمایا کہ اگر مجھے ازل میں کچھ عنایت مل چکی ہو تو میں نے نجات پائی ورنہ خالی مستجاب الدعوتہ ہونے سے کچھ کام نہیں چلتا یہی قال تھو۔

هَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَهْلَ قَرْيَةٍ فَادَّبُوا عَلَيْهِمُ الْأُحْلَافَ فَأَعْمَلُوا خِلَافًا

بہان ترک کہ جب ہو نچا حکم ہمارا اور جوش را تنو نے کہا ہم نے لادے آئیں ہر قسم سے جوڑا

الْأَمَنُ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْ أَمْنٍ وَأَمَّا أَمْنٌ مَعَهُ إِلَّا ضَلِيلٌ ۝

وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ فَجَرى بِهِمَا وَهُرَّسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

اور کہا سواد ہو اسمین اللہ کے نام ہے اسکا بیٹا اور شہزادہ تحقیق میرا رب ہے۔ سنسنے والا مہربان

بختی۔ ابتدائیہ ہوجہ جملہ فطریہ پر داخل ہوا یا غائیہ ہے پس یضغ الفلک کی انتہا بیان کرتا ہے اور درمیان میں جو کلام ہے وہ

انکی ضمیر سے حال ہو کہ دانی السراج وقیل در میان فی کلام معترضہ ہو۔ اِذَا اَجَاءَ اَمْرُنَا۔ مراد امر سے عذاب ہے یا وقت اسکا اور یہ

اور اگر کسی نے یہ نہیں اور مقابلہ نہیں ہو بلکہ امور کا واحد یعنی مجملہ امور کے یہ امر آیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مقابلہ ہی کیا جائے

یعنی حکم اس قوم کے ہلاک کرے گا۔ یا حکم حضرت نوحؑ کو کشتی میں سوار ہو کر لے گا۔ یعنی حتیٰ کہ جب گنہگار حکم دے گا اور اللہ تعالیٰ اور اہل انوار۔

و واضح ہو کہ تنویر کی تفسیر میں اختلاف ہو لہذا پہلے ان اقوال کو بیان کرتا ہوں۔ اول انکے تنویر کے مراد زمین کا اوپری سطح جو دراصل عربیہ

زمین کو تنویر یا آسمان سے بہتر مقام کو تنویر پڑھتے ہیں اور یہ قول بن عباس و عکرمہ دزہری و ابن عیینہ سے روایت بھی کیا گیا ہے اور دوم سور

دو مقام ہر جہان گشتی بین پانی بخت ہو تا ہی چمن بھری گشتے مروی ہے کہ سویم نہ فکرت مجبور کی یہاں فقیر سی و سنی بلا غشی یہ ہم دوستی کے لور

ترجمہ: اے اللہ! محمد بن علی بن ابی طالب کی دعا کو قبول فرما اور مجھے اس سے شریعت کی تعلیم دے۔

1

اَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ ۚ قَالَ

سوار ہو ساتھ ہمارے اور مت نہ ساتھ منکرین کے کہ میں لگ ہوں گا کسی پہاڑ کو کہ بچائے گا مجھ کو پانی سے ۝

اَلْعَاصِفَةُ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ اَلَا مَنْ رَّحِمَهُ وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمَغْرِبِ ۝

کوئی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

اور بھی بھڑائی نہیں آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں موج سورہ گیارہ ڈوبنے والوں میں

جنبۃ فاحشہ ایسے پاک پیغمبر اللہ کے ساتھ رہ سکتی تھی اور دلی کفر اور دیگر ہے۔ اگر کما جاد سے کہ اس کا فہم سے نکاح کیونکر صحیح ہو۔
 جواب دیا گیا کہ شاید اس وقت سباح ہوا اور صحیح جواب یہ ہے کہ یہ عورت واسکا بیٹا وہ دن منافع تھے جو کافروں کی سیاق
 ہو گئے اور کشتی پر سوار نہ ہوئے بدین نعم کہ طوفان پہاڑوں تک نہیں پہنچے گا بعض نے کہا کہ اسی عورت کا بیٹا پہلے خاوند
 سے تھا اور قرۃ علی کرم اللہ وجہہ اسکی مؤید ہے کہ انھوں نے قولہ و نادى نوح ابنا۔ پڑھا و لیکن مرتب نفس مذکورہ سے مخالف
 ہے لہذا صحیح نہیں معلوم ہوا۔ اور ابن عباسؓ وغیرہ نے فرمایا کہ در حقیقت وہ حضرت نوح کا چوتھا بیٹا تھا لیکن اسے کفر قبول
 کیا اور حضرت نوح کا اسکو پکارا ابوہ بنفقت پدری کے تھا پس اس حالت میں جبکہ کشتی روان تھی اور پانی چڑھتا آتا تھا اس سے کہا کہ اب
 بھی نفاق چھوڑ کر اسلام لاکر ہمارے ساتھ ہو جا اور آخر اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ میرے اہل کو بچانے کا حکم ہے تو یہ لڑکا میرا بیٹا
 ہے اسکو بھی ایمان دیکر نجات دی جاوے لیکن کمال شفقت سے تقدیر ازل سے نظر چوک گئی کہ وہ بھی استغاثے قولہ الا من سبق علیہ نقول
 میں داخل ہوا ورنہ وہ آئی حق ہو اس میں خلاف نہیں ہو سکتا ایمو اسلے اللہ تعالیٰ نے جاہل ہونے سے منع فرمایا یعنی جبکہ ازل حکم
 میں کافر مطہر ہوا تو اب اسکے ایمان کی درخواست منصب ہوت کے لائق نہیں ہے اور یہی حکم ازل پورا ہوا چنانچہ جب نوح
 نے اسکو پکارا کہ مومن ہو کر کشتی پر ہمارے ساتھ ہو جا تو اسے باوجود اس تلاطم طوفان کے قبول نہ کیا اور جواب دیا قال سادجی بولا کہ عنقریب میں
 ٹھکانا لوں گا اے نبی کسی پہاڑ پر قیصمونی من الماء جو مجھے پانی کے صدمہ سے بچالے گا اسنے اندھی آنکھوں سے یہ طوفان بھی مثل
 پانی کی ہسیا کے گمان کیا۔ لہذا آنحضرت نے اسکو اس خیال محال سے بھیرا۔ بقولہ قال نوح علیہ السلام فرمایا لا تھام کوئی بچاؤ الا نہیں
 الیوم۔ آج کے روز من آھو اللہ حکم الہی سے یعنی حکم الہی کو آج کوئی پھیر نہ لائے یا ام سے عذاب مراد ہے یعنی عذاب آج
 کوئی نہیں بچا سکتا کیونکہ حق تعالیٰ نے آج کے روز عذاب کو کافروں پر مسلط کیا کہ سب ہلاک ہو جائیں اور قلم تقدیر محکم جاری ہو چکا
 اب نہیں مٹ سکتا پس تو نے پہاڑ پر بچانے کا گمان دوڑایا حالانکہ پہاڑ وغیرہ کوئی چیز بھی نہیں بچا سکتی۔ الا من سبق علیہ نقول
 لیکن حق تعالیٰ نے رحم کیا تو وہ البتہ بچے گا اور رحم اس پر ہے جو ایمان لایا لہذا مومن ہو کر کشتی
 میں داخل ہو۔ استنار اس صورت میں متقطع معنی لیکن ہر اسی کو زحاج نے بیان کیا اور صفا قسی نے اسی کی تائید کی ہر اہل ہشتار
 متصل بھی ہو سکتا ہو جبکہ عام معنی معصوم ہوا مندا، دافق و عیشہ راضیہ کے یعنی لا معصوم الیوم من عذاب اللہ الا من رحمہ اللہ
 یعنی آج عذاب الہی سے کوئی بچا ہوا نہیں ہو سکتا سوائے اسکے جس پر اللہ تعالیٰ نے رحم کیا اسی کو ابن جریر و زحاجی و قاضی بیضاوی
 نے اختیار کیا و حاصل کلام وہ ہو چکر ہے فرمایا اے لانا ج الا اہل السفینۃ کوئی نجات پائے الا نہیں سوائے کشتی والوں کے۔
 وَتَمَّانَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُجُ۔ اور حائل ہو گئی موج دونوں کے بیچ میں یعنی امرا الہی سابق دانلی غالب کا ظہور ہوا کہ اسی درمیان میں
 ان دونوں کے بیچ میں موج کا پہاڑ اگیا اور کچھ فائدہ مترتب ہوا کائنات میں المَغْرَقَاتِ پس وہ غرق ہونے والوں میں سے تھا۔ یعنی
 علم الہی میں یا کافروں میں ہو گیا اور دوبا جیسا کہ تقدیر میں تھا فسی العرش بیان اشارت قولہ تعالیٰ بسم اللہ غرہا و مرہا
 بھجین کشتی روان ہو چکر قدم والا بد ہے سفینہ قلب معارف ہو جو موافق ہوا کے عنایت کیساتھ بقوت روح ناطقہ جو قدرت ہانیہ
 کا مظہر ہو بکلمہ بسم اللہ غرہا۔ دریاے قلم صفت میں جاری اور کلمہ مسالما۔ قاموس لذات میں راسی ہو۔ یہ کمال کرم ہے کہ اس سفینہ کو
 باوجود قدرت کے صفت میں جاری ہونے میں رکا و ذرات میں فنا نہیں کیا و ہذا قولہ ان ربی لغفور رحیم کشتی کو بھر صفت میں روان ہو گیا

وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْهَمِ الْأَقْلَعُ وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ
اور حکم آیا اے زمین نگل جا اپنا پانی اور اے آسمان ختم جا اور سکھادلا پانی اور ہو چکا کام اور کشتی بھری

عَلَى الْجُودِ وَيُقِيلُ بَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝

جودی پہاڑ پر اور حکم ہوا کہ دور ہوں قوم بے افسان

در قبل۔ یہ حکم طوفان پورا ہونے اور قوم کا فرسے ہلاک ہونے پر ہو اور کہا گیا کہ قبل یہاں دونوں مقام پر قدرت بخیزی کا تعلق ہے یعنی پانی کا جانا رہتا اور قوم کا ہلاک ہو جانا جیسے قول تعالیٰ ان یقول کہ کن فیکون۔ میں خاصۃ قول مراد نہیں بلکہ تعلق قدرت و وقوع الودائع ہے۔ علیٰ ہذا اس آیت میں استعارہ تمثیلیہ یا تمثیلیہ ہے جیسا کہ تفسیر حاشیہ نے غنایہ میں بسط سے مع الودائع بلاغت ذکر کیا اور حق یہ ہے کہ ہر مقام پر ایسے قول میں حقیقی معنی مراد ہیں اور ضرورت تاویل کچھ نہیں ہو مان کیفیت صفات الہی عن سلطانہ وجل برہانہ بالکل طوق بشری سے باہر ہے پس نہیں معلوم کہ کیونکر کہا گیا لیکن ہم ایمان لاتے ہیں کہ کہا گیا۔ یا اَوْفُ اُبْلَغِیْ مَا اَیَّدُ۔ کہ اس سے زمین نگل سے اپنے پانی کو بلع پی لینا اور پانی زمین وغیرہ میں دھنس جانا اور اسی سے بالوعدہ وہ چھ بچہ ہیں پانی جمع کرتے ہیں کہ زمین خشک ہو جائے۔ وبقا الیٰ بعدہ مانی فرمیں الطعام یعنی طعام میں سے جو کچھ اس کے منہ میں تھا وہ نگل گیا۔ پھر آیت میں زمین کیلئے بلع استعارہ ہے کہ کیونکہ یہ لفظ حیوان کیلئے ہے اسکو زمین کے چوس لینے میں استعارہ فرمایا بدین معنی کہ سمجھ لیا جاوے کہ زمین کا یہ چوستا ویسا نہ تھا جیسا ان ذراہ عادت دکھاتا ہے کہ آہستہ آہستہ ہوتا ہے بلکہ کہاں یہ طوفان پانی کا اور کہاں حکم ہوتے ہی زمین نے خشک کر لیا کہ یا منہ کا نوالہ نگل گئی نہ حاجی وغیرہ کہ کہا کہ بلع نشفت ہے جیسے کپڑے پیٹنے کو چوس لیتا ہے اور علامہ مدق نے کہا کہ سسکا کی گئے جو بلع کو پانی زمین کے اندر ہو جانے کا استعارہ قرار دیا تاکہ دلالت کرے کہ زمین کا یہ پانی چوس لینا مانند حیوان کے نگل لینے کے واقع ہوا تو اسکے نسبت نشفت الثوب استعارہ بہتر ہے کیونکہ نشفت فعل زمین ہے اور غائر ہو جانا پانی کا کام ہے پس ظاہر ہوا کہ علامہ کو حقائق معانی پر خوب اطلاع تھی پھر ابن عباس وغیرہ وغیرہ روایت کیا جاتا ہے کہ بلع لغت ہندی یا حبشی ہے لیکن اسکے ثبوت میں کلام ہے علاوہ برین لغت بلع لغت عرب میں مع مشتقات کے فصیح مصروف ہے کہ ان کی ہندی اور کہاں کی حبشی ظاہر ہے روایات ضعیفہ لاویں کا وہم ہوا اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ زمین کو حکم ہوا کہ اپنا پانی چوس لے یعنی دریا و نہر وغیرہ کے سوا کے جو پانی بطریق عذاب طوفان نکلا دے پڑھا ہوتا کہ لغت عربی ہو کہ جنم واصل ہوں اور ہو گئے ایسا اسکو چوس لے۔ وَلَیْسَتْ اَرْضٌ اَقْلَعُیْ۔ اور اسے آسمان روک لے۔ اقلع امساک یقال قلع المہر اذا انقطع یعنی آسمان کو حکم ہوا کہ پانی برسانے سے روک کے اور مابقی رحمہ اللہ نے لکھا کہ اسے آسمان جو تو اُتار تا رہا اسکو اوپر کی طرف جذب کرے بعض نے کہا

کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانی دنیائی پانیوں میں فرق کر دیا کہ جو کہ زمین کا ہو اسکو زمین چوس لے اور جو آسمانی تھا وہ دریا و نہر بن ہو گیا مگر جس
کتاب کو کہ اگر یہ مراد ہو کہ اس وقت سے دریا و نہر بن کا وجود ہوا تو مسلم نہیں کیونکہ حدیث تخلیق میں ابتداء سے انکا پیدا کرنا مذکور ہے اور اگر یہ مراد
ہے کہ آسمانی پانی دریاؤں سے بہا تو غیر مخصوص ہے واللہ بین مقام مقتضی قدرت عجیبہ کہ باوجود اس کثرت کے کفار کے مرتے ہی تمام
روئے زمین پھر پاکیزہ ہو گئی کہ زمین نے تمام اپنے اوپر کا چوس لیا اور آسمان سے برسا منقطع ہو گیا وغیرہ لکھا ہے۔ اور گھٹ گیا پانی۔
غافل لما بغیض۔ لازمی و غاضیہ بغیضہ متعدی۔ و قوله تعالیٰ۔ ما فیض الارحام۔ اسے تقض یعنی لازمی ہے اور بیان کیا گیا کہ متعدی ہے
کیونکہ لازمی کا بھول بلا واسطہ حرف الجرح نہیں آتا ہے۔ مراد یہ کہ زمین و آسمان نے معاً حکم کو مانا اور پانی گھٹ گیا۔ خضاد ی ج نے کہا کہ
ما قص ہونا اسلئے فرمایا کہ آسمانی پانی باقی ہے بالکل نہیں گیا اور یہ قول ظاہر اس بنا پر ہے کہ غیض لفظ مخصوص طوفان آسمانی ہے
وخصی اکلہ و اور پورا ہو گیا امر یعنی حکم ہلاک قوم نوح پورا ہو گیا۔ و اسقوت علی الجعادی۔ اور ٹھہری وہ کشتی اس پہاڑ پر چڑھ کر
جودی کہتے ہیں۔ روایت ہے کہ آنحضرت علیہ السلام دسویں جب کشتی پر سوار ہوئے اور دسویں محرم کو چھ مہینہ روئے زمین پر سیر کر کے
جودی پر اترے اور اُس روز شکر کا روزہ رکھا اور جودی قریب موصول کے ایک پہاڑ پہنچے اور بعض نے کہا کہ شام میں ہی پہاڑ بجھ گیا
اقوال ہیں اور حدیث میں آیا کہ اس کشتی میں سے کچھ باقی رہ گیا تھا کہ اس امت کے اگلوں نے اسکو پالیا ہو۔ و قد قالوا لا یطعمون
اور کہا گیا کہ دوری واسطے ظالم قوم کے یعنی ہلاکت ہو چو اور رحمت سے تا ابد دوری ہو جو۔ یہ لفظ بدعا کیلئے مخصوص ہے اور ظالم
سے کافروں کو تعبیر کیا تاکہ ظاہر ہو کہ یہی سبب ہلاک ہو اور قیل کا فاعل بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی اور بعض نے کہا
کہ بیان نوح علیہ السلام مع اصحاب ہیں خلافت ابتدائے آیت کے لیکن مناسب قول اول ہے۔ واضح ہو کہ عبدالرحمن بن خلدون نے
تاریخ میں لکھا کہ لوگوں نے اتفاق کیا ہے کہ طوفان زمانہ نوح میں انکی بدعادت سے آیا اس سے روئے زمین کی تمام آبادی جاتی رہی جو لوگوں
کشتی میں سوار تھے۔ جسے بھی اپنے وقت موت پہنچا دلا دھوڑے مرے پھر تمام روئے زمین اُسے حضرت نوح کی نسل سے ہوئے اسی سے آنحضرت
کو آدم ثانی کہتے ہیں۔ اسی کلامہ اور ابن الاثیر نے کامل میں فرمایا کہ جو ہی لوگ اس طوفان سے آگاہی نہیں بیان کرتے ہیں مگر بعض نہیں
سے اقرار کرتے ہیں وہ بھی اس طرح کہ طوفان مذکور اقلیم بابل میں آیا تھا اور کیو مرث کی اولاد مشرق میں رہا کرتی تھی ان تک طوفان
پہنچا اور اسی طرح اہل ہند و فارس چین و اسی طوفان کا اقرار نہیں کرتے ہیں لیکن بعضے فارسی مفسرین ادیبوں کہتے ہیں کہ طوفان عام
نہ تھا اور عقبہ جلوان سے آگے نہیں بڑھا اور صحیح یہ ہے کہ طوفان عام تھا تمام روئے زمین کے حیوانات آدمی وغیرہ مر گئے پھر اولاد
نوح علیہ السلام سے رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و جلدنا دریمتر ہم الباقین ہم تمام آدمی اولاد اہام و حام دیانت سے ہیں اسی کلامہ اور
مفسرین نے خط میں لکھا کہ انبیاء کے متبعین خواہ یہود ہوں یا نصاری یا مؤمنین مسلمین ہوں سب نجات میں کہ جمیع اولاد آدم فقط نوح
علیہ السلام کی اولاد سے باقی ہیں لیکن قطبی و جوس و ہندون و چینون نے طوفان سے انکا کیا اور بفضل ان میں سے کہتے ہیں کہ طوفان
فقط اقلیم بابل و اسکے اُدھوالے مفری سکون میں آیا ہو اور فارسیوں کے نزدیک کیو مرث آدم اول ہو جو مشرقی سکون میں رہتا
تھا وہ طوفان سے عرق نہیں ہوا تم کلامہ ملخصاً۔ و فی الفتح علماء بلاغت نے اتفاق کیا ہے کہ اس آیت میں اس مرتبہ بلاغت و فصاحت
ظاہر ہے کہ جہان کے فصیح و بلیغ اسکے بیان وصف سے عاجز ہیں بھلا اسکا مقابلاً کرنے کا کیا ذکر ہے حالانکہ یہ وہ لوگ ہیں جو میدان
مثنوی بلاغت میں رخ القدم و خطباء عرب اشعار الشعراء میں علوم بیان سے مترافل و عربیت کے اسرار سے خوب واقف کہ تمام تر کتب میں

گزارش ہے۔ صادی ۷۰ جیل ۲ نے لکھا کہ ایسے بلنا و فصحا کا قول ہو کہ قرآن مجید کی اس آیت میں خالی انیس الفاظ ہیں اور پچیس اقسام
علم بدیع موجود ہیں پھر معاصر موصوف نے لکھا کہ ایک جماعت ائمہ نے جمع اللہ نے جہاں تک کان منبر سے اس آیت کے علوم بیان کرنے
میں خوب خوب لکھا۔ انھیں امامون میں سے شیخ امام ابو جہان محمد بن یوسف اندلسی نے کتاب نہر المادین اور سید امیر محمد بن اسماعیل
بن ہلالج نے رسالہ بشر النور و دنی تفسیر آریہ ہود میں پیر النسیل انوار سے لکھے ہیں۔ المناصب و المطالبات۔ المجاز۔ الاستعارہ۔ الاشارة
التشیل و الارادات۔ التعلیل۔ صحت التقسیم۔ الاحتراس۔ الایضاح۔ المساوات حین النسق۔ الاستحجاز۔ التسمیم۔ التہذیب۔ حسن
البعیان۔ التکلیف۔ التنبیہ۔ المقابلة۔ الذم۔ الموصف۔ پھر امام سید امیر محمد نے ہر نوع کو سطر سے بیان کیا اور پھر لکھا کہ یہ سب اقسام
بدیع مجر جو مذکور ہوئے اس آیت کریمہ کی مثالی بلاغت پر نظر کرنے سے ظاہر ہوئے ہیں اور اگر فصاحت معنویہ پر نظر کرو تو کیا پوچھا
کہ معانی کیلئے نظم لطیف مدید مضمون نہ اس میں تفہیم کہ فکر کے پاؤں پھیلان اور نہ التوا کہ مقصد تھلے بلکہ معانی پر الفاظ سبقت
کرتے ہیں اور معانی الفاظ پر پھر اگر فصاحت لفظیہ پر نگاہ کرو تو سبحان اللہ تعالیٰ پاکیزہ مستعمل الفاظ پانی کے مانند روان و موتی کے مانند
آبدار و شہد سے شیرین و شہم سے خوشگوار تر ہیں۔ قال المعاصر۔ بالجملہ اس میں چار طور سے طریقہ اول ازادہ علم البیان دوم ازہمت
علم المعانی سوم دہام ازہمت فصاحت لفظی و معنوی علامہ نسفی نے مدارک میں بعد ذکر بعض انواع ازہرجات کے فرمایا کہ بین سے
اول المعانی و ہود و لغاری و مجوس وغیرہ جو زبان عرب میں مہارت رکھتے و علوم بدیع و بیان سے واقف ہیں ناچار متفق ہو گئے کہ بیشک
کسی بشر کی طاقت نہیں کہ اس قدر کم الفاظ میں ایسی بلاغت و فصاحت لاسکے اور عجیب قدرت الہی اس کلام مجید میں ظاہر ہے کہ جہاں تک
عالم اس میں فکر و تامل کرتا جائے عجیب عجیب لطائف نکلتے چلتے آتے ہیں کہ عالم باوجود تجرد و ہر دانی کے اسکے سامنے اپنے کو طفل کتب
سے زیادہ نادان و گھٹیا ہو اور خبردار ہو کہ کبھی تم یہ گمان مت کرنا کہ آیت کریمہ میں اسی قدر ہی جتنا بیان کیا گیا بلکہ جو اور کتب شریف
سے باہر ہر غالباً وہ مذکور شدہ سے زائد ہو۔ قاضی بیضاوی نے کہا کہ یہ آیت کریمہ بلاغت کی انتہا سے بڑھ گئی اسکے الفاظ عجیب غمیم
ہیں و نظم نہایت خوب کتب الحال پر دلیل باوجود اعجاز کے حوصل سے خالی ہو۔ خاجی نے لکھا کہ یہ آیت کریمہ عجیب بلاغت کو گھیرے
ہوئے ہے کہ غایت تعجب کے دل اسکے لئے خوشی میں بقیہ کرنے لگتے ہیں اور کچھ اسکے نکات شرح مفتاح میں بیان ہیں۔ ابو السعود نے لکھا کہ
سبحان اللہ تعالیٰ شانہ یہ آیت کریمہ اعجاز کے مراتب میں سے انتہا کو پہنچ گئی اور کمالات فن کی پیشانی کے بال اسکے قبضہ قدرت
میں ہیں اور اسکی تفصیل میں ماہرین کا لبین نے کوشش کی اور میں قسم کھاتا ہوں کہ اسکے اوصاف کسی وصف کر نیوے کے حیطہ
قدرت میں نہیں ہیں جہاں تک شہر کا امکان ہو بیان کرے وہ نہ فی الحقیقت اسکا وصف کرنا طاقت بشری سے باہر اور بالاتر ہو مگر ہم
ضعیف کہتا رہے کہ میں نے ان کا لبین علماء متقین متحیرین کے نکات کو بیان درج نہیں کیا کیلئے کہ یہ تفسیر جس سے حضرت لب الحزق جلالت
و عز برانہ اپنے فضل عظیم سے اہل عالم کو فیضیاب فرماوے بطریق سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ اجمعین زبان اردو میں عام
کیلئے ہو جن کو ان نکات کے اداک میں کمال وقت بلکہ امکان نہیں ہو مگر یہ شہادات مذکورہ ان کے جو شہاد بیان کیلئے بھی گواہیان ہیں
ایقین کے مرتبہ پر ان کو علم اجمالی عطا فرمائی میں اور واضح ہو کہ اس نہ میں بعض احق جاہل کندرہ نا تراش خلو بلاغت عربیت و ادبی
سن نہیں ہو زبان درازی کے ساتھ سوال کرتے ہیں کہ اس میں کوئی بلاغت بیان کرو اور ضرور اسکے مثل ہم لاسکتے ہیں پس قسم ہو اس پاک
وحدہ لا شریک تعالیٰ شانہ کی کہ حکو زبان عربیت کے بلاغات سے ذرہ برابر بھی مس ہو وہ ان محققین پر بیانتہ ہوتا ہے کہ یہ جاہل حلو گدھوں کی

شال بنیاد چاہیے کہ حدوں سے بھی زیادہ بوقوف میں مرد ماقول میں حقون کی طرف لحاظ بھی نہیں کر سکتا ہو لیکن افسوس ہو کہ اہل اسلام ہمہ تن دنیاوی کارآمدی کے سیکھنے میں ایسے سرگرم ہیں کہ گویا انکو عاقبت کا بالکل یقین نہیں ہو اور یہ حقیقت کفر ہے اور یہ سب کچھ انکو ان علوم سے کچھ نصیب نہیں بلکہ ان حقون کی بات پر لحاظ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مترض صاحب تو عربی خوب جانتے ہیں لاجل لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم اے لوگو عاقبت کو دیکھو اثر انجام موت و فنا ہے دنیا کی تھوڑی تکلیف پر صبر کرو اور دنیا کے حاصل کرنے میں دل مت لگاؤ بلکہ آخرت کیلئے اگر تم کو ضروری کھانے پینے وغیرہ کی محتاج ہو تو اس نیت سے دنیا کی اتنی چیزیں حاصل ہو جائے گا ذریعہ بھکر شرعی ہا زربا نون و کانون و نوکریوں کیلئے کوشش کرنا امید ہو کہ مباح ہو لہذا عاقبت کیلئے علوم دین و عربیت میں کہاں حاصل کرو واللہ تعالیٰ ہوالوفی و ہوالذی یفیل ایما ر و حکیم یا یرید فی العرش فی العرش فی العرش و فیل یا ارض بلعی ما رک لا یہ جب پیغمبر قلوب بحر علوم غیوب میں پیری اور عظمت کے گرد آب میں ہو چنے تو عبرت القدم سے ڈوبنے کے قریب ہوئی پس سابقہ عنایت ازلیہ جسے آپ تک سلوات ربوبیت میں فنا ہو جانے سے محفوظ فرمایا ہے ارادت قدیمہ سے بچا دیا اور زبان فصا ل نے آسمان کمال اللذات و ذمین صفات کو آواز دی کہ یا ارض بلعی الی آخرہ پس اس وقت ارک عبودیت سے باہر ہوئے اور لطیف سے اسکو مشاہدہ افعال و آیات کی طرف راجع فرمایا اور مسالک لذلک ایداس شرح ناظمہ پر بند کیا ہوئی چنانچہ آخر آیت کریمہ سے یہ اشارہ لیا گیا ہے پس احکام مآرک ذات و صفات اس پر جاری ہوئے اور سوائے ذات و صفات کے کچھ اس طرح کا لہ پاس ہتھا وہ ذات و صفات میں غرق ہو گیا یعنی نفس اس کے ہوا جمل و شیطان واسکے و سادس اور عقول واس سے مراتب حتی کہ ہر درجہ ان جملہ عوالم میں اس سے مستغرق ہوئے اور وہ نگین کیساتھ ہم دی طریقت و حقیقت پر تنگ ہو گئی چنانچہ منظر اس کے بعد اسکو مواجہہ میں سکون ہوا اور قولہ تعالیٰ فکان قاب قوسین و ادنیٰ من یہ اشارہ خوب ظاہر ہے پس نوالدوس سے بحر ازل رخا میں غرق ہوئے سے جسکا خوف میدان ابد کے قسری طوفان سے تھا جو قلمزم کبریا و عظمت سے اٹھا تھا بچ گیا کیونکہ حسن عنایت ازلی نے اجمعت و فضا اسکو قبول فرمایا لہذا آنحضرت علیہ السلام دعا فرماتے کہ اللهم انی اعوذ بفضاک من خطاک اعوذ بعمادتک من عقوقک اعوذ بک منک الحدیث آنحضرت علیہ السلام مدارک صفات و مآرک ذات میں محتاط ازلیت میں شہادہ تھے پس نکتہ کے قمر سے خائف ہو کر کبھی صفت سے صفت کی طرف اور کبھی فعل سے فعل کی طرف اور کبھی ذات سے ذات کی طرف گمیز فرمایا پس معنی یہ کہ میں پناہ ڈھونڈھتا ہوں تیرے رضوان عنایت کیساتھ تیرے خشم غمخیز سے اپنے اور پاس بات میں کہ تیرے سوا اسے کوئی اور نگہو پہچان لے اور تیرے پناہ ڈھونڈھتا ہوں تیرے رضوان جمال کے ساتھ تیرے سلوات جلال سے تاکہ تیرے ساتھ تجھ میں فساد نہ ہو اور میں پناہ ڈھونڈھتا ہوں تیرے رضوان بقا کے ساتھ صولت تجلیات قدم سے ہمہ جہت صفت میں دوران سے زوال کا خوف کیا تو وہ ان سے افعال کی طرف فرار فرمایا کہ دل کو راحت پہونچا دین جو عظمت الوہیت کا بار اٹھا چکا ہے لہذا فرمایا اعوذ بک من عقوقک یعنی ازلی عنایت دعوت کے معانات میں تیرے ابدی ہجر کی عفویت سے پناہ لیتا ہوں پھر حجب راحت حاصل ہو گئی تو مکرر مشاہدہ ذات کی طرف رجوع لائے بقولہ اعوذ بک منک یعنی تیرے فردانیت کی پناہ میں آتا ہوں حلاوت جمال مشاہدہ سے جہان عاشق تیری وحدانیت میں ہو جانا ہوتا کہ تیری ہی بقا و وحدت کی پاکی بیان کرنے میں دعویٰ انانیت سے بچا رہے اور میں پناہ لیتا ہوں اس مقام کی پردگی و مکر سے حتی کہ میں نون اور تو ہی ہوا اور میں نامود ہوں جیسے تو نہیں اور تو ہی ہو جیسے تھا پھر حجب اسد عبودیت سرفانی اور مشاہدہ ربوبیت از افعال صفات میں باقی ہو کر استقامت کیساتھ انوار الوہیت فتوحید از افراد القدم من الحدیث کے

موازی ہو کر حضرت حق عزوجل سے زبان ازلی پائی تو تعریف بیان فرمائی بقولہ لا احصى ثناء علیک۔ اپنے حدث و عبودیت کا اقرار باقی رکھا پھر قولہ انت کما اثبت علی نفسک۔ یہاں نفس شہادہ عبودیت و تکلیف وجود اور قربت بعد اور تعالیٰ علی سب درگاہ حضرت رب عزوجل سے بدر کیا اور اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام کمالات کو رجوع کیا غافل نہ رہا ہم ظاہری آیت کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام اذیت قوم سے ضیق انقباض میں تھے پس واصل بلا فرقت اور بسط بلا قبض اور انس بلا وحشت کی خواہش کی لہذا حضرت پروردگار سبحانہ سے دعا کی کہ اس سے نجات فرمادے پس او تعالیٰ نے قوم کو غرق کیا و لیکن شہرت سے اپنے پیسے حق میں مناجات کی تو موج آئی اور سب کو غرق کیا تاکہ پیغمبر کے دل میں سوائے حق کے کچھ باقی نہ رہے۔ استاد نے کہا کہ سپر کائنات کے غرق ہونے سے ہی حج شہری بانی جذبہ منقطع ہو گیا اسی کا غرق مقصود تھا۔ پھر حق تعالیٰ نے انبساط نور علیہ السلام سے آگاہ فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ وَتَادِي نُوحٍ رَبُّهُ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ ابْنِي مِنْ اَهْلِيْهِ وَارْتَّ وَهَكَذَا الْحَقُّ

اور پکارا نوح نے اپنے رب کو بولا اے رب میرا بیٹا ہے میرے گھر والوں میں سے اور تیرا وعدہ ہے کہ اسے میرے گھر میں رکھو۔

وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحَاكِمِيْنَ ۝ قَالَ يُنُوْحُ اِنَّهُ لَيْسَ مِنْ اَهْلِكَ ۝ اِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۚ اِنِّيْ اَعْطُكَ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ ۝ قَالَ

تیرا حکم سب سے بہتر ہے فرمایا اے نوح یہ نہیں میرے گھر والوں میں سے اس کے کام میں صالح نہ ہے۔ فلا تسألنی ما لیس لک بہ علم۔ اے نوح میں نے تجھے اچھا دیا ہے کہ تو جاہلون میں سے نہ ہو۔

وَتَادِيْ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ مَا لَيْسَ لِيْ بِهِ عِلْمٌ ۚ اِنَّكَ تَفْضِلُنِيْ وَتَرْكِبُنِيْ اَكُنْ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝

اے رب میں پتہ لیتا ہوں تیری اس سے کہ تو چوں تجھ سے جو معلوم نہ ہو سکتا اور اگر تو نہ چننے لگو اور رحم نہ کرے تو میں ہوں خرابی و اذیت میں۔

وَتَادِيْ۔ اور پکارا یعنی دعا کی نوح و بیٹہ نوح نے اپنے رب سے۔ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ ابْنِيْ مِنْ اَهْلِيْ۔ پس کہا کہ اے رب میرے میرا بیٹا میرے اہل میں سے ہو ورنہ وَهَكَذَا الْحَقُّ۔ اور بیشک تیرا وعدہ حق یعنی صدق ہو۔ گویا قولہ اصل فیما من کل زوجین اثبتین

والہک۔ کی طرف التجار کی یعنی تو نے میرے اہل کو نجات کا حکم دیا ہو وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحَاكِمِيْنَ۔ اور تو احکم الحاکمین ہو یعنی سب حاکموں سے افضل ہو یا عدل علم میں سب سے بڑھ کر ہو اور ادلی قول یہ کہ تو بڑے اقدار والا ہو کہ تیرے حکم میں کوئی نقص و خلل نہیں ہو سکتا کیونکہ تجھے اس کا خوب علم ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے تو کو اہلک الامن بہ علیہ القول میں اہل سوارلی کافروں کو استنار کر دیا تھا پھر نوح نے کہو سب کو اسکے لئے دعا کی تو جواب یہ کہ نوح کو موت تک یقین نہ تھا کہ وہ اذنی کافر ہو کر کمال کیا کہ دعائے مذکور شری وان ہو نبی پہلے ہی کیونکہ موت تک نجات کا امکان تھا اور بعض نے کہا کہ میری کفر کو فحاش کرنے والے انکار کر کے بعد یوں مافرمائی و لیکن اس قول پر ضرور ہو کہ قولہ اصل

بینما اللوح کے پر معنی ہیں کہ لوح حامل ہو گئی اور پردہ ہو گیا اور یہ نہیں کہ وہ اہل نیت غرق ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے نوح کو جواب فرمایا کہ اہل میں تیرا بیٹا داخل نہیں ہو بقولہ قَالَ يُنُوْحُ فرمایا کہ اے نوح یہ تیرا بیٹا جسکی نجات مانگتا ہو لیس میں اھلک۔ نہیں ہو تیرے اہل میں سے یعنی ایسے مومنوں میں سے جنہوں نے ایمان لاکر تیری پیروی کی تاکہ چہ قرابت کی راہ سے تیرا بیٹا ہو اور بعض نے کہا کہ

معنی یہ ہیں کہ وہ نہیں ان لوگوں میں سے جسکی نجات کا میں نے تیرے ساتھ میں وعدہ فرمایا ہو۔ یہیں سے بعض نے کہا کہ قولہ لیس میں اھلک انصیص ہو کہ یہ اگر حضرت نوح کے نطفہ سے نہیں تھا اور انہما کیا کہ بنی کا کافر ہوئے اور جواب یہ ہو کہ اہل سے مراد ان کی اتباع

مومنین میں پس ایسے اہل سے تھا اگرچہ قراتی پسرتھا بیل قلبہ مادۃ غل غلۃ صلیحہ۔ اندوہ عمل غیر صالح۔ یہ ہر کابے نیکیوں کے عمل والا ہی
 پس عمل مصدر کو مبیا النعمہ محمول کیا گیا وہ زیادہ کاری ہو اور حق یہ ہو کہ کافر آدمی اتنی کوئی نیکی نہیں کھتا مگر باعتبار صحت کے بعض اسکے اعمال
 اس قابل ہوتے ہیں کہ دنیاوی دولت اسکا عوض ہو اور کوئی حقیقت وہ ہو جسکا بدلہ نعمت کاملہ آخرت ہو سکے بالجملہ ہر کاری و کفر
 کئی جہ سے اسکو اہل نہیں قرار دیا ورنہ صریح قولہ نادی نوح ابنہ۔ اور قولہ یا بنی۔ دلیل ہو کہ وہ بیٹا تھا اور حکمران محمد بن حنفیہ و شاک و اکثر
 مفسرین نے کہا کہ وہ نوح کا بیٹا اُنکے لطف سے تھا اور یہی صحیح ہو اور ابن عباس سے روایت ہو کہ کسی نبی کی جو روئے زنا نہیں کیا بالجملہ
 کلام کو حقیقی معنی سے مجاز کی طرف پھیرنا بلا ضرورت نہیں جائز ہو اور سیدین شکر نہیں کہ اللہ تعالیٰ مومن سے کافر اور کافر سے مومن پیدا
 فرماتا ہو چنانچہ آدم سے قابیل کو اور آزر سے ابرہیم علیہ السلام کو پیدا فرمایا۔ ایسے ہی نعمان کو پشت نوح سے پیدا کیا وہ قادر تھا رہے
 جو چاہے جس طرح چاہے کرے۔ واضح ہو کہ قولہ ان عمل۔ میں جمہور کی قرات عمل مصدر ہو اور ان ضمیر میں دو قول ہیں ایک یہ کہ راجع
 بجانب سپر ہو پس عمل اسکی خبر بطریق زید عدل ہو اور یہی راجع ہو اور صادی نے کہا کہ شیخ سیدوطی نے اشارہ کیا کہ بیان مضاف محذوف
 اور ضمیر راجع بجانب نوح ہے یعنی ان سوالک عمل غیر صالح لے غیر مقبول یعنی تیرا یہ سوال کرنا ایسا کام ہو جو مقبول نہیں ہو اور ابن عباس
 سے جو تفسیر مروی ہو اسکی تائید کرتی ہو کہ کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اسے نوح تیرا مجھ سے یہ سوال کرنا عمل غیر صالح ہے میں پسند نہیں کرتا ہوں پھر
 اس سوال سے منع فرمایا بقولہ۔ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ۔ میں تمہ سے مت مانگتے چیز کہ جسکا تجکو علم نہیں ہو یعنی جب تجھے
 نہیں معلوم کہ اسکا مانگنا ٹھیک ہو تو مانگنا چاہیے یا نہیں ٹھیک ہو کہ نہ کرنا چاہیے اور یہ حکم عام ہو ہر شخص جو اپنی درخواست کو مطابق شرع
 نہ جانے وہ سوال نہ کرے بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ اسے نوح تجکو نہیں معلوم کہ وہ اندلی کافر ہے اور قولہ لاس من علیہ القول میں داخل ہو
 اور بعض نے کہا کہ تجکو نہیں معلوم کہ وہ منافق ہو مومن نہیں ہو لیکن اول راجع و اوفق ہو۔ اِنِّیْ اَعْطٰکَ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُحْسِنِ لے
 اِنَّا ک من ان تکون من الذین یعملون فیسلون بالاعلم لم بہ۔ میں تجکو نصیحت کرتا یعنی منع کرتا ہوں اس امر سے کہ تو جاہلون میں سے
 ہو جائے یعنی اُنکے مانند ہو جو جہالت کرتے ہیں بلکہ یہ ہیں چیز جسکا اُنکو علم نہیں ہو۔ یہاں سے بھی کہا گیا کہ حضرت نوح کو اسکے قطع کافر
 ہونے کا علم نہ تھا بلکہ ظاہری اقرار منافقانہ سے مشتبہ تھے ورنہ معلوم ہے کہ شرک کافر کے واسطے مغفرت نہیں ہو یا جواز لی مطرود ہو
 وہ حسب تقدیر کسی مومن نہ ہوگا۔ کہنے نے کہا کہ نوح کے سوال کو جہل سلے فرمایا کہ فرزند کی محبت میں اُنکو استثناء قولہ لاس من علیہ
 علیہ القول۔ یاد نہ رہا۔ ابن العزلی نے کہا کہ یہ نصیحت و منع غلط از جانب الہی تھا ایک فضل ہو جس سے نوح کو مقام ہالین سے
 خارج اور بلند مرتبہ کر کے مقام علماء عالین پر پہنچایا جب نوح کو اپنا سوال غیر مطابق تقدیر و رضائے الہی وغیرہ موافق منصب
 نبوت غلط معلوم ہوا تو فوراً مغفرت و رحمت کی درخواست کی بقولہ۔ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ۔ نوح نے کہا کہ اسباب میرے
 میں تیری پناہ میں آیا اور اتجا و عذر لایا میں اَنْ اَشْلُکَ اس امر سے کہ میں تجھ سے مانگوں مَا لَیْسَ لَیْ بِہِ عِلْمٌ۔ اسی چیز جسکا تجکو علم
 نہیں ہو خوفناک ہوئے کہ یہ سوال اس صورت میں تقدیر و علم الہی سے معارضہ ہو اگرچہ دعائیں کوئی گناہ نہیں ہو مگر از یادہ خوفناک ہو کر
 التباکی وَالْاَلْفِیْرِ لَیْ فَاَنْ لَا تَغْفِرَ لَیْ ذَنْبٍ مَّا دَعَوْتُ کَذٰلَکَ۔ دُرٰنَ لَا تَرْجُوْنِیْ یَقْبَلُ تَوْبَتِیْ بِالرَّحْمَةِ الْوَاسِعَةِ اور اگر تو نہ بخشے تجکو میرا یہ
 گناہ جو میں نے اس طرح سوال کرنے سے کیا اور اگر تو نہ رحم فرمائے مجھ پر اپنی وسیع رحمت سے اس طرح کہ میری توبہ قبول کرے۔ اَکُنْ قَبْلَ
 الْخُسُوفِ۔ نو میں خسارہ والوں میں سے ہو جاؤں۔ واضح ہو کہ یہ شان نبوت حق کہ خالی ایسی دعا سے اسقدر خوفناک ہو کر گریو گے

اور نہ آیت کریمہ میں کوئی امر ایسا مذکور نہیں کہ جو نوح سے گناہ و معصیت صادر ہوئے پر دلالت کرے سوائے اس بات کے کہ ایک ایسے
 امر کی دعا مانگی جو علم الہی میں تقدیرت موافق نہ تھا اور یہ کچھ معصیت نہیں ہی سترج میں ہو کہ نوح سے اجتہاد میں چوک ہوئی جیسے
 آدم علیہ السلام سے درخت کا پھل کھانے میں چوک ہوئی و قال الشرح و فیہ نظر لان ما وقع من آدم علیہ السلام کان سہواً منہ تصریح
 قولہ تعالیٰ ففسخ لم نجدہ عزما۔ و اما نوح علیہ السلام فلم یشک کان من اولی العزم غیر انہ سأل ما لا علم لہ بہ من شقاوۃ ابنتہ ہذا و اما استفاد
 فشان الانبیاء کما قال تعالیٰ بل عباد مکرہون لا یستقیونہ بالقول و ہم بامرہ یملون و قولہ تعالیٰ و ہم من خشیۃ ربہم شفقون۔ اولاً تری الی
 ما اجاب اللہ تعالیٰ چیث و غطر ذکرہ و لم یواخذہ شیء و اما ما وقع لآدم علیہ السلام بعد اکل الشجرۃ من بیو طمن الخبتہ الی الارض فلیست بہتویہ ایضاً
 بل من قبیل ما و دہ فشد تعالیٰ من خواص الاشیا رکاز اہل شیعاً قدر اللہ تعالیٰ من اثرہ ما وقع سہ فلیتأمل و فی العصر الثانی قولہ
 و نادى نوح ربه انی ہذا کبر سببہ من مقام امتحان الہی ہو کہ نوح کی شان سے تھا کہ اسرار کو اختیار کی طرف نظر سے پاک کھڑے ہو جو
 و ہو کہ کو فدا کرین لہذا انہن و غلیل کے امتحان میں غرق رہا کہ آگ میں ڈالے جانے کے وقت ملائکہ مقربین و غیر کسی سے مدد نہ چاہی اور
 اپنے آپ کو مسلم کر دیا اور صبح ہوا قولہ اذ قال لہ ربہ اسلم قال سلمت لربا لہا الدین پس معارفہ قلب حول و قوت و نفس و تمام عالم سے بیرون
 ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف چلے گئے اور نوح علیہ السلام نے غرق فرزند کی طرف التفات کر کے سوال کیا حالانکہ مقام توحید میں اور سلیم و فنا
 و شرط معرفت میں فروز کا کیا ذکر ہو اور انسا کا کیا ساتھ مناجات میں حکم کیا کہ میرا پسر میرے اہل میں سے ہو حالانکہ وہ اہل میں نہ تھا
 اسبواسطہ یہ جواب پایا کہ انہ لیس من الہکسا و یہ بھی معلوم ہوا کہ نوح فرزند کی طرف نظر کرنے سے تقدیر سابق سے غافل نہ ہوئے اور یہ
 انسا ط تھا جو کمال و محبت سے حضرت نوح کے اسرار پر وار و ہو اور جو انسا ط کہ مقام امتحان میں حکم سابق کے دیدار پر ہودہ مراد
 ملنے سے دور رہتا ہو جہنم نے کہا کہ بسا ط قدرت الہی قہر و حیرت کی وجہ سے مقام انسا ط نہیں ہو رہا نہ ذکر دیا جاتا ہو پھر اللہ تعالیٰ
 نوح علیہ السلام کو چھوڑا دیا کہ جیسا اہلیت ظاہری ان کے اور شیعہ کے درمیان مرتفع ہو دسی ہی ان کی روح و پسر کی روح میں اہلیت
 مرتفع ہو کر دیکھ ازل میں انکے بیٹے کو معرفت و محبت و تقویٰ کی اہلیت عطا نہیں ہوئی بقولہ انہ عمل غیر صالح۔ جو کچھ معرفت دی گئی
 اسکی اہلیت تیرے پسر میں نہیں ہوئی وہ کسی طرح ہول نہیں ہو سکتا فلا تسئل بالنس تک بہ علم۔ ادب سکھایا کہ وہی دعا مانگو جو موافق تقدیر
 ہو ورنہ جو شیت الہی سے ناموافق ہو وہی مراد نہیں ملتی ہو اور یہ جو فرمایا انہ عمل غیر صالح۔ اسکی معنی یہ ہیں کہ اسکی اعمال موافق سنت
 نبی نہیں ہیں پھر و غطر فرمایا بقولہ انی اعطاک ان تکون من الجاہلین۔ جاہل اسکو کہتے ہیں جو تقدیر الہی کو بھولا اور اسکی لیاقت والوں کو
 بخانا مراد یہ ہو کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو سوال کرنے میں خلاف ادب اہ چلے بلکہ ارادہ الہی سے موافق ہو نا و اجب ہے ہمیں خواص
 مافین کو تہدید ہو کہ بارگاہ حق میں غیر کی طرف التفات کرنے سے اپنے خواطر کو صاف رکھیں تاکہ مقام احتشام میں مراد الہی کے لیے
 تسلیم ہو سکے ہوئے ہوں قاسم چہرہ شرنے کہا کہ اہلیت و طرح کی ہوتی ہو اہل قرابت اور اہل ملت پس پسر نوح کو اہل ملت ہونے سے
 منفی کر دیا اور قرابتی ہونے سے نفی نہیں فرمائی ہے قولہ۔ انی اعطاک بعض نے کہا کہ مقصود یہ ہو کہ کیا تو نے نہ جانا کہ میں نے نیک بنمقون و
 بیوقوف کو ازل میں مقرر کر دیا ہو پھر میرا حکم قضا و نہیں ہو سکتا اب میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو ان احکام کو بھولنے والا نہ ہو جو بعض
 نے کہا کہ نوح نے نصوص کر کے اپنے بیٹے کیلئے دعا فرمائی تو کو نہ عتاب کیا کہ میرے نام بندوں کے درمیان سے خالی اپنے پسر کے لئے دعا فرمائی
 جو نوح نے تصریح دعا فرمائی کے ساتھ بارگاہ کبرائی میں رجوع کیا بقولہ قال بلانی احوذ کل ان اسئلک۔ ہمیں بیان ہو کہ جو مانگے اسکے جائز نہیں

اسکا سوال کر بیٹھنا خوب نہیں ہوا اور جب آنحضرتؐ کو چوکنا معلوم ہوا تو خضوع و خشوع سے ملتی ہوئے کہ اسے رب اگر یہ ترک ادب تو نہ بخشے اور
 محمد پر رحم نہ فرماوے کہ عبودیت میں ربوبیت آسان کرے تو میں ایسے لوگوں میں سے ہوجاؤں گا جنہوں نے عبودیت میں حقائق معرفت کو گم کیا۔
 ابو سعید الخدریؓ کہنے لگا کہ نوح علیہ السلام نے جو انبیاء اور اولوالعزم میں سے تھے سارے نو سو برس اللہ تعالیٰ کی بندگی میں نہایت کوشش و نصیحت کی
 اور طرح طرح کی ایذا میں پھراس کہنے پر کہ رب ان انبیاء میں اہلی جیب عتاب کے گئے تو خوف کبریا ئی سے ساری باتیں بھول گئے
 اور سال بھر اس ترک ادب سے رویا کئے یہاں تک کہ کہا والا تغفر لی و ترجمانی اے اللہ میں اس بات کہنے سے مدت تک آدم رہو پھر جب نوح علیہ السلام نے
 کبریا آئی کیلئے خضوع و خضوع کیا تو حق عزوجل نے اُن کو لباس انوار امن و عافیت پہنا یا دوسرا یا
 قَبْلِ يُنُوحٍ اِهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ اٰمُوۡقِنۡ مَعَكَ طَوٰىمُۢمٌ سٰمِيۡتُهُمْ ثُمَّ

حکم ہوا اے نوح! ترسلائی کے ساتھ ہماری طرف سے اور برکتوں کے ساتھ پھر اور کہنے فرعون پر نیزہ ساتھ والوں میں اور کہنے فرعون کو فائدہ دین گے پھر
 يَسْتَسْخِمُهُمۡ مِّنَّا عَذَابَ الۡيَمِّۚ تِلْكَ مِنْ اٰنۡبَاِ الْغَيْۡبِ لَوْ هَيَّا لَيْتَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُۙ اَنْتَ
 پہونچنے کی انگوٹھ ہماری طرف سے جو کھ کی مار یہ بھی خبریں ہیں غیب کی کہ ہم بھیجے ہیں تیری طرف ان کو جانتا نہ تھا تو
 وَلَا قُوۡمُكَ مِنْ قَبۡلِ هٰذَا اَفَاَصۡبِرُۙ اِنَّ الْعٰقِبَةَ لَلْمُتَّقِيۡنَ ۝

معاف نہ ہوا
 عذاب اللہ

اور نہ تیری قوم اس سے پہلے سونو ٹھہرا رہا البتہ آخر عیلا ہے ڈر والوں کا
 قَبْلِ يُنُوحٍ۔ کہا گیا اے نوح یعنی حق تعالیٰ نے وحی فرمائی۔ اِهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا۔ اترشتی سے یا جو دی پہاڑ سے ہماری طرف سے سلامتی
 دامن کے ساتھ۔ کہا قال تعالیٰ سلام علی نوح فی الدالین بعض تھا سیرتین مذکورہ کہ غرق چونکہ تمام روئے زمین میں عام تھا تو کشتی
 سے اترنے میں گویا حضرت نوح کو خوف ہو گا کہ کھانے پینے کی کوئی چیز نہیں ملیگی لہذا حق تعالیٰ نے سلامتی و عافیت کی بشارت دی
 اور فرمایا اَنْبِئْکَ اور برکتوں کے ساتھ یعنی امن و عافیت جہانی اور برکات انواع رزق وغیرہ سے عَلَیْکَ تَجَرُّ۔ وَعَلَىٰ اٰمُوۡقِنۡ
 قَمَحٌ مَّعَكَ۔ اور امتوں پر تیرے ساتھ والوں سے۔ اگر کہا جائے کہ من معک من تعصیبہ ہیں ساتھ والوں میں سے بھول اس میں برکت
 میں داخل رہی جو ابدی گیاتین طرح سے۔ اول انکے کشتی میں خوش طیور بنی آدم سبھے انہیں سے دعوت و طیور وغیرہ اُمم کو چھوڑ کر سلام کیساتھ
 بنی آدم کو کرم فرمایا اور اطلاق امت کا اقسام دعوت و طیور وغیرہ پر قرآن وحدیث میں شائع ہے پھر بنی آدم کو بلفظ اُمم تعبیر کرنا اسوجہ سے
 کہ بے جماعت متفرق تھے دوم انکے من معک انکی پشت کی اولاد سمیت مراد ہو اور مشہور ہے کہ جو لوگ کشتی میں ان کے ساتھ تھے انکے اولاد
 نہیں رہی اور نوح انسانی اولاد نوح میں منحصر ہوئی اسی سے اُن کو آدم دوم و آدم صغیر کہتے ہیں اور وہ آدم سے ہزار برس بعد آٹھویں
 پشت بعد ہوئے ہیں پس مراد اس سے اولاد نوح کی تقسیم بجانب مومن و کافر ہے و ذان کے ساتھ دے سب مومن تھے سو موالو السو درم
 نے کہا کہ من بیانہ ہو سکتا ہے بنی اُن اُمم پر جو تیرے ساتھ ہیں اور جماعت متفرقہ ہونے سے اُن کو بلفظ اُمم تعبیر فرمایا واضح ہو کہ مشہور
 یہ ہے کہ دعوت نوح عام تھی تمام روئے زمین کے لوگوں کو ایمان لانے کا حکم تھا اسی اسلئے کہ فرما رہا ہے عام طوفان آیا ولیکن جنہیں ہم نے
 سابق میں بعض مقام پر شاہد کیا ہے کہ عموم دعوت کا کوئی ثبوت نہیں اور بعض محققین نے اسی کو صریح بیان کر کے صحیح قرار دیا ہے اور کلام
 الہی مانند قوله و لقد ارسلنا نوحا الی قومہ شاہد ہے کہ دعوت مخصوص بنی اُن تھی لیکن قوم مذکور کو اسقدر ترقی ہوئی کہ روئے زمین کے پہاڑوں و
 ملکوں میں پھیل گئی لہذا طوفان محیط ہو گیا۔ و علیٰ ذٰلک من ہر کہ بعض اقوام جن کی طرف انکی بعثت نہیں تھی عام عذاب طوفان سے بچے ہوئے

لہذا چین ہندوستان و فارس اے حکموطوفان سے انکار ہو یعنی قائل ہیں کہ عموماً ہم لوگ غرق نہیں ہوئے ہاں ارض باطل وغیرہ ممالک مغرب
 غرق طوفان ہوئے ہیں تو شاید ایسا ہو اور معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ قوم فوج میں سے نہ تھے اور قولہ تعالیٰ وجعلنا ذریتہم الباقین یعنی فی تلك البلاد
 الی غرق۔ یا آنکہ من ذلک القوم پس اس صورت میں اقوام فارس و ہندوستان و چین وغیرہ شاید اولاد فوج سے نہ ہوں لیکن جو اہل ادیان
 اہل شریعت ہیں کہ طوفان عام تھا اور قوم فوج تمام دوسے زمین پر پھیلی ہوئی تھی لہذا ان کے مقابلہ میں ان چند اقوام کا اعتبار نہیں ہو سکتا خصوصاً
 اس صورت میں کہ یہ اقوام ان ملکوں میں بعد طوفان کے اولاد فوج سے موجود ہو کر یہاں آباد ہیں پس ان کو مشتبہ ہو گا کہ یہاں کبھی طوفان نہیں آیا
 حالانکہ ان کے پہلے جب طوفان آچکا تو ان کے اگلوں کی کتابوں میں کہاں سے مذکور ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ بالجملہ اللہ تعالیٰ
 نے حضرت نوح کو سلام و برکات دیں اور ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ میں تھے بنا کر ان کے ساتھ بیٹھ کر اس کے ساتھ دوسرے یا تو یہی مراد ہیں جو کشتی میں
 سوار تھے اور اس صورت میں کہا جائیگا کہ شہر یہ ہو کہ ان کے اولاد باقی نہیں رہی اور یا حضرت نوح کی پشت میں ان کی اولاد سے قیامت تک
 اہم مراد ہیں اس صورت میں من تعینہ اولیٰ ہو یعنی ان امتوں میں سے قلیل بعض اہم پر برکت و سلامت فرمائی اور یہ اہم سلسلہ میں پھر باقی
 اہم کا فرقہ کو بیان فرمایا بقولہ **وَأَمَّا سِدْحَةُ قَوْمِ لُوطٍ**۔ اے وہم اہم آہ او البواقی اہم۔ اور اہم ہیں کہ ہم ان کو متاع دین گئے جس سے دوسرے
 دنیاوی حیات پوری کریں۔ **لَقَدْ يَمْسُكُهُمْ قُنُودًا بَاطِلًا لَّهُمْ**۔ پھر ہونچے گا ان کو ہماری طرف سے عذاب و دکھ دینے والا یعنی آخرت میں بعد
 موت کے۔ اور احتمال یہ کہ یہ معنی ہوں کہ ان میں سے بعض اہم ہیں کہ ہم ان کو دنیاوی عیش و آرام دینگے پھر سبب کفر و شرک معاصی کے
 ان کو دنیاوی آخرت میں عذاب ہو پونچے گا اور مصداق اسکے اقوام حضرت صالح و ہود وغیرہ ہیں اللہ اعلم۔ اور یہاں ایک احتمال یہ بھی ہو کہ
 اگر طوفان عام نہ ہو تو حضرت نوح کے ساتھ والوں پر سلامت و برکت کا حکم دیا اور ان کو آگاہ فرمایا کہ بقایا کچھ اہم ہیں جن کو چند روزہ معاش
 دنیاوی کے بعد عذاب ہو پونچے گا ایسے کہ دوسرے کافر اقوام میں مانند اہل چین و فارس وغیرہ کے لیکن معنی اسکا ضعیف ہو گیا کہ اوپر مذکور ہوا
 حضرت صالح سے روایت ہو کہ قولہ علی اہم من محک آہ یعنی من لم یولد یعنی مراد وہ لوگ ہیں جو ہنوز پیدا نہیں ہوئے تھے پس اللہ تعالیٰ نے
 ان کے لئے برکات واجب فرمائیں کیونکہ علم الہی میں انکا جنتی ہونا متقرر تھا اور قولہ اہم منتقم یعنی متاع حیات دنیا کے بعد ان کو عذاب ملے گا
 کیونکہ علم الہی میں وہ لوگ بدعت شقی تھے۔ محمد بن کریم کہ اگر اس سلام و برکات میں قیامت تک کے ایمان والے مرد و عورتین داخل ہیں جسے
 عذاب الیم میں قیامت تک کے کافر مرد و عورتین شامل ہیں۔ ابن زید سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رضامندی کے ساتھ ان کو نازل کا حکم
 دیا اور ایسے نسل پیدا فرمائیں جن میں سے بعض پر رحمت فرمائی اور بعض پر عذاب کیا بعض نے کہا کہ اہم منتقم سے اقوام ہود و صالح و لوط وغیرہ مراد
 ہیں جو چند سے متاع کے بعد عذاب میں گرفتار ہوئے۔ بیان تک قصہ نوح تمام ہوا پھر فرمایا۔ **بَلَدًا** اے قصہ نوح میں آنکاء الغیب
 بنائے جسے بنا معنی خبرائے من اخبار الغیب۔ یہ قصہ از اخبار غیب ہے۔ **لَوْحِجَہُ الْکِیْفِ** جس کو ہم تیری جانب ہی فراتے ہیں۔ **مَا کُنْتَ**
تَعْلَمُهَا آنت کو تو نہ جانتا تھا تو اور تیری قوم یعنی اہل عرب۔ پہلے اس جی سے یا قرآن سے یا اس وقت
 سے۔ آئین تنبیہ ہو کہ یہ بڑی قوم جب اس سے غافل تھی تو اکیلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو وحی سے جانا اور کسی سے نہیں سنا ہو لہذا انکفار
 جو آنحضرت صلعم پر بتان باز دھتے کہ لوگوں سے یا جنوں سے قصہ سن کر نظم کرتے ہیں اول تجدی و معاوضہ رد فرمایا کہ اگر تم سچے ہو تو اسکے مثل
 ایک ہی سوا بناؤ اور فرمایا کہ اخبار غیب بخت غور میں کوئی لاؤ پھر جب عاجز ہو کر شرارت و عناد پر آمادہ ہوئے تو انہما کار کی غیبی
 خبر کے ساتھ حکم دیا بقولہ۔ **فَاَصْبِرْ صَبْرًا** صبر کر اے محمد صلعم کافروں کی ایذا پر جیسے نوح نے صبر کیا تھا۔ **إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ**۔ بیشک نیک

انجام دینا و آخرت میں انھیں لوگوں کیلئے ہو جو اللہ تعالیٰ پر تقویٰ کرتے ہیں چنانچہ انجام کار حضرت نوح و موسیٰ کو سلامتی و برکات حاصل ہوئیں و کفار عذاب دنیا و آخرت میں دائمی گرفتار ہوئے ایمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی اور خوشخبری ہو کہ انجام کو فتح و ظفر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہو فی العرش فی القل فی اللہ تعالیٰ قیل یا نوح ایہط بسلام الخ۔ اشارہ ہو کہ ایہط بسلام یعنی مہبوط و مہصف سلام ہو یعنی ماری صفات و خلق سے متصف ہو کہ کشتی حقیقت سے سلامت نازل ہو کہ پھر اسکے بعد تیرے واسطے سوائے سلامتی کے یہ نہ ہوگا کہ سلوات عظمت میں فنا ہو جاوے کیونکہ ہمارے وصل کی برکت سے تجھ اور تیری برکت سے تیری ساتھی قوم کو عذاب فراق سے نجات ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کشف انبار الغیب کے تشریف فرمائی بقولہ تلک من انبار الغیب الخ کشف و انبار کے دو مرتبہ ہیں۔ اول ارواح کیلئے اشباح سے پہلے دیوان غیب میں کشف ہو کہ نور غیب سے اسرار مکتوم کو یہ ارواح دیکھتے ہیں دوم اشباح میں ارواح کے ہو جانے بعد انکشاف ہو پس سکودیکھنا و سننا اس چیز کا حاصل ہوتا ہو جو اشباح میں آنے سے پہلے ارواح نے غیب میں دیکھا تھا پس بکا شفعہ تجدید عہد ہو اور مشاہدہ تذکیر عہد ہو اور یہ جو فرمایا ماکنت تعلم یعنی موجود روح سے پہلے نہ جانتا تھا اور رہا بعد وجود روح کے جو ہوا اور ہونے والا تھا سب تعلیم الہی جان بیا اور پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہو کہ اولوا العزم انبیاء کی اقتدار میں اہل شقاوت سے ایذا برداشت کریں کما قال تعالیٰ فاصبر ان العاقبة الخ یعنی تقویٰ کے میدان میں جو طوائف بلا روحقائق وجود عظمت و کبریا کا قہور ہو اسکی برداشت میں صابر رہو اور عہد بلند رکھو اور کسی غیر کی طرف نظر و التفات مت کر و کیونکہ جہنم نے میرے سوائے سب سے انقطاع کیا انجام کار انکو میرا وصال و دیدار جمال ہو۔ شیخ جنیدؒ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی و رسول کی واسطے ایک طرف غیب کو کشف فرمایا اور ہمارے پیغمبر حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے انبار الغیب کو کشف فرمایا اور یہ انتہا کشف ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غیب کے وہ امور کشف ہوئے کہ مخلوق میں سے کسی پر کشف ہونا روا نہیں ہو اور یہ ہو جس سے کہ آپ کو امانت عظمیٰ بدرجہ کمال حاصل تھی کیونکہ اسرار کا انکشاف انھیں لوگوں کو ہوتا ہو جو میں میں پس جتنا زیادہ ایمین ہوتا زیادہ کشف پادیکھا نصرا بادی نے کہا کہ عاقبت کی نجات اسکو ملیگی جو اہل میں زیور تقویٰ سے آراستہ ہوا ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے اپنے رسول ہود علیہ السلام کا دانی قوم کی ضلالت و عذاب کا حال بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ

وَالِی عَادِ اَیْہَا ہُمْ ہُوْدٌ اِطْعَمَ لِقَوْمِہٖ اَعْبُدُوا اللّٰہَ مَا لَکُمْ مِّنَ اللّٰہِ عَالِمٌ اَنَّہُمْ

الْمُفْتَرُونَ ۝ لِقَوْمِہٖ لَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْہِ اَجْرًا اِنِ اَجْرِیَ الْاَعْلٰی الَّذِیْ فَطَرَنِیْ

اَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ وَلِقَوْمِہٖ اِسْتَعْفُوا وَاذْبُکُمْ ثُمَّ تَوَلَّوْا اِلَیْہِ یُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَیْکُمْ مِّدْرَارًا

وَيَبْرِزْکُمْ قُوَّةً اِلٰی قُوَّتِکُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا حِجْبًا مِّبَیْنَ ۝

اور زیادہ سے تم کو زور پر زور اور نہ پھر سے جاؤ گناہگار ہو کہ یہ قصہ شہادت قوم عاد و اسکی ہلاکت کا ہو اور عاد نام ایک شخص کا ہو اسکی نام سے اس قبیلہ کا نام ہو گیا جیسے تیم و بکر وغیرہ قبائل عرب کا نام ہو اور کہتے ہیں کہ عاد کا نام دو قوم کا ہو اول ہی عاد جو اولاد سام بن نوح سے بت پرست تھے ثانی قوم ہود علیہ السلام مہبوط

ہوئے اور نہایت قوی ہیبٹیل ڈول کے مقرر تھے اور دوم عاد جنہیں شدار مطرد اور لقمان بقول وغیرہ تھے جنہیں صالح علیہ السلام
مبعوث ہوئے پھر نوح علیہ السلام اور ہود علیہ السلام کے درمیان آٹھ سو برس کا فرق تھا اور ہود چار سو چوبیس برس زندہ رہے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے۔ قرآنی عادی۔ وارسلنا الی قوم عاد۔ اذآخاتم لے فی النسب لانی الدین ھوذا۔ اور بھیجا ہم نے قوم عاد کی طرف انکے بھائی کو یعنی انکے نسی
بھائی کو نہ دینی بھائی کو اور وہ ہود علیہ السلام ہیں۔ قَالَ یقوہر یوہوئے کما کہ اسے میری قوم۔ اَعْبُدُوا اللہ۔ بندگی کرو اللہ تعالیٰ
کی یعنی اللہ تعالیٰ کو وہ لاشریک مانکر اسی کی عبادت کرو اور بت وغیرہ سے شریک مت کرو۔ مَا لَکُمْ فِی الذِّکْرِ کَ۔ نہیں تمہارا کوئی
مبعوسوئے اسکے یعنی وحیقت سوائے اللہ تعالیٰ کے تمہارا کوئی مبعوسو نہیں ہو مگر تم نے اپنے گمان پر بتوں وغیرہ کو شریک و معبودات بنالیے
ہیں۔ اِنَّ اَکْثَرَهُمْ لَکَا مُفْتَوُونَ۔ نہیں ہو تم مگر افتراء کرنا سو اسے یعنی شریک و معبودات بنانے میں اور اس کے میں کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے
برہان ہمارے سفارشی دستخ حیات ہیں تم اللہ تعالیٰ پر افتراء و بہتان دروغ باندھتے ہو۔ بالجملہ میں نے جو وحی سے تم کو نصیحت کی وہی
حق و تمہارے واسطے بہتر ہے۔ یَقُوہر لَکَا مُفْتَوُونَ۔ نہیں تمہارے قوم میں تمہیں نکلتا علیہ اس تبلیغ و نصیح خالص پر آجئے۔ کچھ اجرت۔ بلکہ بعض
مخلص ہو اللہ تعالیٰ کی واسطے تم کو سمجھاتا اور راہ راست بتلاتا جو تو ایسی بے غرض نصیحت ضرور پہنچ دیتے ضرور ماننے کیلئے لائق ہو۔ اِنَّ اَکْثَرَہِی
یَا عَلٰی الذِّی فُطِرْتِی۔ نہیں میری مزدوری و اجرت مگر اسی پر جس نے مجھے پیدا کیا۔ یعنی جس نے فضل سے مجھے پیدا کیا اسی سے مجھے
ثواب کی امید ہو اور تم لوگوں سے میں کچھ نہیں چاہتا ہوں اَفَلَا تَعْقِلُونَ۔ بھلا تم کو سمجھ نہیں ہو اگر کچھ تو صاف نصیحت نیک ہو کیونکہ
ابھی بات جو کوئی سمجھتا ہو کسی طرح کی طمع نہیں رکھتا وہ کیوں جھوٹ بات کہیگا تو عقل والے کو صاف ظاہر ہو گیا کہ یہ شخص بیشک
رسول صادق ہو نہ مکار کاذب۔ پھر قوم کے دون پر چونکہ کی جہاں تھی جسے انکی عقل مثالی اسکو دور کرنے کی واسطے توبہ و استغفار کی طرف ارشاد
کیا یقولہ تعالیٰ وَ یَقِیْمُوا الصَّلٰتَ وَ اؤْتُوا الزَّکٰتَ وَ اذِکُمْ لَکُمْ اٰیٰتٍ۔ اے قوم تم مانگو مغفرت اپنے پروردگار سے پھر اسکی طرف رجوع لاؤ یعنی اگلے
گناہوں اور انکی سیارہی دور ہونے کی درخواست کرو واسطے کہ تم کو طاعات اتنی کی تو فوق دیدی جائے پھر اسکی طرف صفائی دل سے
رجوع لاؤ چونکہ انکو صنائع دنیا کی طرف رغبت زیادہ تھی اور طاعات سے بیان بھی بھلائی ملتی ہو تو رغبت دلائی کہ تمہاری اس طاعت
و طاعات کا نتیجہ یہ ہوگا کہ یُؤْتِی السَّمَاءَ عَلَیْکُمْ مِیَْٔۃً وَاٰی۔ یہ جواب لہر ہوا یعنی یہ کہ تم اپنے رب سے استغفار و توبہ کر دو وہ اسان فرمائیگا
تم پر یہاں یعنی صحاب کو مدد یعنی کثرت سے دردد والا یعنی پے درپے کثرت برسنے والا پانی تم پر برسا دیگا۔ واضح ہو کہ قوم ہود کھیتی و باغون کی
کثرت کھیتی اور زمین شام کے درمیان تھی جنحاک نے کہا کہ تین برس سینچ نہیں برسا جس سے قحط ہو گیا پس ہود نے انکو استغفار و توبہ کی
نصیحت کی یعنی ایمان و طاعت کی مگر سے اور زیادہ کثرت ہوے اگر کہا جائے کہ ہمارا مؤنث ہو تو مدارۃ بتائیت چاہیے جواب یہ کہ مدار
بھینٹہ ہالندہ جو جسمین تذکیر و انیت یکساں ہو ہوں تا کہ کے یا ساسے مراد صاحب مطر ہو جو مذکر ہو۔ وَ یَزِیْدُکُمْ قُوًی ۭ اِلٰی قُوًی ۭ تَکْمُرُ۔ اور
بڑھا دیگا تمہاری قوت پر قوت۔ یہ لوگ بڑے قوی تھے تو زیادہ قوت کا وعدہ دیا۔ یا مراد یہ کہ فراخی پر فراخی یا عزت پر عزت بڑھائے گا
عمر سے روایت ہو کہ مراد اولاد پرا اولاد ہو کہ تین برس سے انکی عمر تین باچھ ہو گئی تھیں انکے اولاد میں ہوتی تھی۔ بالجملہ انکو اپنے پروردگار
کی بندگی و طاعت پر دین و دنیا کی بہتری کا وعدہ فرمایا اور گنہگاری سے منع فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ وَ لَا تَتَّبِعُوا الْاَیْمٰنَ مِیْن۔ اور نہ مت مٹو
اس حال میں کہ تم مجرم ہو یعنی گنہگار ہوے کہ میری نصیحت سے نہ مٹو و ایسا مت کرو۔ فِی الْعَرٰسِ فِی اَشَادٰتِ قَوْلِہِ وَ یُعِیْمُ
استغفر و اکریم الایہ یعنی استغفار کرو اپنے پروردگار کو چھوڑ کر غیری طرف نظر نہ کیجئے اور جمع ہوا اسکی طرف اپنے نفوس کو چھوڑ کر افرہ اپنی

قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي الْيَحْتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۝
 بولے اے یہود تو ہم پاس کچھ سند سے نہیں آیا اور ہم نہیں جھوٹے ہو گئے اپنے ٹھاکروں کو تیرے کہے سے اور ہم نہیں تجھ کو ماننے والے
 اِنْ نَقُولُ اِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ الْيَحْتِنَا لِيَسُوءَ مَا قَالِ اِنِّي اَشْهَدُ بِاللّٰهِ وَاشْهَدُ قَا

ہم تو یہی کہتے ہیں کہ نیکو چھٹ لیا ہے کسی ہمارے ٹھکانوں نے بڑی طرح بولا میں گواہ کرتا ہوں اللہ کو اور تم گواہ رہو
 اِنِّیْ بِرَبِّیْ مِمَّا تُشْرِكُوْنَ ۝ مِنْ دُوْنِہٖ فَکَیْدٌ فِیْ جَمِیْعَانِ ۝ لَا تُنْظِرُوْنَ ۝ اِنِّیْ لَوَکُلِّ شَیْءٍ
 کہ میں بیزار ہوں اُن سے جو شریک کرتے ہو اُن کے سوائے سو ہی کو میرے حق میں سب ملکر پھر نیکو فرست دے دو میں نے بھر دیا کیا
 عَلٰی اللّٰهِ رَبِّیْ وَرَبِّکُمْ مَّا مِنْ دَاۤءِیَۃٍ اِلَّا هُوَ اَخِذْ بِنَاصِیَتِہَا اِنَّ رَبِّیْ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ

اللہ پر جو رب ہو میرا اور تمہارا کوئی نہیں پاؤں دوسرے والا کہ اسکے ہاتھ میں ہے جوئی اس کی بیک میرا وہ ہے سیدھی راہ پر
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْغَضْتُمْ مَا أَرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَلَيْسَتْ خِلَافٌ رَبِّي قَوْمًا عَمِيرًا
پھر اگر تم پھر جاؤ گے تو میں پہنچا چکا جو میرے ہاتھ میں ہے تم کو اور قائم مقام تمہارے کہ مجھ کا میرا وہ کوئی اور نہیں
وَلَا تَضُرُّوْنَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَظِيظٌ
اور نہ بگاڑ سکو گے اس کا کچھ تحقیق میرا وہ ہے ہر چیز پر نگاہ بان

[illegible]

ہے کیونکہ حوادث و کائنات کی کجی و تغیر سے پاک ہے۔ واسطی نے قول فیکدونہ جمیعاً میں کہا کہ ہود علیہ السلام پر اس وقت میں صلت قربت غالب تھی اور بہت غوب مقام پر کیونکہ وہ محل حضور و مجلس قرب ہے۔ اس واسطے یا لکل میں شادہ وحدت میں کسی غیر کی پروا نہ فرمائی اور قصہ لوط علیہ السلام میں ہو لو ان لی حکم قوہ او اوی الی رکن شدید۔ یہ نطق لوط علیہ السلام نطق طبعی تھا انھوں نے اس وقت میں اپنا حال و وقت دان سے اشتغال دیکھا قال الترجمہ حدیث میں آنحضرت صلعم نے فرمایا ہر رحم اللہ لوطا الحدیث فلیتامل بعض مشائخ نے کہا کہ جبندہ قبضہ حق و سرادق عزت و ہیبت میں ہوا اسکو کسکی طاقت ہو کہ ایذا پہونچا سکے بلکہ کید اسی کو پہونچا ہو جو خافت کے راستہ پر چلتا ہو بعض مشائخ نے کہا کہ قولہ ما من دابة یصلح لک لیا قوت و قدرت ہو سکتی ہو جبکہ تیری ہستی و بقا قبضہ قدرت حضرت اللہ جل جلالہ میں ہو بعض کا قول ہو کہ جسے انکا مابینی میں ہوں تو اسے قبضہ قدرت حق سے مازعت کی باجملہ جب ہود علیہ السلام سے کافروں نے اصراری انکار کیا تو انھوں نے جان لیا کہ یہ سب ہلاک ہوں گے چنانچہ ان کے جواب میں اشارہ کیا اور وہی واقعہ ہوا بقولہ تعالیٰ۔

وَلَمَّا جَاءَ أَمْوَنًا نَجَّيْنَاهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُم مِّنْ

عَذَابِ ابْنِ عَلِيٍّ وَتِلْكَ عَادٌ تَحَدَّوْا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ

وَآتَبَعُوا أَهْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذَا الدُّنْيَا لَعْنَةً وَیَوْمَ

الْقِيَامَةِ طَالَتْ عَادٌ أَكْفَرُ أَرْبَعًا أَلَا بُعْدَ الْعَادِ قَوْمِ هُودٍ

وَلَمَّا جَاءَ أَرْجَبُ یَا نَحْنُ نَحْمَدُ ہمارا قوم ہود کے ہلاک ہونے کا یا ہمارا امر یعنی دنیاوی عذاب جو متصل بعذاب آخرت ہو اور وہ

ہو اسے تندر سے قوم ہود کا ہلاک ہو کر دار البوار میں پڑنا نَجَّيْنَاهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اور ان لوگوں کو جو اس کے ساتھ میں ایمان لائے اور دے چار ہزار تھے بِرَحْمَةٍ مِنَّا اے برحقہ عظیمہ کا ثنہ منا۔ اپنی طرف سے بڑی

رحمت کیساتھ کیونکہ عذاب نازل ہونے پر وہی بچتا ہو جسپر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو بعض نے کہا کہ وہ ایمان تھا جو ان لوگوں کو توفیق سے عطا ہوا تھا اور اشارہ ہو کہ نجات محض رحمت انپردی ہو کسی کو اپنے افعال پر کیسے ہی نیک ہوں کچھ بھی گھمنڈ نہیں کرنا چاہیے

وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابِ ابْنِ عَلِيٍّ اور نجات دی ہم نے انکو عذاب سخت شدید سے اور وہ عذاب آخرت ہی بیان مختصر قصہ ہوتا تھا

ہو اور پہلا تفصیل سے گزر چکا ہو پھر قوم عاد سے عبرت کو بیان فرمایا بقولہ وَتِلْكَ عَادٌ اہم اشارہ مؤنث اس اعتبار سے کہ عاد قبیلہ ہے چنانچہ کسائی نے کہا کہ بعض عرب لفظ عاد کو قبیلہ کا نام کر کے غیر منصرف رکھتے ہیں مراد اس سے قوم عاد کے آثار و قبور و شہر ہیں جہاں

قریش مشرب کا گزر ہوتا تھا تو عبرت حاصل کر لینے کو فرمایا کہ یہی عاد ہیں تَحَدَّوْا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ جنھوں نے انکار کیا اپنے رب کی نشانیوں و آیات سے یعنی ایسی واضح آیات کا انکار کرنا گویا جان بوجھکر انکار و تحدہ ہو بعض نے کہا کہ آیات معجزات ہیں وَعَصَوْا رُسُلَهُ اور نافرمانی کی ان کے رسولوں کی یعنی انکی ہود علیہ السلام سے انکار گویا تمام رسولوں سے انکار ہو کیونکہ رسول باہم رسالت میں یکساں ہیں اور

عمداً ذل میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کی اتباع کرنے کا عہد لیا تھا یا جلد رسول جمع فرمایا حالانکہ سوائے ہود کے دوسرا رسول اس وقت نہ تھا تو اسکی دُعا و ملیں ہیں ایک یہ کہ ہود سے انکار گویا سب رسولوں سے انکار ہو دوسرے یہ کہ ہود کیلئے ضمیر جمع بطریق تعظیم ہر شخص نے کہا کہ ہود اور ان سے پہلے سب رسولوں سے انکار کیا اور بعض نے کہا کہ اس حالت پر تھے کہ اگر ان کے پاس متعدد رسول بھیجے جاتے تو سب انکار کرتے لہذا رسولوں سے منکر ہوئے وَاتَّبَعُوا الْفَوْكَلَ بِهَبَّاءٍ وَعَدِيدٍ۔ جبار تکبر کر نیا والا اور عنید سرکش جو حق بات نہ مانے اور ظلم کرے۔ قتادہ نے کہا کہ عنید مشرک ظاہر مشرک بدرجہ اولیٰ عنید میں شامل ہو یا یہاں کی مراد یہاں فرمائی ہو یعنی پیروی کی عوام قوم مادے ہر تنکیر مشرک کے حکم کی یعنی ان میں کے رسولوں نے اپنے مالداروں و ثروت و قوت والوں کی پیروی کی سَوَاتِبَعُوا اور پیچھے لگا دیئے گئے قوم عاد کے ردیل و مالدار سب کے سب۔ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةُ آس و نیامین لعنت وَكَوْثَرُ الْقِيَمَةِ اور قیامت کے روز یعنی اس دنیا میں اور آخرت میں ان پر لعنت یعنی رحمت سے دوری لاحق ہوئی اور مراد یہ کہ دنیا و آخرت میں لعنت اُنکے بھی جدا ہوگی۔ سدی نے کہا کہ عاد کے بعد جن نبی مبعوث ہو اُس نے اس قوم پر لعنت فرمائی۔ قتادہ نے کہا کہ لعنت دنیا اور لعنت آخرت سے ان پر ہے۔ درپے لعنت ہوئی سَاكِرَانِ عَادَ الْفُؤَادَ لَهْفُورُهُمْ خُبردار ہو کہ عاد نے ناشکری کی اپنے پروردگار کی۔ اَلَا بُرْهَانَ الْعِجَازِ قُوَّةٌ خُبردار ہو کہ جس سے دوری یا ہلاکت ہو عاد کیلئے جو ہود علیہ السلام کی قوم تھی دو مرتبہ تک ازین مبالغہ و تاکید

پھر عاد دوم کا حال منسرایا۔ بقول قتادہ۔

وَالِیْ تَمُوْدَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ لَیْقَوْمٍ اَعْبَادُ اللّٰهِ مَا لَکُمْ مِّنَ الْاِلٰهِ غَیْرَہٗ هُوَ اَنْشَا کُمْ

اور تمود کی طرف بھیجا اُنکا بھائی صالح۔ بولا اے قوم ہندگی کرو اللہ کی کوئی مائک نہیں تھا اسکے سوا اُس نے بنایا تم کو مِّنَ الْاَرْضِ وَلَا سَتَعْمَرَ کُمْ فِیْہَا فَاسْتَغْفِرُوْا لَہُمْ لَوْ اِلَّا لَیْلَہٗ طَارَانِ رَبِّیْ قَرِیْبٌ

دین سے اور بسایا تم کو۔ اُس میں سویشو او اُس سے اور اُسکی طرف آؤ۔ حقیق میرا رب نزدیک ہے فَحِیْبٌ۔ قَالُوْا اِیْضًا قَدْ کُنْتَ فِیْنَا مُرْجُوًّا اَقْبَلْ هٰذَا اَنْتُمْ هٰنَا اَنْ تَعْبُدُوْا مَا یُعْبَدُ

قبول کر نیا لا۔ بولے اے صالح تجھ پر ہم کو امید تھی اس سے پہلے تو کہتے کرتا ہو کہ ہم میں جن کو پوجتے رہے

اَبَاؤُنَا وَ اَنَا لَفِیْ شَکٍّ فَمَا تَدْعُوْنَا اِلَیْہِ مُّرِیْبٍ

ہمارے باپ دادا اور ہم کو تو شہرہ و اُس میں میں طرف تو بلاتا ہو ایسا کہ دل نہیں ٹھہرتا

ماؤ ثانیہ ہی قوم صالح ہو جسکا نام تمود ہو اور حجرین جو شام و مدینہ منورہ کے درمیان ہو ہا کرنے تھے کہا قال الشیخ المحلی فی سورۃ النحر اور قرار نے تمود کی قراۃ میں اختلاف کیا پس بعض مقام پر تمود کو قبیلہ کا نام قرار دیکر غیر منصرف اور بعض مقام پر گروہ و قوم کے معنی میں منصرف پڑھا۔ پھر حضرت ہود اور حضرت صالح کے درمیان سورس کا زمانہ گذر تھا اور صالح سو سو اسی برس زندہ رہا اور اُنکی قوم میں عذاب ہلاک ہوئی چنانچہ یہاں سے زیادہ تفصیل اسکی سورۃ اعراف میں گذری ہو بیان فرمایا۔ وَاِلِیْ تَمُوْدَ اَدْرِیْجَاہُمْ لَہُمْ تَمُوْدُکِی طرف آخاھم اُنکے بھائی کو جو نسبتی رشتہ سے اُنکا بھائی تھا اور وہ صالح علیہ السلام تھے۔ قَالَ لَیْقَوْمٍ اَعْبَادُ اللّٰهِ مَا لَکُمْ مِّنَ الْاِلٰهِ غَیْرَہٗ۔ کہا کہ اے قوم تومید کرو اللہ تعالیٰ کی اسکے سوائے تمہارا کوئی آگ نہیں ہو کیونکہ اسکے سوا کوئی تمہارا خالق و مالک و معبود سب کمال و قدرت والا نہیں ہو۔ هُوَ اَنْشَا کُمْ مِّنَ الْاَرْضِ۔ اُسی نے تم کو پیدا کیا زمین سے کیونکہ آدم علیہ السلام کا ہم

اگر اسکی بھگتی کروں
سوغم کچ نہیں بڑھاتے میرا سوائے نقصان کے

قال ليقموا آذانهم ابن عطية نے فرمایا کہ رویت سے بیان رویت قلبی مراد ہو جو متعدی بدو مفعول ہوئی ہو مانند روایت زیداً
فاصلاً یعنی میں نے زید کو فاصل دیکھا پس بیان آگے جملہ شرط و جزا بجائے اسکے دو مفعول کے ہو۔ شیخ وغیرہ نے فرمایا کہ انا یتیم بمعنی
اخبرنی ہو یعنی متفہم معنی اخبار ہو ورنہ جملہ شرطیہ قائم مقام دو مفعول نہیں ہوتا ہو۔ یعنی حضرت صالح نے کہا کہ اے قوم مجھے آگاہ کر دو
کہ ان كنت على بئذ نجوت من النار اگر میں اپنے پروردگار کی طرف سے بینہ پر ہوں یعنی روشن ارفع حجت لایا ہوں۔ و الشئني منه رجعت۔

اور اسے دی ہو مجھے اپنی طرف سے رحمت یعنی نبوت۔ کافروں کے شک و دود کرنے کا جواب دیا کہ تمہیں ایسی صورت میں بھی شک ہو گا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حجرات و نبوت حاصل ہو اگر کہا جائے کہ حرف ان کنت مستعمل بمقام شک ہوتا ہو تو جواب یہ ہو کہ بیشک حضرت صالح کو یہ باتین بالیقین حاصل تھیں مگر بحرف شک بیان کرتا دو وجہ سے ہو یا تو کافروں کی رسی ڈھیلی کرنے کے طور پر تھا کما قال الخ یا ہی اور یا اسلئے کہ قوم کی حالت پر اعتبار کیا کیونکہ انھوں نے اپنا شک صاف بیان کر دیا تھا۔ اِنِّ عَصِيْتُهُ۔ اگر میں اسکی نافرمانی کر دوں یعنی اس طرح کہ کر کے بجا دینگا مجھے اللہ تعالیٰ سے یعنی عذاب الہی سے مجھے کوئی بچانے والا نہیں۔ اِنِّ عَصِيْتُهُ۔ اگر میں اسکی نافرمانی کر دوں یعنی اس طرح کہ مثلاً اسکا پیغام اسکی مخلوق کو نہ پہنچاؤں اور تھا را ساتھ دون بیصر فی مستعمل اپنے معنی کے لازم میں یعنی منع کے معنی میں مستعمل ہوا لہذا حرف من سے متعدی ہوا۔ ان عصیتہ۔ اگر میں نے اسکی نافرمانی کی یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل کا پیغام تو حید تم کو پہنچانے اور اشراک سے تم کو منع کرنے ہیں۔ الیٰ اصل اگر تم کو تو حید پہنچانے اور اشراک سے منع کرنے کا کام جسکے واسطے میں بھیجا گیا ہوں نہ کروں تو مجھے عذاب الہی سے کون بچا دینگا۔ فَمَا تَزِيْدُ ذُنُوْبِيْ سِوَا مَا تَخْتَلِیْ۔ سو تم مجھے کچھ نہیں بڑھاتے ہو اپنے قول سے غیلا تخیلی۔ سوائے تخنیر کے یعنی نافرمانی سکھلاتے ہو جس سے اللہ تعالیٰ کی نعمت قبولیت جو محکو حاصل ہو رہے اور میں سخت خسارہ اٹھاؤں۔ فی اسراج اور شیخ حسن بن الفضل نے کہا کہ حضرت صالح علیہ السلام کچھ بھی خسارہ میں نہ تھے جو یہ معنی ٹھیک ہوں کہ خسارہ کے سوائے نہیں بڑھاتے ہو بلکہ بیان تو فقط یہ معنی ہیں کہ تم مجھے کچھ نہیں بڑھاتے سوائے اسکے کہ میں تم کو کون کیم سخت خسارہ میں ہو۔ المترجم توجیہ یہ کہ تفسیر باب تفصیل سے معنی نسبت باختار کے مصدر محروف ہوا ہے انبکم الی الخسران یعنی سوائے اس بات کے کہ میں تمہیں خسران کی جانب نسبت دوں اور بیباوی وغیرہ نے دونوں معنی ذکر کئے کیونکہ شیخ کا اعتراض ساقط ہو اور معنی یہ ہیں کہ تم اپنی حکمتی باتوں سے مجھے کچھ فائدہ نہیں دیتے سوائے اسکے کہ اگر قانون تو مجھے خسارت پہنچے اگرچہ ابھی تک تفصیل الٰہی تعالیٰ نعمت ہو فاعدا کا۔ امر معروف اور نہی منکر عموماً انبیاء علیہم السلام پر جن کے لئے بھیجے گئے تھے فرض تھا خواہ مائین یا نہ مائین اور اب مومنین پر اس تفصیل کے ساتھ ہو جو فتاویٰ ہند میں مذکور ہیں اور اصح یہ ہو کہ جو مومنین و ارث انبیاء یعنی علماء میں ان پر بھی مطلقاً واجب ہو بدیل قولہ تعالیٰ یا مردن بالمعروف و نہون عن النکر الا بتبایا شافقین کے جو اسکے برعکس ہیں غیر از نیکان میں سے جو با حقہ زبان سے منع نہ کر سکے اسکا دلی انکار بوجہ عدم مجتہد کے گویا وہاں موجود نہ ہو نیکی شل ہے علی با جانی الاحادیث المرفوعہ و قد مر البحث فی مواضع مما سبق فتذکرہ چونکہ قوم نے حضرت صالح علیہ السلام سے ایک پہاڑ سے اونٹنی معزہ مانگی تھی جو آخر باعث ہلاک قوم ہوئی اشارہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَلَيَقُوْمَنَّ هٰذَا نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰیةٌ فَذَرُوْهَا تَاْكُلُ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَمْسُوْهَا

اور اسے قوم نے اونٹنی ہو اللہ کی قسم کہ نشانی سو چھڑا دو اسکو کھاتی پھرے اللہ کی زمین میں اور نہ چھڑا اسکو
لَسُوْا عِیْبًا خُذْ لَكُمْ عَذَابٌ قَرِیْبٌ ۝ فَعَقَرُوْهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوْا فِیْ دَارِکُمْ
بہری طرح تو بکڑے گا تم کو عذاب نزدیک کا پھر اُسکے پاؤں کاٹے تب کہا برت لو اپنے گھروں میں
ثَلَاثَةَ اَیَّامٍ ۝ ذٰلِكَ وَعَدٌ غَیْرُ مَکْدُوْبٍ ۝ فَلَکُمَا حَبَاۤءٌ اَمْوَالٌ نَّجِیَّتَا
تین دن یہ وعدہ ہے جو پختہ ہو گا پھر جب پہنچا حکم ہمارا بجا دیا ہم نے

صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِخَشَیَةِ رَبِّهِمْ إِنَّ

صالح کو اور جو یقین لائے اُس کے ساتھ اپنی ہر کوئی اور اُس دن کی رسوائی سے تحقیق
رَبِّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِیزُ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّیْحَةَ وَكَانَ صَبْحُ

تیرا رب وہی ہے زور آور و درست اور پکڑا اُن ظالموں کو جگمگانے پر صبح کو رہ گئے
فِیْ دِیَارِهِمْ جَحِیمٌ ۚ كَانَ لَمْ یَغْنَوْا فِیْهَا ۚ اَلَا اِنَّ ثَمُودَ کَفَرُوا

اپنے گھروں میں اندھے پرے چیتے کبھی رہے نہ تھے اُسین سن لو نمود منکر ہوئے
رَبِّهِمْ اَلَا بَعْدَ التَّمُودِ ۚ

اپنے رہے سن لو پھٹکار ہے نمود کو

۱۔ یقین مہذبہ ناکۃ اللہ لکھنا آیت نصب آیہ بنا بر حالیت و عامل معنی اشارہ اور لکم اُس کا حال اور سبب نکرہ ہونے کے مقدم ہے۔ کذا قال البیضاوی رحمہ والکواشی والعکبری۔ اور بعض نے اُس کے ذوالحال ہونے سے انکار کیا اور واحدی رحمہ اللہ نے کہا کہ آیہ معنی و آتہ ہو کر ذوالحال ہو سکتی ہو اور بعض نے کہا کہ اولی یہ کہ لکم میں معنی اشارہ نے عمل کیا اور آیہ اسکی ضمیر مستتر سے حال ہو اہیں ہر دو حال متداخل ہوئے تفصیل اس ناکۃ کے نکلنے اور اسکے قد و قامت و علف و سکن و شرب و غیرہ حالات کی سورہ اعراف میں مذکور ہو چکی ہے۔ قَدْ زُوْهُنَا تَاْکُلُ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ جَزْمٌ تَاْکُلُ بِجَوَابِ ذُوْ الصَّیْحَةِ امر ہو ارض اللہ باعتبار حقیقت کے ہو کیونکہ کل مخلوقات اتنی ہر طرح اسی کی ہے اور مخلوق کو اسکے حکم کے موافق ان اشیاء سے انتفاع کی اجازت ہو اور اصل یہ ٹھہری کہ جن اشیاء کی ممانعت نہیں فرمائی خواہ صریح یا بقاعدہ شرعی تو وہ مباح ہیں اسی سے نبا کو پینا و کھانا مباح کہا جاتا ہے کیونکہ کہہ رہت پر دلیل قائم نہیں ہوتی بخلاف انیون بھنگک غینہ کے المعنی اور کہا کہ اسے قوم یہ ناکۃ اللہ ہے در حالیکہ تھامے لئے وہ ایک نشانی ہو سوا سکو چھوڑو کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں چرے اور پانی پئے سکتے ہیں کہ نہایت دراز و قدوسیم سے اُنکے جانور اسکی صورت دیکھ کر بھاگتے اور ایک نامے سے تالاب پر جا کر سب پانی پی جاتی کہ پھر بغیر دوسرے روز سو تون سے پانی جمع ہوئے اُن لوگوں کو پانی نہ ملتا لیکن سب کو اُس کا دودھ کافی ہوتا غرض کہ ایک روز پانی اُس کا اور دوسرے روز لوگوں کا تھا اور ناع کے روز دودھ پاتے ہیواسطے بلطف لکم فرمایا یعنی اگرچہ یہ ناکۃ اللہ معظم کریم ہو کہ بطریق معجزہ اسکا ظہور ہوا مگر نفع اسکا تھا ہے لئے اور نشانی بھی تھا ہے لئے ہو اسکا اللہ تعالیٰ کی زمین میں چرنے پھرنے دور و کلا غشوی ہا اسی ہے۔ اور ایسا مت کر کہ اسکو کوئی بُرائی چھو جاوے۔ ممانعت میں ان کو بہت احتیاط سکھائی کہ اس سے ایذا کا برتاؤ کرنا تو دور ہو سکو بُرائی چھونے نہ پاوے اور یہ حضرت صالح کا لطف تھا کیونکہ معجزہ مانگنے والی قوم کو اگر معجزہ دیا گیا پھر ایمان نہ لائے تو ضرور ہلاک ہوتے ہیں ہیواسطے جب کفار قریش نے آنحضرت صلعم سے وسعت مکہ اور سونا ہو جانا کوہ صفا کا مانگا اور حق عزوجل نے آگاہ فرمایا کہ پھر اگر نہ ایمان لائے تو عذاب و نگا تو آنحضرت صلعم نے شفقت کو کام فرما کر معجزہ مذکور نہ لیا ایسے ہی حضرت صالح نے جانا کہ یہ لوگ شیطانی و سواس سے باوجود اس نفع کے اسکے ساتھ بری جاہلے میں جس سے ضرور عذاب آوے گا لہذا انکو باحتیاط منع فرمایا اور صاف کہہ دیا فَاِذَا خَذَاکُمْ عَذَابُ رَبِّکُمْ فَمِنْ بَيْنِیْ وَبَیْنِکُمْ وَرَبِّکُمْ فَاِذَا خَذَاکُمْ عَذَابُ رَبِّکُمْ فَمِنْ بَيْنِیْ وَبَیْنِکُمْ وَرَبِّکُمْ

تو نزدیک عذاب میں پکڑے جاؤ گے باوجود اس تصریح کے جلدی کا زمانہ نہیں بتلایا اور وہ تین روز مہلت کے تھے۔ عذاب قریب باعتبار ظاہر کے فرمایا کیونکہ عذاب آخرت کو وہ دور سمجھتے تھے حالانکہ حکم قولہ تعالیٰ و تراہ قریبا۔ وہ بھی نزدیک ہر خصوص حکم حدیث صحیح من بات فقد قامت قیامت۔ جو اس کی قیامت آگئی پس مراد یہ کہ ہلاک ناقہ سے عذاب تک یرہوگی چونکہ اس قوم غلو نے انکو ہر بات میں جھٹلایا اور بالکل شیطانی وسوسہ شہوات کو قبول کیا۔ قطعاً دھتا۔ پس ناقہ کو عفر کیا۔ روایت میں ہے کہ سب شقی وہ تھا جس نے ناقہ صالح کو عفر کیا کہتے ہیں کہ ایک کینگاہ سے تیرا اور ایک ہی تیر سے گر پڑی۔ دوسرے دن دو گر تلوار سے کوئچین کاٹیں پھر بھون نے اسے گوشت کے حصے لگائے اور اسکا بچہ بھی اسکے برابر تھا وہ بھاگا اور ہاڑ پر جا کر اسے تین بار آواز سے اپنی مان کو پکارا اور ہاڑ شق ہوا وہ اس میں سما گیا جب حضرت کو خبر ہوئی تو آئے اور ناقہ کو دیکھ کر روئے اور قوم شقی نے مضحکہ کیا کہ ہم نے تو مارا اب کہاں ہے وہ عذاب۔ فَقَالَ تَمَتُّوْا فِيْ ذٰلِكَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ۔ تو فرمایا کہ اب زندگی کر لو اپنے گھر میں تین روز۔ کہتے ہیں کہ چار شنبہ و پنجشنبہ و جمعہ۔ تین روز تھے اور مراد اپنے گھر سے خواہ وہ لہتی ہو زمین بہتے تھے یا مراد دنیا کا گھر ہو۔ ذٰلِكَ وَفَعَلْنَا غَيْرَ مَكْدُوْبٍ۔ یہ وعدہ غیر مکدوب فیہ ہے یعنی اس وعدہ میں کچھ جھوٹ نہیں ہو یا جیتے اور وعدہ میں بھی دروغ نہیں اور میں نے عذاب قریب کہا تھا سو تین روز بعد آویگا۔ اول روز تھا جسے مخذرو دوسرے روز مسخ تیسرے روز سیاہ اور چوتھے روز عذاب ہوگا۔ علمائے کما کہ تین دن کی مہلت پھر رحمت تھی کہ اب تو یہ کہ میں گران بدبختوں نے نہ مانا آخر جب ہرے اسی طرح بنے پیلے ہوئے تو موت کا یقین کر کے رات بھر دوزخوں میں بیٹھے رہے۔ کہتے ہیں کہ ترکے سے تاخیر ہوئی یہاں تک کہ سورج نکل آیا اور پھر یہ لوگ خوش ہوئے اور سمجھے کہ شاید کچھ نہیں ہوگا کہ ناگاہ عذاب الصیحة آگیا ولیکن اہل میان بجائے گئے چنانچہ فرمایا۔ فَلَمَّا جَاءَ اَحْمَرًا كَجَبَلٍ مِّنْ اَصْحَابِهَا۔ پھر جب آیا ہمارا امر یعنی عذاب تو ہم نے نجات دیدی صالح کو۔ وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ۔ اور ان بندوں کو جو صالح کے ساتھ ہمیں ایمان لائے تھے۔ یَوْمَ نَقِيْهِمْ مِّنْ اُولٰٓئِكَ نَجَاتٍ لِّمَنْ لَّمْ يَكُن مِّنْ اُولٰٓئِكَ۔ اور ہم نے اپنی رحمت بفضل سے انکو دیدی ورنہ انکا کچھ حق ہم پر واجب لازم نہ تھا کہ ہم اس پر مجبور ہوں۔ وَ مَن خَذٰلٰی يَوْمَ مِثْلًا۔ اور ہم نے ان سب کو نجات دی اس دن کی خوارگی و ذلت و یاقیامت کی خوارگی و بھی اِنَّ مَثَلًا لَّهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيْزُ بیشک تیرا پروردگار وہی قوی عزیز ہے جتنی کہ کافر کو کچھ بھی قوت نہ تھی کہ اپنے اوپر سے عذاب ہٹاویں یا صالح کو بھی آزار ہو بخدا دین اور کثرت آواز سے مومنوں کو کچھ بھی صدمہ نہوا۔ وَ اَخَذَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا۔ اور پکڑ لیا ان لوگوں کو جنہوں نے اپنی جانوں پر غور کفر کر کے اور ناقہ قتل کر کے ظلم کیا تھا۔ الصیحة۔ سخت کرخت مہیب آواز نے۔ کہتے ہیں کہ سورج نکلے جب پھر دل خوشی میں اترائے گئے ناگاہ حضرت جبریل نے سخت کرخت مہیب آواز دی کہ کافروں کے دل پارہ پارہ پھٹ گئے اور سب گھٹنوں کے بل مرے رہ گئے چنانچہ فرمایا اَفَاَضْحٰی فِیْ دِیَارِهِمْ جَبَرٰتِیْنَ۔ پس وہ گئے اپنے گھروں میں گھٹنوں کے بل مرے ہوئے۔ کَانَ لَکُمْ یَعْنُوْا اَفِیْہَا۔ اے کافروں! یہاں کیا سکنا فی دیارہم میں تو ہم غنی یا المسکان ولی المسکان اذا سکنا۔ گویا وہ ان گھروں میں کبھی نہ بستے تھے یعنی وہ خواہشیں اسیدین عمارات و اسباب سب چھوڑ کر بالکل نابود ہو گئے گویا کبھی یہاں انکا وجود ہی نہ تھا۔ اَلَا اِنَّ مَثَلُ ذٰلِكَ لَفِیْہُمْ۔ آگاہ ہو کہ بیشک ثمود یعنی قوم صالح نے اپنے پروردگار سے کفر کیا یعنی جس بزرگی و عظمت کی صفات سے پیغمبر نے بتلایا اس طرح نہ مانے اور خلاف حکم اعمال کئے آخر عذاب کفر میں پڑے۔ اَلَا بُعْدَ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ۔ خیر دار ہو کہ ثمود کیلئے رحمت آئی سو دوری ہو پھر حضرت ابراہیم کا حال ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَقَدْ جَاءَتْ رُسُلَنَا بِرُحْمَةٍ يُسْوِي قَالَ سَلَامًا ط قَالَ سَلَامًا ط فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ

اور آچکے ہیں ہمارے بھی ابراہیم پاس خوشخبری بیکر یوں سلام وہ بولا سلام ہے پھر دیکھو کی کہ نے آیا
يَعْمَلُ خَيْرًا فَمَا رَأَى إِلَيْهِمْ كَلِمَةً يَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً

ایک بگڑا تلا ہوا پھر جب دیکھا ان کے ہاتھ میں آتے کھانے پر اوپر بھلا اور دل میں ان سے ڈرا
قَالَ لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطِيٍّ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَيْحَكَ فَتَشْتَبِهَا

وہ بولے مت ڈر ہم بھیجے آئے ہیں طرف قوم لوط کے اور اُسکی عورت کھڑی تھی تب وہ ہنس بڑی پھر ہم نے خوشخبری دی اُسکو
بِأَسْحَقٍ وَمِنْ قَرْنٍ وَرَأَى السَّحْقَ يَعْزُّوبًا قَالَتْ يَوُثَىٰ لَيْتَنِي عَالِدٌ ذَا عِلْمٍ إِنَّ هَذَا الْبَعْلَ لَنَاسِحٌ

اسحق کی اور اسحق کے بچے یعقوب کی بولی اسے خرابی کیا میں جنوں کی اور میں بوڑھیا ہوں اور یہ خاوند میرے بڑا
إِنَّ هَذَا لَنَاسِحٌ يَعْزُّوبٌ قَالُوا أَلَيْسَ لِنَبِيِّنَا مِنْ آيَاتٍ لَّهُ وَرَحْمَتٌ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ

یہ تو ایک عیب پر ہے وہ بولے کیا تعجب کرتی ہے اللہ کے حکم سے اسحق کی ہرچہ اور برکتیں تم پر
أَهْلَ الْبَيْتِ ط إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ

اسے گھر والا وہ ہے سرا بڑا یوں والا

قال لست سمعتم خبراً ثم ما قد علمتم مقاماً من مقامات بلکہ حضرت لوط کی قوم پر عذاب کفر بیان کرنے کا تو طبعاً ہوا اسلئے اس میں
سے ہانڈوا رہا ابراہیم الی قوم وغیرہ اسلئے نہیں فرمایا اور ابراہیم غلیل شداد لوط سے دو فرار ہوئے جالیس برس بعد ملک

اہل میں بڑا مذکور ہوئے اور بلاد فلسطین شام میں سکونت اختیار کی اور ایک سو پچتر برس زندہ رہے اور ان کے بیٹے اسحق
ایک سو اسی برس اور یعقوب ایک سو پچتر اسی برس چلے اور لوط علیہ السلام بھی پیچتر برس بعد ابراہیم علیہ السلام اور ان کے بچے تھے اور قوم لوط

کی بستی ان لوطی شام میں تھیں پھر جب اللہ تعالیٰ نے قوم لوط پر عذاب بھیجا تو ملا کہ حضرت ابراہیم کے پاس جوتے دبے اور تیشے ہوئے تھے
لیکن چونکہ وہ بھوت لڑکوں کی صورت میں تھے حضرت ابراہیم نے انکو ہمان بھلا عطار کے کہنا کہ جبرائیل میکائیل اسرائیل تھے جنہاں کے کہا

کہ لوطی ساری سنے کہ انکیا یہ تھے مقاتل نے کہا بارہ تھے اور محمد بن کعب الفزفی نے کہا کہ جبرائیل کے ساتھ آٹھ تھے قال لست سمعتم خبراً ثم ما قد علمتم مقاماً من مقامات

کی تحقیق شکل ہو اور کوئی ضرورت داعی نہیں ہاں تا ضرورت ہو کہ تین سے کم نہ ہوں بوجہ اسکے کہ تین تھے ہونی تو کہ تعالیٰ وَقَدْ جَاءَتْ رُسُلَنَا بِرُحْمَةٍ يُسْوِي

اور سلسلہ ان کے کہ انکا لفظ ایک و خبر کیا اور قد واسلئے توقع سے کہ چونکہ انکیا کے قصص میں ایک بعد دوسرے کے سننے کی توقع ہوتی
ہوتی اور اصل یہ کہ تیس تھیں ہے اور اسلئے ان میں اصل ہو اور جب ضمیر کی طرف مضاف ہو تو سکون میں ہی مانند فعل کے جائز ہوتا ہے

اور یہ لفظ جمع ہو کتر تین عدد ہونا چاہیے ہیواسلئے عطار و ابن عباس نے کتر عدد سے تفسیر فرمائی اور اس بات پر اجماع ہے کہ انہیں جبرائیل
جس تھے انہی اور لاسے چاہیے بھیجے ہوئے یعنی ملائکہ۔ ابراہیم یحییٰ و یسوعی۔ ابراہیم ہمارے پیغمبر پاس بشارت کو یعنی جن ملائکہ کو فرستے

تھے ساتھ ہم نے قوم لوط پر عذاب کیلئے بھیجا تھا اسے چلے حضرت ابراہیم پاس بشارت بیکر آئے جب اٹل تھے تو قائلے کہ ابراہیم نے کہا
تو سلام کہتے ہیں۔ یا قائلے کہ سلام۔ یا قائلے کہ سلام۔ تو سلام آسا کا مفعول منصوب ہو گا قال مستعمل۔ ابراہیم نے کہا
و علیکم سلام یا اعرکم سلام۔ ہر حال حال مر فوع ہو تو بلا تیس ہو گا اور ابراہیم نے بیان کیا کہ ہر سلام سمیعہ شکی کے معنی تیار ہو تو یوں کہ انکے ہم پر

ہمیشہ سلامتی ہے حالانکہ ملائکہ نے سلام نامنسوب کیا تھا جسکا جملہ فعلیہ تھا اور علماء نے کہا کہ فعلیہ میں ہمیشگی نہیں ہوتی ہر اذ حضرت ابراہیم کا جواب
 ان کے سلام سے آں ہوا اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہو کہ اذ اخیتم تجیہ فحیوا حسن ہما اور تو دہا جب تک تو تجیہ یعنی سلام کیا جائے تو اس سے اچھا جواب د
 یا وہی جواب میں کہ دو مسئلہ آداب سلام میں مذکور ہو کہ چھوٹا بڑے کو اور کھڑا بیٹھے کو اور راہ چلتا اور آئیوا لایٹھے کو اور سوار پیادہ کو سلام کرنا
 اور پورا سلام یہ ہو اللہ علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بعض روایت میں منفرہ زیادہ ہو تو جب کسی بزرگ کو سلام کرے تو چاہئے کہ فقط السلام علیکم کہے
 تاکہ وہ جواب میں بڑھائے اور صحیح حدیث میں ہو کہ ایک صحابی نے اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ اسے ذریعہ بیان
 بڑھائیں ہی طرح ہر لفظ پر دس فرمائیں اور آخر میں جسے پورا سلام کیا اسکو فقط وعلیکم کہا اور فرمایا کہ تم میرے بڑھائے کو کہے باقی نہیں چھوڑا۔ اب
 سمجھو کہ ملائکہ نے شاید حضرت ابراہیم کے جواب کی تفسیر کی کہ اپنی زبان سے اچھی دعا دین اور دوسرے مقام پر یہی قال سلام قوم منکرون۔ ابراہیم نے
 اچھا جواب دیا حالانکہ ان لوگوں کو انجان بتایا اذ حدیث میں عمدہ شکی یہ بتلائی کہ سلام کرے ہر آدمی پر خواہ جان پہچان ہو یا انجان ہو۔ واضح ہو کہ سلام
 اکثر اسبغہ کی قرأت ہو اور یہی ہمارے یہاں ہر وقت ہو اور مجرہ وکسانی نے سلم پڑھا اور یہی قرأت متواترہ ہو فراموش نے کہا کہ دونوں قرأت میں
 کچھ فرق نہیں جیسے حلال کی جگہ حلال و حرام کی جگہ حرم و بعض نے کہا کہ سلم یعنی صلح ہو مسئلہ اگر کوئی ناز میں السلام علیکم ورحمۃ اللہ کی جگہ سلام علیکم کہے تو
 مکروہ ہو اور شافعیہ میں سے امام نووی نے اسی پر جزم کیا اور وجہ یہ ہو کہ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ سنت متنبہ پر اس میں تفسیر نہیں ہو سکتا۔ فائدہ
 یہاں ثابت ہوا کہ ملائکہ بصوت آدمی تمثال ہو سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ نبی دو کی کسی چیز کو نہ پہچانے چنانچہ ابراہیم کی عادت تھی کہ بغیر مہمان کے تنہا نہیں
 کھاتے تھے جب ملائکہ بصوت آدمی کی شکل میں آئے تو انکو مہمان سمجھ کر خوش ہو کر ضیافت کا جلد سامان لیا چنانچہ حق تعالیٰ نے بیان فرمایا۔
 فما لیک ان سجدا لعلی حدیثی یا معنی نفی تہمت دیر کرنا۔ ان معنی حتی عمل گو سالہ رضید ہونا ہو اور بعض نے کہا کہ گوم سمجھن پر بغیر آگ کے
 آدھ کا کرنا اور بعض نے کہا کہ حنیذ موٹا زہ۔ کہا گیا کہ ہونا ہو چکنا کی ٹکٹا لائے تھے المعنی پھر کچھ دیر نہیں لگائی تھی کہ ہونا پھر موٹا زہ لے آئے
 قتادہ نے کہا کہ اکثر ان کے پاس ہی گائیں تھیں اور روایت ہو کہ پندرہ روز انتظار کے بعد ان کو یہ مہمان لے تھے تو خوشی خوشی لائے کہ آج لائے
 ساتھ اچھی طرح کھا ڈنکا اگر فرشتے بھلا کیا کھاتے انھوں نے ہاتھ نہ ڈالا۔ فقلت اذ آتیتہم ملائکۃ لعلی حدیثی۔ حدیثی معنی سوجھنا ہو
 ان کے ہاتھوں کو دیکھا کہ اس خوش مزہ غذا تک نہیں پہنچتے تو ان سے استنکار کیا۔ اذ اذ جئتی منہم خیفۃ۔ اور ان کی طرف سے اپنے دل میں کچھ خوف
 لائے یعنی خیال کیا کہ دیکھے اللہ تعالیٰ نے کیا محنت نازل فرمائی ہو۔ قتادہ نے کہا کہ یہ سوجھنا تھا کہ اس مانہ کا دستور تھا کہ جب مہمان ناخوش ہو
 نہ کھاتا تو یہ دلیل تھی کہ وہ بھلائی نہیں بلکہ کوئی برائی لایا ہو۔ یہ دوران بندوں کی طرف سے تھا کیونکہ کمال یقین سے وہ مردود بادشاہ سے نہیں
 ڈرے تو ان چند آدمی سے کیا ڈرتے جبکہ یاقین جانتے تھے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی میں کچھ قدرت نہیں ہو بلکہ امتحان الہی تعالیٰ کا خوف ہوتا
 ہے جب ملائکہ نے انکو دیکھا کہ کچھ خائف ہیں یا کہ دیا کہ انانکم وعلون ہم تم سے ڈرتے ہیں جیسا کہ سورہ حجرات میں ہو قالوا کالانحج۔ بوسے
 کہ کچھ خوف مست کرو۔ روایت ہو کہ جبریل نے اپنے ساتھیوں کو ابراہیم کا ہر کام میں اللہ تعالیٰ کے بے خلوص ظاہر کرنے کو کہا کہ ہلوگ بغیر وہاں
 نہیں کھاتے تو فرمایا کہ اسکے دام تم دید گے بوسے کیونکر فرمایا کہ اول اسم اللہ الرحمن الرحیم کو یعنی اللہ تعالیٰ کے نام پر کھانا شروع کرو اور فارغ ہو کر اللہ
 یعنی شکر کرو اور اسکی قوت سے طاعت و عبادت کرنا کوئی گناہ نہ کرنا۔ تو جبریل نے ساتھیوں سے کہا کہ دیکھو اسی سے اللہ تعالیٰ نے اسکو خلیل
 بنایا ہو پھر صاف ظاہر کر دیا۔ انا اذ سلنا الی قبیۃ لوط علیہ السلام کہ ہم ملائکہ میں قوم لوط کی طرف عذاب لیکر بھیجے گئے ہیں اس واسطے ہم نہیں کھاتے
 ہیں کیونکہ ہم حقیقت میں آدمی نہیں ہیں۔ وافر ائمہ قاصدہ کفایت اور ابراہیم کی جو روایت حضرت سارہ علیہا السلام کھڑی تھی یعنی

۱۱۱۱

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ

ابراہیم سے ڈر اور آئی اسکو خوشخبری چھڑنے لگا ہم سے قوم لوط کے حق میں ابراہیم کا

لُحْلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ يَا إِبْرَاهِيمُ اعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ آتُوكَ رَيْتُكَ

خبر والا نرم دل ہو جو رعب و خوف والا ہے ابراہیم چھوڑ دے خیال وہ تو آچکا حکم ترسے رہے کا

وَأَن تَهْمِزَهُمْ هَذَا أَبِغْ غَيْرَهُمْ رَدَّهُ

اور ان پر اتنا ہو عذاب جو بھیہ انہیں جانا

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى وَجَّهَ وَجْهَهُ إِلَى رَبِّهِ عَاكِفٌ عَلَى رَفْدٍ

خوف یعنی جو بلا کر کی طرف سے پیدا ہو گیا تھا۔ و جَاءَتْهُ الْبُشْرَى۔ اور اسکو خوشخبری ملی اپنی اسماں و مقرب پیدا ہونے کی یا ملائکہ کی

تَسْلِيمٍ لِّقَوْمٍ كُفِرَتْ بَشْرُهُمْ وَإِذْ يَدْعُو إِلَى قَوْمِهِ ظَالِماً فِي لُجَّتِ النَّارِ وَارْتَدَّ عَٰلِیْهِمْ

تسلیم کی کہ تم کو خوف مت کرو۔ یجاءد لکن فی قومہ لوط کے فائدہ کا جملہ یاد دانا۔ جزا و عذاب ہو سیکر حضرت

عِٰلِیْہِمْ سَلَامٌ لِّقَوْمٍ كُفِرَتْ بَشْرُهُمْ وَإِذْ يَدْعُو إِلَى قَوْمِهِ ظَالِماً فِي لُجَّتِ النَّارِ وَارْتَدَّ عَٰلِیْهِمْ

قول خسار کا ہوا اور بخشش و کسائی سے کہا کہ اے عیسیٰ کی جگہ مضار سے لڑ گیا ہے مضار کی جگہ ماضی کر دیا جاتا ہے اور بلاغت یہ ہے کہ مضار سے ہی

حَالَتِ كَاتِبُهُمْ وَارْتَدَّ عَٰلِیْہِمْ سَلَامٌ لِّقَوْمٍ كُفِرَتْ بَشْرُهُمْ وَإِذْ يَدْعُو إِلَى قَوْمِهِ ظَالِماً فِي لُجَّتِ النَّارِ وَارْتَدَّ عَٰلِیْهِمْ

ایسے مقام پر جہاں کے لفظ سے مراد ہے کہ بہت ابھی طرح سفارش کی باتیں کرنا جیسے حدیث شفاعت میں مومنوں کا اللہ تعالیٰ عزوجل

سے جہاں کرنا کہ وہ سب کو کہہ دے کہ تم سب کو بخش دے۔ اور ابھی اسے پروردگار رحیم الرحمن کی درگاہ میں گناہوں کی کینے نہایت عاجزی و

تضرع سے الخارج و مبالغہ کیساتھ سفارش ہو رہی ہو۔ اور اسے پروردگار کے قلم سے یاد دانا یعنی بجا دل رسلنا۔ یعنی ہماری فرشتوں سے بہت گناہ گشتی کی۔

ایسا ہی مفسرین نے کہا ہے کہ چنانچہ روایت ہے کہ جب ملائکہ نے کہا انا ملکواہل الذلہ النمرۃ۔ ہم اس ملک طولون کو ملائکہ کو پناہ دے رہے ہیں جیسا کہ دوسری

آیت میں بھی ہے کہ ابراہیم نے اپنے سے کہا کہ بھلا اگر ہمیں پناہ ملے تو کیا ہم انکو مار ڈالو گے وہ بولے کہ نہیں پھر کہا کہ اگر چاہیں ہوں تو

وہ بولے کہ نہیں پھر کہا میں ہوں تو وہ بولے تو بھی نہیں یہاں تک کہ دس پانچ کے جواب میں بولے کہ نہیں پھر کہا کہ اگر ایک ہو تو بولے کہ تو بھی نہیں

تو کہا کہ پھر میں تو لوط علیہ السلام موجود ہو تو انھیں اعلم میں فیما بینہ و الہ الامرات یعنی بولے کہ جو مولیٰ میں ہوں اسکو جانتے ہیں

ہم اسکو اور انھیں لوگوں کو نجات دینے کے سوا کسی کافر و کافر کے۔ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ ملائکہ نے ابراہیم سے کہا اگر تم پانچ

مسلمان بننا ہی نہ چاہتے تو سب پرست عذاب ہو کر دیا جاتا۔ ابلا من نفلکونے فقہو اللہ تعالیٰ کی طرف التجا تھی مگر واسطہ ملائکہ کے کہ وہ واسطہ تھے

بہر حال خواہ موافق چھوٹے بجا دنا یعنی بجا دل رسلنا۔ لیا جاسے یا یعنی بھلا دیا لہذا یعنی ہم سے درخواست کرنے کا۔ کوئی لیا جاسے جہاں

کے دہریہ میں ہیں جو تم کو ہم سے اوپر نہ کہنے اور جو مفسرین نے بجا دل رسلنا کی جو روایت مذکور پیش کی اسکے علاوہ خود آیت میں دلیل موجود ہے

یعنی قول ابراہیم اعرض عن هذا انہ قد جاء امریک کہ آخری جواب ملائکہ کی طرف سے صاف ہے لہذا معلوم ہوا کہ قوم لوط کے بارہ میں حضرت ابراہیم کا

کلام ملائکہ سے تھا لیکن عجب ملائکہ نجات خیر و مقصود نہ تھے بلکہ اس سے غرض یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائے اور مومن کی وجہ سے

کافران سے عذاب دور فرمائے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کی تعریف فرمائی اِنَّ اِبْرٰہِیْمَ لَخَسِدٌ لِّرَبِّہٖ بِشَکَہٖ لِرَبِّہٖ مُّہِیْمٌ یعنی کسی خطا کا

پر جلدی نہ تھا بہت نہیں چاہتا اور یہ حضرت عیسیٰ و جبریل کی حضرت کا ملکہ معلوم کا ظہور تھا۔ آقا کے بہت نرم دل مہربان تھے شریف اپنی بزرگوار

کی جانب بنگی و طاعت سے رجوع لانے والا ہے۔ آواز کے معنی میں کہا گیا کہ آواز داوہ سے اپنے دودھ سون کے گناہوں پر تاسف ہو۔
 قتادہ نے فرمایا کہ منیب وہ نیک بندہ جو اخلاص سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔ اس میں اشارہ ہے کہ ابراہیم جاسل الحاج پر آمادہ ہو کے
 اسکا باعث یہ صفات حمیدہ تھیں کہ دل کے بہت نرم اور بندوں پر ترس کھانے والے مہربان تھے لہذا چاہا کہ عذاب میں تاخیر کی جائے شاید
 دے لوگ ایمان لے آویں اور اس گناہ سے توبہ کر لیں کیونکہ عذاب ہلاک ہونے میں بھرا میدان کو نہوگی اور ہیشہ سی سختی میں پڑے رہیں گے
 لیکن آخر کار ملائکہ نے انکو حکم قضا و قدر سے آگاہ کر دیا بقولہ: **يَا اِبْرٰهِيْمُ اَنْخِرْ حُشًى هٰذَا**۔ اسے ابراہیم تم اس بہت سفارش الحاج
 سے درگزر کرو۔ **اِنَّهٗ قَدْ جَاءَ اَخْبَرٌ بِكَ**۔ بیشک آگیا حکم تیرے پروردگار کا یعنی اللہ تعالیٰ جو سب بندوں کے حال سے آگاہ ہو اس نے
 جو کچھ اہل میں ان کے لئے مقدر کیا قضا و قدر حکم آگیا اسی اسطے حدیث میں و بعض آیات میں صریح ہے کہ جب عذاب آتا ہے تو پھر مرتفع نہیں ہوتا
قَدْ اَنْهَضُوا تَنْهَضُهُمْ عَذَابٌ غَيْرُ هٰذَا۔ اور بیشک ان لوگوں پر آوے گا ایسا عذاب جو کسی طرح رد نہ ہوگا یعنی یہ قوم انہی کا فریاد کیسی طرح
 توبہ کی طرف رجوع نہ کریں گے ہم آؤ گے لوگ محفوظ بنائے دیتے ہیں کہ ان پر ضرور عذاب آوے گا چنانچہ آخر ہی واقع ہوا اور ہر چند پیغمبر نے عاجزی و الحاح
 سے فمائش کی مگر ان بد بختوں نے کسی طرح نہ مانا اور پیغمبر کو تنگ کیا جیسا کہ عنقریب یہ حال آگے معلوم ہوگا اب کچھ اشارات عرائس سننا چاہیے اور
 غور سے سمجھنا چاہیے **فالتَّسْوِيحُ** چونکہ اشارات لطیف ہیں لہذا مترجم انکی فمائش کیلئے بقدر فہم کے توضیح کر چکا۔ **قَالَ فِي الْعَرَابِ قَوْلٌ تَعَالٰی**
وَقَدْ جَاءَتْ رَسُلًا اِبْرٰهِيْمَ بِالْبَشَرِ فرشتوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ابراہیم خلیل کو دوام وصال اور کشف جمال بلا حجاب عتاب کی
 بشارت دی اور یہ کہ غلت ابراہیمی کسی فعل حادث کا نتیجہ نہیں بلکہ ازلی قبولیت کا ظہور ہے۔ **قَالَ التَّسْوِيحُ** حبیب کو حبیب بشارت ہی مقدم ہے
 جسکے لئے شدت محبت ہے لہذا بشارت مذکورہ بدین معنی متضمن ہے۔ فافہم اور یہ بشارت دی کہ نبوت تمہاری اولاد میں باقی رہیگی اقول ہوا اسطے
 کہ خالی فرزند ہونا آخرت میں سے نہیں اور نہ اہل آخرت کیلئے موجب سرور ہے جب تک کہ وہ صالح نہ ہو فافہم اور یہ بشارت دی کہ اللہ تعالیٰ
 اپنے محبوب خلیل بندوں کا مشاق ہو اور یہ بشارت دی کہ تمام مخلوقات میں سے برگزیدہ آپکی اولاد میں سے تشریف لائے گا اور وہ حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اولاد کی بشارت بدین معنی یہ بشارت ہے کہ شریعت ابراہیمی معنی اصل حقیقت کا فیضان ہمیشہ باقی رہے گا چنانچہ قیامت
 میں واقع ہوا اور فرشتوں کا سلام کرنا اخبار ہے کہ یہ فرشتے لیاقت رکھتے ہیں کہ خلیل کی طرف ایچی ہوں اور اظہار ہے کہ باہم کوئی فکرت یعنی انجان پن میں
 ہے اور عارضہ و ظہار اہل ہونیکے ساتھ حمد و ثناء کی شناخت ہے اور فرشتوں کا سلام معزج و سلام حبیب کا اور خلیل کا سلام اظہار اکرام حنیف ہے
 اور فرشتوں کا سلام خلیل کے سلام سے موافق ہونا علامت ہے کہ خلیل نے انکے اسرار کو چنانچہ اپنی یہاں مقام کرامت اور عیوب کے سلامت ہے
 اور دیکھو کہ حبیب کا سلام حبیب کو کیسا خوشگوار اور پیغام کیسا مزہ دار اور بشارت کیسی پاکیزہ ہے اگرچہ ہوا سطح پر ہے سلام علی سلمیٰ ان شرط و ادباً ہے
 سلام علی ارض قدیم بہا الہمد سلام علی جاراتہا الجوارہا سلام حنین من اتق شقۃ الصدۃ سلام علیہا دائماً متوازیہ سلام علی ارض الہیہا الہامہ
 اذ ازلت سلمیٰ بو او فدا ہا ہا دلال و سلسال و سحانہا و ردہ سلمیٰ کہ بادشہر و مردم از من صد سلام ہے ہر صدائے ساربانان بنی بانیگ
 جس سے بعضے اکابر نے کہا کہ سلمیٰ نے ابراہیم کو بشارت دی کہ نسبت غلت ایسی تھی ہوئی ہے کہ کبھی منقطع نہ ہوگی بعض نے کہا کہ فرشتوں نے
 اصل بشارت دی تھی کہ آپکی پشت سے حضرت حبیب اعظم ہر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہونگے جو خاتم النبیین ہیں اور لو ار الحمد اعظمین
 کے ہاتھ میں ہوگا بعض نے کہا کہ جب حبیب کی طرف ایچی آیا تو یہی بشارت ہو اور رب پیغام ہو چنانچہ خوشی پوری کر دی اور جب سلام پہنچا
 تو سبحان اللہ و جہدہ دیکھ کیسے ذکر کیا کہ قالوا سلاما پس خلیل نے کہا سلام اور مراد پوری ہو گئی۔ ابن عطار نے کہا کہ قالوا سلاما۔ اشارہ ہے

۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۲۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۳۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۴۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۵۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۶۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۷۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۸۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۰۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۱۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۲۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۳۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۴۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۵۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۶۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۷۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۸۔ سلام علی سلمیٰ
 ۹۹۔ سلام علی سلمیٰ
 ۱۰۰۔ سلام علی سلمیٰ

کہ ترخست نکو سلامت جو چین کبھی اغزش نہوگی قال سلام یعنی مجھ پر سلامتی اور جانب سلام جو یعنی راجا نبی حق عزوجل۔ قولہ ذابستان جابجیل غلیظ
 اس میں اخبار داسراہین اخباریکہ جو انوی کیساتھ اپنے مہاتوں کیلئے اکرام کیا اقول فی الحدیث الصحیح من کان یؤمن بالشر والیوم الآخر لعلیکم ضیفہ تجلس
 اللہ تعالیٰ دروز آخرت پر ایمان لایا وہ ضرور ہوگا اپنے مہمان کا اکرام کرے۔ اسرار یہ کہ قلب مدبوح تھاروح مجروح ہی اذنیس کو سلطان جہوت انوار
 ملکوت دہشت جہال سر جلال کے سامنے قربان کر دیا اور یہ سب نتیجہ محبت و عشق حقیقت تھا کہ نسیم وصال سے تسلی کی جائے اور اس طرح قیامین الہمار
 معاوضہ دقتہر کی تاکہ شان حال معلوم ہو اگرچہ خلقت سخاوت و کرم ہی بعض نے کہا کہ مہانداری کے آداب دین سے ہو کہ پہلے بھی طرح اُتائے پھر طعام کی
 دعوت کرے پھر باتیں کرے چنانچہ خلیل نے پہلے طعام کا بندوبست کیا پھر باتیں کرنا جسکو پسند ہو۔ قولہ لہارای ایدیم لا قتل ایہ بکریم۔ یہ انکار
 اس بات پر تھا کہ انھوں نے خلق کو ترک کیا حالانکہ اس میں ایک عجیب شاہ ہو یعنی بیان پھر ازج کرنا کا یا مدین بلکہ خود کو بچ کرنا چاہیے تو ہمارے لیے
 تحصیل کو ذبح کر دیا کیونکہ یہ فدیہ مقصدائے عشق ہو اوسن بوشہری سے حکایت کی جاتی ہے کہ وہ فرستے جو کوئی ہمارے جھوٹے مین آیا اور غشی
 سے ہمارے ٹکڑے روٹی یا جو ما حاضر ہو اس میں ہمارے ساتھ شریک ہوا تو اسے ہم پر سخت ظلم کیا۔ ابن جعفر بن عبدلش نے کہا کہ جسے نقیرون غلاموں
 کے کھانے سے انکار کیا اسے اپنا غرور ظاہر کیا۔ اقول مروی ہے کہ چند راہ نشین بائگے ٹکڑے بھجوا کر کھانے بیٹھے کہ اتنے میں حضرت امام زین العابدین
 گھوٹے پر سوار اس سے کہے کہ درویشوں نے میرے طعام دی اپنے فرمایا کہ ہاں یہ کھکر اتر پڑے اور انکے ساتھ کھایا اور فرمایا کہ یارب مجھے متکرون
 میں نہ کھنا پھر ان لوگوں سے کہا کہ اب تم میری دعوت قبول کرو چنانچہ وقت مقدرہ پورہ آئے اور انکے ساتھ مہانداری کا برتاؤ کیا تو وہ دوجس منہم
 خیفہ۔ ان سے خوف اسوجہ سے نہ تھا کہ ہم کو انکے حال سے آگاہی نہ تھی بلکہ ان کے آثار سے قوم لوط کا مذاق ظاہر ہوا اور یہ خوف کا مقام ہے اقول
 شیخ کی مراد یہ ہے کہ اس میں نے انکو اہل الخیر و صلاح میں سے پہچان لیا تھا اگرچہ یہ امر مخفی ہو کہ فرشتے بصورت اطفال خوبصورت متشکل ہوئے ہیں مگر
 انکے اخلاق سے انکار کیا جب انھوں نے کھانے پر ہاتھ نہ ڈالا اور آثار غضب آئی نمایاں ہوئے تو ان کو خوف ہوا کیونکہ بسا اوقات ایلی
 کچھ خوفناک بات لاتا ہے۔ لعلک عصیان بسمت بعالم اسلام علی الدارین ان کنت راضیا بہ اور نیز یہ خوف بوجہ حضرت لوط و انکے اہل بیت
 کے سید ہوا قولہ قالوا لا تخف انا ارسلنا الی قوم لوط فرشتوں نے مجاہد ٹھادیا اور صاف عذاب کا حکم ظاہر کر دیا۔ قولہ حمۃ اللہ وبرکاتہ
 علیکم اہل البیت۔ یہ حرمت و برکت ان کیوں پر انوار شاہدہ آئی تھی اور نیز ہوت و رسالت و خلافت تھی حتی کہ آخر قیامت تک باقی رہی اور تمام
 اولاد میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی مخصوص عدلے مقبول سے مانگا بعض نے کہا کہ حرمت تو محبت ہو اور برکات معرفت و توحید ہو بعض نے کہا کہ
 اہل البیت کی برکتیں دعائے خلیل و دعائے ملائکہ سے ہیں اور آنحضرت مسلم نے نام نازدن میں اسکا حکم دیا چنانچہ حدود شریف میں ہو گیا بابرکت
 علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم یعنی خود اہل بیت و اولاد میں سے تھے۔ ابن حمید مجید محمود تو اپنی حمد قدیم سے ہو چنانچہ خود اپنی تعریف فرمائی ہے اور
 دوسری حق حمد ہو۔ مجید عظیم الشان ہے نہ کوئی نعم ہے کہ اس تک سانی پاسے اند نہ کوئی عقل ہو کہ ادا اک کرے پھر جب برکات الہی واصل
 ہوئیں اور کاشفہ کے دروازے کھلے اور فیض بشارت حاصل ہوا تو انکا قلب غبار امتحان سے نکلا حضرت الرحمن کے ساتھ مقام انسا طین حاضر ہوا
 کہ قال تعالیٰ فلما ذہب عن ابراہیم الریح وجاءتہ البشری بجا دنانی قوم لوط۔ دوری کا خوف گیا اور نزدیکی کی خوشخبری ملی جس سے
 مزہ آیا اور دولت کا انسا ط ہوا تو اس مقام کے موافق برخلاف انقباض کے حالت طاری ہوئی اور ایسی حالت میں جو امور ان سے برداشت
 ہوتے ہیں وہ البیت و جلال سے جائز نہیں ہیں لیکن خلیل کا انسا ط یہی ہوتا ہے کہ مخلوق پر رحمت و شفقت ہو چنانچہ فرمایا بجا دنانی قوم لوط
 پس قوم لوط کیلئے تاخیر عذاب لگے اور لوط و انکے لوگوں کیلئے حرمت و نجات چاہتے تھے اور یہی سخاوت و مہانداری و مروت و حلم ہو اسلئے

قولہ لہارای ایدیم لا قتل ایہ بکریم
 یہ انکار اس بات پر تھا کہ انھوں نے خلق کو ترک کیا حالانکہ اس میں ایک عجیب شاہ ہو یعنی بیان پھر ازج کرنا کا یا مدین بلکہ خود کو بچ کرنا چاہیے تو ہمارے لیے
 تحصیل کو ذبح کر دیا کیونکہ یہ فدیہ مقصدائے عشق ہو اوسن بوشہری سے حکایت کی جاتی ہے کہ وہ فرستے جو کوئی ہمارے جھوٹے مین آیا اور غشی
 سے ہمارے ٹکڑے روٹی یا جو ما حاضر ہو اس میں ہمارے ساتھ شریک ہوا تو اسے ہم پر سخت ظلم کیا۔ ابن جعفر بن عبدلش نے کہا کہ جسے نقیرون غلاموں
 کے کھانے سے انکار کیا اسے اپنا غرور ظاہر کیا۔ اقول مروی ہے کہ چند راہ نشین بائگے ٹکڑے بھجوا کر کھانے بیٹھے کہ اتنے میں حضرت امام زین العابدین
 گھوٹے پر سوار اس سے کہے کہ درویشوں نے میرے طعام دی اپنے فرمایا کہ ہاں یہ کھکر اتر پڑے اور انکے ساتھ کھایا اور فرمایا کہ یارب مجھے متکرون
 میں نہ کھنا پھر ان لوگوں سے کہا کہ اب تم میری دعوت قبول کرو چنانچہ وقت مقدرہ پورہ آئے اور انکے ساتھ مہانداری کا برتاؤ کیا تو وہ دوجس منہم
 خیفہ۔ ان سے خوف اسوجہ سے نہ تھا کہ ہم کو انکے حال سے آگاہی نہ تھی بلکہ ان کے آثار سے قوم لوط کا مذاق ظاہر ہوا اور یہ خوف کا مقام ہے اقول
 شیخ کی مراد یہ ہے کہ اس میں نے انکو اہل الخیر و صلاح میں سے پہچان لیا تھا اگرچہ یہ امر مخفی ہو کہ فرشتے بصورت اطفال خوبصورت متشکل ہوئے ہیں مگر
 انکے اخلاق سے انکار کیا جب انھوں نے کھانے پر ہاتھ نہ ڈالا اور آثار غضب آئی نمایاں ہوئے تو ان کو خوف ہوا کیونکہ بسا اوقات ایلی
 کچھ خوفناک بات لاتا ہے۔ لعلک عصیان بسمت بعالم اسلام علی الدارین ان کنت راضیا بہ اور نیز یہ خوف بوجہ حضرت لوط و انکے اہل بیت
 کے سید ہوا قولہ قالوا لا تخف انا ارسلنا الی قوم لوط فرشتوں نے مجاہد ٹھادیا اور صاف عذاب کا حکم ظاہر کر دیا۔ قولہ حمۃ اللہ وبرکاتہ
 علیکم اہل البیت۔ یہ حرمت و برکت ان کیوں پر انوار شاہدہ آئی تھی اور نیز ہوت و رسالت و خلافت تھی حتی کہ آخر قیامت تک باقی رہی اور تمام
 اولاد میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی مخصوص عدلے مقبول سے مانگا بعض نے کہا کہ حرمت تو محبت ہو اور برکات معرفت و توحید ہو بعض نے کہا کہ
 اہل البیت کی برکتیں دعائے خلیل و دعائے ملائکہ سے ہیں اور آنحضرت مسلم نے نام نازدن میں اسکا حکم دیا چنانچہ حدود شریف میں ہو گیا بابرکت
 علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم یعنی خود اہل بیت و اولاد میں سے تھے۔ ابن حمید مجید محمود تو اپنی حمد قدیم سے ہو چنانچہ خود اپنی تعریف فرمائی ہے اور
 دوسری حق حمد ہو۔ مجید عظیم الشان ہے نہ کوئی نعم ہے کہ اس تک سانی پاسے اند نہ کوئی عقل ہو کہ ادا اک کرے پھر جب برکات الہی واصل
 ہوئیں اور کاشفہ کے دروازے کھلے اور فیض بشارت حاصل ہوا تو انکا قلب غبار امتحان سے نکلا حضرت الرحمن کے ساتھ مقام انسا طین حاضر ہوا
 کہ قال تعالیٰ فلما ذہب عن ابراہیم الریح وجاءتہ البشری بجا دنانی قوم لوط۔ دوری کا خوف گیا اور نزدیکی کی خوشخبری ملی جس سے
 مزہ آیا اور دولت کا انسا ط ہوا تو اس مقام کے موافق برخلاف انقباض کے حالت طاری ہوئی اور ایسی حالت میں جو امور ان سے برداشت
 ہوتے ہیں وہ البیت و جلال سے جائز نہیں ہیں لیکن خلیل کا انسا ط یہی ہوتا ہے کہ مخلوق پر رحمت و شفقت ہو چنانچہ فرمایا بجا دنانی قوم لوط
 پس قوم لوط کیلئے تاخیر عذاب لگے اور لوط و انکے لوگوں کیلئے حرمت و نجات چاہتے تھے اور یہی سخاوت و مہانداری و مروت و حلم ہو اسلئے

وصف فرمایا بقولہ ان ابراہیم علیہ السلام طبعاً ناسو سے کہ اپنی قوم پر بدعنوانی کرتے بلکہ کئے فتنہ بی فائدہ منی و من عصائی فاکم غفور رحیم یعنی جو
سیری پیروی کرے وہ مجھ میں سے ہے اور جو میری نافرمانی کرے تو تو غفور رحیم ہے اور تادمہ یہ تھا کہ غیر سے آنکھ پھیر کر وہ تبارک تعالیٰ کی طرف کشادہ رکھتے تھے اور یہی
حال عاشقوں کا ہوتا ہے اور نہایت میں معنی کہ سب سے مہرور کر تبارک تعالیٰ کی طرف اچھے چنانچہ آیت میں مذکور ہے انی بری مما تشکون انی دہمت و جہی
الذی فی السموات والارض لا یتد اور ابراہیم علیہ السلام کا مجاہدہ بوجہ جہالت کے نہ تھا بلکہ سبب کیا لایسا طے کے تھا پس کیا شفقت سے لوگوں پر کرم چاہا کیونکہ اپنے آپ کو
انہی انتخاب کی وجہ سے اسی سفارش کے لائق دیکھا اور حق تعالیٰ کو اپنے نیک نوا ایسا معاملہ پسند ہوئی اور یہی انہی اسیری بی نایت و جلالتی الحضرۃ بتدر
فعلت لہو سبیل من ہذا قال غوک موسیٰ علیہ السلام بتدر علی ربہ تعالیٰ تعلت و ہل لہ ذلک فقال یسر نہ فتجیل عنہ۔ اور قصہ موسیٰ علیہ السلام میں لایسا ط
مذکور ہے بقولہ ان ہی الانفتک۔ واضح رہے کہ لایسا ط نہیں ہوا ہے مگر انہی شخص سے جو معرفت میں ایسے رتبہ پر ہو بعض مشائخ نے اس مقام کی
تفسیر میں کہا کہ قولہ لایسا ط عن ابراہیم الرورع الخ یعنی فرشتوں کے کھانے سے پرہیز کرنے کے سبب جھانک و بھجک پیدا ہو گئی تھی جاتی تھی اور
جان گئے کہ یہ ملائکہ ہیں اور ان کو بشارت پہنچی مینی اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام ہو نچا تو خلق پر بے انتہا شفقت کی طرف متوجہ ہو کر قوم لوط
پر کار کی طرف سے مجاہدہ کرنے لگے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دل میں رحمت کو سیدھا کر دیا تھا اسلذا چاہتے تھے کہ یہ لوگ مہلت دیئے جا دیں شاید
ایمان لادیں اور لوط مع اہل ایمان ہوتے ہوئے کیونکہ اہل کفر پر عذاب نازل ہو گا اور کیونکہ ان کے ساتھ اہل ایمان ہلاک کئے جا دیں گے اور بیشک
اللہ تعالیٰ نے اس کلام پاک سے بندوں پر ظاہر کر دیا کہ ابراہیم خلیل اللہ نے باوجود درجہ نبوت عظمیٰ کے عیب صنع الکی سے ملائکہ کو
پہلے پہل نہیں پہچانا اور ان کو مہمان سمجھے اور یہی ظہر ہے کیونکہ کلام الہی صریح ہے کہ اولین انکو نہیں پہچانا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر حضرت
لوط علیہ السلام کی دلگیری اور غم کا دیکھا ہی حال بیان فرمایا حبیباً ابتداء میں حضرت ابراہیم کا نہ پہچاننے سے ہوا تھا۔ بقولہ تقاسلے
وَمَا جَاءَتْ رُسُلًا لَّنَا سِوَىٰ بَہِمٍ وَصَنَاتٍ بَہِمٍ دَرَعَا وَقَالَ هَذَا اَلِیَوْمَ عَصِیْبٌ

اور جب پہونچے ہمارے بھیجے لوط پاس خفا ہوا انکے آنے سے اور گگیا میں اللہ بولا آج دن بڑا سخت ہے
وَمَا جَاءَتْ رُسُلًا لَّنَا سِوَىٰ بَہِمٍ وَصَنَاتٍ بَہِمٍ دَرَعَا وَقَالَ هَذَا اَلِیَوْمَ عَصِیْبٌ

اور ان اس پاس قوم اسکی دوڑتی ہے اختیار اور آگے سے کر رہے تھے بڑے کام بولا اسے قوم
بَنَتْنِیْ هُنَّ اَطْهَرُ لَکُمْ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تَخْزَوْنِیْ فِیْ ضِیْفِیْ ط اَلِیْسَ مِنْکُمْ رَجُلٌ وَشِیْءٌ

میری بیباں حاضرین یہ پاک ہیں تمھارے واسطے سو ڈرو تم اللہ سے اور تم کو جو میرے مہمانوں میں کیا تم میں ایک مرد بھی نہیں نیک راہ

قَالُوا اَلْقَدْ عَلِمْتُ مَا لَنَا فِیْ بَنَتْنِکَ مِنْ حَیٍّ وَ اِنَّکَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِیْ ۝

ہوے تو تو جان چکا ہے ہم کو تیری بیبیوں سے دعویٰ نہیں اور تم کو تو معلوم ہے جو ہم چاہتے ہیں

وَمَا جَاءَتْ رُسُلًا لَّنَا سِوَىٰ بَہِمٍ وَصَنَاتٍ بَہِمٍ دَرَعَا وَقَالَ هَذَا اَلِیَوْمَ عَصِیْبٌ
انکے اور لوط علیہ السلام کی طرف چلا اور درمیان میں چار فرسخ کا فاصلہ تھا سدی نے کہا کہ دوپہر کے وقت نہر سدوم پر پہونچے وہاں
لوط کی بیٹی پانی بھرتی تھی اس سے بولے کہ اے لڑکی بیان کوئی ٹھکانا مسافرین کیلئے ہے اسنے دیکھا کہ چند لڑکے نہایت خوبصورت خوش پوش
خوشبوئے معطر اس گاؤں میں مہمانی چاہتے ہیں تو ان سے بولی کہ تمہیں ٹہرے رہو میں آتی ہوں یہ لکھو فوراً گھر پہونچی اور اپنے کما کہ کچھ لوگے شہر
کے دروازہ پر ہیں میں نے ان سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھے آپ انکی خبر لیجئے درنا آپکی قوم انکو نباہ کر گی حضرت لوط روانہ ہوئے اور

پوشیدہ انکولائے گرنہایت پریشان دل تنگ تھے اور ہوقت کوئی واقف نہ ہوا صرف انکی جو روگاہ ہوئی اور اسے قوم سے کہہ دیا اور قتادہ نے
 لے لیا کہ حضرت لوط اپنے کعبیت میں تھے وہاں اگر ان لوگوں نے ممانی چاہی تو حضرت لوط نے شرم سے انکار نہ کیا اور ساتھ لیکر خوفناک و تنگ چلے
 اور آپ انکے آگے ہو گئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے کہا تھی یہی حق ہے۔ ان ہمانوں کے آنکھ سبب غناک ہو گئے۔ وخصایک یوسف ذوالوہل
 تنگ ہوئے وقال هذا ابلوہ عصبیب۔ اور دل میں کہا کہ یہ دن سخت ہی حضرت ابن عباسؓ وغیرہ نے کہا کہ یوم عصبیب یعنی اس
 سخت بلا گھیرے ہوئے ہی جیسے سر کے گرد عصا یعنی پیڑ یا نرہ ہو چکے آگے اسے کہتے چلے کہ اے لوگو تم اس قصبہ کی بدکاری سے واقف
 ہو فہون نے کہا کہ کیا ہو فرمایا کہ اے لوگو وہ اندر میں نہیں جاتا کہ روئے زمین پر اس سے بڑھ کر کوئی گناہوں والے ضیبت ہوں اور مطلب
 یہ تھا کہ یہ ہمان یہاں سے چلے جاویں رند انکی طرف سے مجھے اس قوم بدکار سے مقابلہ پیش آو گیا اور یہ امر ان پر بہت گراں تھا پھر کچھ دھڑکے
 اسی ہی کہہ لیا اسی طرح چار و نہ اسے کہا۔ قتادہ نے کہا کہ ان ملائکہ کو حکم تھا کہ اس قوم کو ہلاک کرنا جب تک کہ نہ پائے بغیر چار مرتبہ انکی بدکاری
 کی گواہی نہ دے گئے لوگ نہیں گئے یہاں تک کہ حسب اتفاق انکو خفیہ گھر تک لائے گئے انکی جو روئے آخر وقت جا کر قوم سے ان لوگوں کے
 حسن و حال کی کھامت بیان کی وقعاۃ قومہ یحضر تھوحت انیہ۔ اور لوط کی قوم انکی طرف دوڑتی ہوئی اتراتی آئی۔ و میں قبل کا کوا
 لعلون التبیات۔ اور اس سے پہلے قوم والے بدکاری کیا کرتے تھے یعنی اس قوم کی طینت و عادت بدکاری ہو گئی تھی حتیٰ کہ اسی حال پر عذاب
 میں گرفتار ہوئے قال فیوہ فوہ لا یبلیہن اظہر کہ لوط نے فرمایا کہ اے قوم یہ میری بیٹیاں ہی تھائے لے زیادہ پاکیزہ ہیں یعنی
 لڑکیوں سے یہ زیادہ پاکیزہ ہیں لہذا تم لوگ لڑکیوں سے اغلام و بدکاری جو محض پبیری ہو چھوڑو اور عورتوں سے جوڑا اختیار کرو۔
 فانقوا اللہ ولا تخرؤن فی ضیعی۔ پس اللہ تعالیٰ خالق و مالک ڈر و اور لا تحرؤنی اور مجھے مت رسوا کر میرے ہمانوں کے بارہ میں یعنی
 لڑکے میرے ہمان ہیں تم ان کی طرف بدکاری کے لیے ہاتھ مت بڑھاؤ کہ اس میں میری سخت رسوائی ہو اور دوسری آیت میں قوم کا جوڑا
 یوں مذکور ہے اولم نہک عن العالمین یعنی کیا ہم نے تمکو عالمین سے نہیں منع کر دیا تھا یعنی پہلے ہم نے تمکو منع کر دیا تھا کہ تم کبھی مردوں کو
 اپنا ہمان نہ کرنا۔ یہاں واقف آدمی کو ایک شہر ہو یا بوندہ یہ ہو کہ لوط علیہ السلام نے لڑکیوں کو اظہر فرمایا اور اسے یعنی زیادہ پاک کے ہیں جو
 کسی دوسری چیز سے بڑھ کر سو تو شہر ہوتا ہے کہ لڑکیوں سے اغلام پاک ہے۔ لڑکیوں سے جماع کرنا زیادہ بڑھ کر پاک ہے حالانکہ بالیقین احادیث
 و آیات سے معلوم ہو کہ اغلام کرنا بالکل غیر ناپاک ہے اس شہر کو جو عربی زبان سے واقف ہو جلدی حل کر لیتا ہے اس طرح کہ یہ کلام بطریق
 مقابلہ کے ہوا اور سمجھانے کا یہی طریقہ عمدہ ہے اور ظاہر ہے کہ وہ لوگ اس فعل کو پاک سمجھتے تھے تو سمجھا یا کہ اے لوگو تم اپنی جہالت سے کچھ ہی سمجھو
 اتنا تو یقینی ہے کہ لڑکیوں میں خوب پاکیزگی ہے تو اسی کو کیوں نہیں لیتے اور نظیر اسکی قولہ تعالیٰ اذ لک خیرام شجرة الزقوم بھلا یہ میوے خوش مزہ
 بہت اچھے ہیں یا تھوڑا درخت۔ حالانکہ تھوہر کے درخت میں تو کچھ بھی اچھا ہی نہیں ہے اور نظیر اسکی حدیث میں قصہ احد میں ہے کہ ابوسفیان
 نے اپنے بہل بت کی بزرگی بیان کی اور کہا اعل بہل یعنی او بہل بڑا ہو تو پس حضرت نے جواب میں کہلایا کہ اللہ اعلیٰ و اجل یعنی اللہ
 بہت بزرگ ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے بت کی کچھ بھی بزرگی نہیں ہے اور اسکے نظائر زبان عرب میں بہت ہیں فائدہ کہ حضرت لوط
 نے فرمایا کہ ہولار بناتی۔ یہ میری بیٹیاں۔ تو کیا حقیقت میں اپنی بیٹیوں کو فرمایا تھا یا قوم کی عورتوں کو کہا تھا اور دوسری بات یہ ہے کہ
 بیٹیوں کو ان کا زون کو کیونکر دینا چاہا تو جانا چاہیے کہ ابتدائے میں جو روایت سدی رہے وہی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت
 لوط کی بیٹیاں تھیں اور انھوں نے اپنی ہی بیٹیوں کی طرف اشارہ کیا اور یہ ارشاد تھا یعنی ان کو بدکاری سے موڑ کر نیکو کاری کی طرف

راہ بتائی ایسا واسطے کہا۔ اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ زَكِيٌّ يُؤَدِّىْ اِلَيْكُمْ كِتَابَ تِلْكَ الرَّجُلِ الْيَسْبُغِ يَدَيْهِ فِي الْوُضُوْءِ۔ کیا تم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جو نیک راہ پر ہو یعنی نیک اہ قبول کہے اور دوسرا کو نیک راہ بتلا دے اور بُرائی سے منع کرے بعض نے کہا کہ اس قوم میں شخص سردادھے جکا کنا سبٹاتے تھے تو چاہا کہ ان پاک سیٹوں سے انکو راہ پر لادیں تو پھر سب اہ پُرا جاوین اور ظاہر فرقان بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ بیٹیان خود اپنی عقین چنانچہ کافروں کا جواب مذکور ہے کہ قَالُوا اَلَا هٰذَا الَّذِیْ بَعَلَّكُم مَّا لَنَا فِيْ بَيْتِنَا مِنْ حِیْۃٍ۔ قوم کافر کہنے لگی کہ تجھے خوب معلوم ہے کہ ہم کو تیری بیٹیوں میں کچھ حق نہیں یعنی کچھ خواہش حاجت نہیں ہے۔ وَ اِنَّكَ لَعَلَّکُمْ تَاْثُرُوْنَ۔ اور تو خوب جانتا ہے جو ہم چاہتے ہیں یعنی لڑکوں و مردوں سے غلام کرنا۔ یہاں دو طرح شہرہ کیا گیا ایک تو کہ یہی ہا کا قول ہے کہ اپنی بیٹیوں کو کسی پریش کرنا خلاف مردوت ہے اور اُسکا جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ عذاب کفر سے نکالنا اور ہدایت پر لانا مقصود تھا اور پھر اپنی قوم کا باپ ہوتا ہے لہذا یہاں کہ خلاف مردوت نہیں ہے اور دوسرا شہرہ یہ کہ اہل قوم کافر تھے ان کو یہ سلسلہ بیٹیان کیونکہ دینی چاہیں تو جواب یہ ہے کہ اہل شرط سے دینی چاہیں کہ تم مسلمان ہو جاؤ اور بعض نے کہا کہ غالباً اس شریعت میں مسئلہ کا نکاح کافر مرد سے روا ہو چنانچہ آنحضرت مسلم نے بھی قبل وحی کے اپنی دختر کا نکاح عقبہ بن ابی لہب اور ابوالعباس بن ابی رہے سے کر دیا حالانکہ وہ دو لون کافر تھے مگر جم کو امین ترودہی ایسے کہ آنحضرت صلعم پر جب تک حی نہیں آئی تو زمانہ فرت تھا اور احکام وحی نازل نہیں ہوئے تھے ہر حال یہ سب اس قول پر ہے کہ خود حضرت لوط کی بیٹیان موجود تھیں و لیکن قوی تفسیر حضرت حماد سے مروی ہے کہ حضرت لوط کے کوئی بیٹی نہ تھی مگر ہر بنی اپنی امت کا باپ ہوتا ہے۔ ابن کثیر نے کہا کہ ایسا ہی قتادہ وغیرہم سے مروی ہے اور اُسکے معنی یہ ہیں کہ اسی قوم کی عورتوں کو اپنی بیٹیان کہا اور ابن جریر نے کہا کہ لوط نے ان کو ارشاد کیا کہ تم عورتوں سے نکاح کرنا اور یہ مطلب نہ تھا کہ عورتوں سے بغیر نکاح کے بدکاری کرو اس قول کی تائید میں کہا گیا کہ قوم کے لوگ بہت تھے اور بیٹیان اس قدر کہ ان عقین جو سب کے نکاح میں پوری ہوں لہذا قوم کی عورتوں کو بیٹیان کہ کر ترغیب دی اور قولہ مَّا لَنَا فِیْ بَیْتِنَا مِنْ حِیْۃٍ یعنی اپنی عورتوں کی جن کو تو شفقت سے بیٹیان فرماتا ہے ہیں کچھ خواہش نہیں ہے اور حاصل یہ کہ حضرت لوط نے اس قوم بدکار کو جب عورتوں نے مہمان لڑکوں کا قصد کیا تھا بہت بلیغ و نہایت الحاح سے نصیحت کی کہ اے لوگو تم اپنی عورتوں سے رغبت کرو یہ تمہارے لیے بہتر ہے میں باپ کی طرح شفقت کر کے تم کو راہ بتاتا ہوں کہ یہ میری بیٹیان یعنی تمہاری عورتیں تمہارے لیے بہت پاکیزہ ہیں مگر ان بد بختوں نے نہ مانا آخر حضرت لوط علیہ السلام مضطرب ہو کر کہنے لگے۔

قَالَ كُونْ اَنْتَ لِي بِكَمُوقَةً اَوْ اِيْحِيْ اِلَى رُكْنٍ شَدِيْدٍ قَالُوا يَلُوْطُ اِنَّا سُرِرْنَاكَ

کہنے لگا کہ میں سے جھگو تھلے سامنے درد ہونا یا جا بیٹھتا کسی حکم آسے میں
 مہمان ہونے اسے لوط ہم بھیجے ہیں تیرے رب کے
 كُنْ يٰصِدِّيقُ الْاٰتِيكَ فَاَسْوِرْ هٰلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الْاَلِيلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ اِلَّا هُوَ اَتَاكَ ط اِنَّكَ
 ہرگز پہنچ سکیں گے تھک سولے ٹکڑے اپنے گھر کو گھر رات سے اور درگاہ دیکھے تم میں کوئی مگر تیری عورت یونین ہے

مُصِيبًا مَا أَصَابَهُمْ وَإِنْ مَوْعِدُهُمُ الْقَبْرُ أَلَيْسَ الصَّبْرُ بِقَرِيبٍ ۝

کہ اسپرٹنا ہے جو ان پوڑیگا اُن کے دھڑے کا وقتہرے صبح کیا صبح نہیں نزدیک

قَالَ كَوْنَتَ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ لَوْ لَمْ يَكُنْ كَاشٍ جَعَلْتَنِي مِثْلَ مَسْجُودٍ قُوتِ هُوَنِي تَوْخُودُ تَمَّ كُودُودِ كَرْتَا - آوَاوِي إِلَى دُونِ مَشْدِيدٍ - يَا
جَلَّ لِتِيَا كَرْنِ شَدِيدِ كَيْطِ مَعْنِي كَنْبَرِ هَوَاكَ اُنْكَلِي مَدَدِ تَمَّ كُودُودِ كَرْتَا كَهْ تَمَّ مِيرِ مَهَانُونِ پَرِ زِيَادَتِي كَرِ كِهْ جَعَلْتَنِي مِثْلَ مَسْجُودٍ نَهْ كَرْنِ هَاسْتِ - دَاغِ بُوَكِهْ

جب لوٹ کر جانے کو چڑھ کر آیا ہر جا کر قوم کو اکا گاہ کر دیا اور دے دوڑنے آئے تو لوٹنے دروازہ بند کر لیا اور خود دروازہ کے باہر
انکو بھانے اور مائلوں تک پہنچنے سے روکنے تھے یہاں تک کہ جسے لوگ نہ مانے اور ہجوم کیا یہاں تک کہ اور طرف دیواروں پر چڑھ کر مکان میں
دخل ہوئے گئے تو حضرت لوٹا مضطرب ہو کر کہنے لگے کہ کاش مجھے بذات واحد یہ قوت ہوتی کہ تم کو دور کر سکتا یا میرے کنبہ کے لوگ ایک جماعت
با قوت ہوتے کہ تم کو دور کرنا اور یہ قوم انکے نالے دار نہ تھی کیونکہ لوٹا پہلے عراق میں حضرت ابراہیم اپنے چچا کے ساتھ تھے جب ہاں سے شام
میں آئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو موقوفات میں پیغمبر کیا اور یہ چند بستیاں تھیں جن میں بڑی سستی سندھ تھی اور آبادی سب چار لاکھ کے قریب
تھی لہذا لوٹا نے تنہا کی کہ ہوقت میرے کنبہ والے با قوت و شوکت ہوتے تو تم مجھے یہ ظلم نہ کر سکتے۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ لوٹا کے بعد اللہ تعالیٰ
نے جو نبی بھیجا وہ اپنے کنبہ کے با قوت گروہ میں سے بھیجا سعدی نے کہا کہ قولہ الیٰ رکن شدید یعنی زبردست لشکر کو اس سے میں تم سے قتال کرتا اور
حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ لوٹا کو رداۃ یعفر اللہ لوٹا کا نیا دی الیٰ رکن شدید یعنی اللہ تعالیٰ لوٹا پر رحم کرے یا لوٹا کو بخش دے کہ وہ کون شہید
کی طرف جگہ لیتے تھے۔ امام نوویؒ نے کہا کہ رکن شدید سے مراد اللہ تعالیٰ عزوجل ہے کیونکہ وہی سب کُن سے اقویٰ ہے ویسک فی سیر اول اصبح
پھر جب قوم کا ظلم یہاں تک پہنچا اور حضرت جبریلؑ نے ہلاک قوم کی اجازت جناب باری تعالیٰ سے مانگی تو اجازت ملی اور جبریلؑ نے حضرت
لوٹا کو اس سختی میں دکھایا۔ قَالُوا يَا لَوُطَةَ اَنَا مُسْلِمُونَ رَبِّكَ جِبْرِيلُ وَدُوسُءُ سَاطِنُونَ لَنْ نَمُوتَ اَوْ نَكُونُ لَكَ اَوْ اَمَّا لَكَ اَرْسُلُنا بِهِنَّ فَاْتِيَنَّكَ يَوْمَ الْمَعْجَمِ تَبِيعًا
ہیں۔ اِنَّا نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ
جس سے اندھا مل گئے جیسا کہ دوسرے مقام پر آیت میں ہے فَاْتِيَنَّكَ يَوْمَ الْمَعْجَمِ تَبِيعًا اِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ
بھاگے کہ لوٹا کے گھر میں جاؤ گے جہرے ہیں پھر ملا کہ نے لوٹا کو حکم کیا۔ فَاَتِيَنَّكَ يَوْمَ الْمَعْجَمِ تَبِيعًا اِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ نَجْعَلُ الْاِلٰهَیۡتَ سِوَاكَ
کے ساتھ روانہ ہو۔ وَلَا يَكْنُفُ فَمَنْكُمُ اَخَذُوا مِمَّنْ سِوَاكَ تَرَىٰ جُودًا سِوَاكَ تَرَىٰ جُودًا سِوَاكَ تَرَىٰ جُودًا سِوَاكَ تَرَىٰ جُودًا سِوَاكَ تَرَىٰ جُودًا سِوَاكَ
مار پڑھا پس احدث بدل ہو اور یہی یہ ہیں کہ تم میں سے کوئی مکر نہ نہیں دیکھے گا سوائے تیری جود کے کہ وہ نافرمانی کر کے دیکھے گی اور ہلاک
ہوگی چنانچہ روایت ہے کہ وہ ساتھ گئی تھی پھر جب نالہ و فریاد و آوازیں ہتھیاک سنیں تو مکر نہ دیکھنے لگی اور بولی کہ ہائے سیری قوم پس اس پر
بھی ایک پتھر گرا جس سے ہلاک ہو گئی اور باقیوں نے غضب تار پڑھا اور یہ اہل سے استشار ہو کر اپنی سہیل بل کو سوائے جود کے ساتھ
لیکر روانہ ہو۔ و اخرجہم کو کہ یہ ممکن ہے کہ لوٹا نے عورت کو ساتھ نہ لیا ہو مگر وہ خود ساتھ ہو گئی ہو۔ اِنَّهُ مُعَذِّبُكُمْ اَمَّا اَهْلُكُمْ فَمَنْكُمُ
اس عورت کو رہی عذاب پہنچا گا جو اس قوم کو پہنچنے والا ہے۔ یہ حال لشکر لوٹا کا اضطراب ہے ہوا اور بولے کہ پھر انکو ابھی ہلاک کر دو
تو جبریلؑ نے کہا اِنَّ مَوْعِدَهُمُ الْعَذَابُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ يَنْتَظِرُوْنَ اَنَّهُمْ اَتَوْا مَوْعِدَهُمْ اَنَّهُمْ اَتَوْا مَوْعِدَهُمْ اَنَّهُمْ اَتَوْا مَوْعِدَهُمْ اَنَّهُمْ اَتَوْا مَوْعِدَهُمْ
ابن کثیرؒ نے لکھا کہ لوٹا نے اُسے کہا تھا کہ ان کو ابھی ہلاک کر دو تو انھوں نے یہ جملہ انکی خوشدلی کیلئے کہا تھا اور لکھا کہ عمرؓ نے قتادہؓ سے
انھوں نے حذیفہؓ رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح نقل کیا کہ ابراہیم علیہ السلام قوم لوٹا سے پاس آئے اور کہتے کہ اے لوگو میں تم کو بدافعالی سے
باز رہنے کی نصیحت کرتا ہوں کہ تم اپنی جانیں اللہ تعالیٰ کے عذاب کے سامنے رت پیش کر دو انھوں نے کچھ نہ مانا یہاں تک کہ تاخیر کی مدت
پوری گذری اور عذاب کا وقت پہنچا اور ملا کہ لوگوں کی صوٹ میں لوٹا کے پاس پہنچے وہ اپنے کھیت میں تھے پس ملا کہ نے کہا کہ اس
رات ہم تمھارے جہان میں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جبریلؑ کو مامور کر دیا تھا کہ اس قوم کو عذاب نہ کرنا یہاں تک کہ لوٹا پھر تین مرتبہ گواہی دے
جب انکو لیکر گھر چلے تو انکو اپنی قوم کی بد اعمالی جو مردوں کے ساتھ کیا کرتے تھے یاد آئی اور کچھ دیر چکر مائلوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا

کہ تم کو معلوم ہو کہ اس شہر والے کیا حرکت کرتے ہیں مجھے تو روئے زمین پر ان سے زیادہ بدکار کوئی نہیں معلوم ہے بھلا میں تم کو کیونکر ایسی قوم میں
 لیجائوں جو تمام مخلوق سے بدکردار ہو یہ سنکر جبریلؑ نے ملائکہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم یاد رکھو یہ دو مرتبہ گواہی ہو گئی پھر جب دروازہ
 تک پہنچے تو ان سے شرم کھا کر اور ان پر شفقت کر کے دوٹو لگے اور کہا کہ اسے عزیز و میری قوم تمام مخلوق سے بڑھکر بدکردار ہو تم کو
 نہیں معلوم ہو کہ یہ لوگ کیا بدعمل کرتے ہیں میں تو روئے زمین پر اس سے بدتر کوئی شہر والے نہیں جانتا ہوں پس جبریلؑ نے کہا کہ دیکھو
 یاد رکھو یہ تیسری بار تمہیں اس قوم کی بدکرداری پر گواہی دی اب تو عذاب ضرور ثابت ہو گیا پھر جب گھر میں داخل ہوئے تو نازل
 بڑھیا نے اوپر چڑھ کر اپنے کپڑے سے بعض لوگوں کو اشارہ کیا دظاہر اعدائے کے موافق مہالوں کے خرچہ سے ناگواری ہوئی اس کے اشارہ پر
 فاسق لوگ خوش خوش دوڑنے آئے اور بڑھیا نے باہر نکل کر ان کے دریافت کرنے پر کہا کہ آج لوط مہمان لایا ہے میں نے ایسے خوبصورت
 نہیں دیکھے اور نہ ایسے معطر دیکھے میں آئے یہ سنتے ہی وہ لوگ دروازہ کی طرف دوڑے پس حضرت لوطؑ نے نکل کر دروازہ کھولا اور باہر کھڑے
 ہو کر انکو اللہ تعالیٰ کی قسمیں دلائیں کہ مجھے مت رسوا کرو بھلا دنیا میں کسی بیچارہ کے مہمانوں سے ایسا معاملہ کوئی کرتا ہے اور دیکھو یہ میری بیلیاں
 یعنی اس قوم کی عورتیں تھلے لے پائیزہ تمدن انھوں نے اپنی عاجزی پر کچھ خیال نہ کیا اور چاہا کہ زبردستی گھر میں گھسکر مہمانوں کو کپڑے لجا دیں اس وقت
 حضرت لوطؑ نے اپنی عاجزی و بکیسی پر انھوں سے کہا جبریلؑ نے یہ حال دیکھ کر درگاہ الہی میں عذاب کرنے کی اجازت چاہی اور کھڑے ہو کر لوطؑ سے
 کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے بھیجے فرشتے ہیں اور آسمانی اپنی صورت جو بہت خوشنما ہے پیغمبر کی نظروں میں ظاہر فرمائی اور ان فاسقوں کے ٹھہر مارا جس
 انکی آنکھیں چونڈھیا گئیں کہ انکو گھر کی راہ نہیں سوجھتی تھی اور کہنے لگے کہ لوطؑ کے مہمان تو جا دو گھر میں پھر ملائکہ نے لوطؑ سے کہا تم اپنے لوگوں
 کو لیکر رات رہے نکل جاؤ اور ہم کو اور ان کو چھوڑ دو یہ تجھے کچھ برائی نہیں پہنچا سکتے ہیں ایسا ہی محمد بن کعب لہریؒ نے قتادہ و سدی وغیرہ
 سے مروی ہے اب اس آیت کے اشارات سننا چاہیے **فَی الْعِزِّسِ قَوْلُهُمَا جَاءَتْ رُسُلًا لُّوطَاسِیٰ** ہم وضاق بہم ذرعا حضرت لوطؑ
 کا ملاں اپنی قوم کے فتنہ سے خوف کر کے مہمانوں کے حال پر شفقت کی راہ سے بچنا چاہا تو لوطؑ نے لایا خردوں فی ضیفی تصریح ہو کہ مہمانوں پر شفقت
 و کرم تھے اور واضح ہو کہ اگر ہم اسٹم و لوط و دونوں نے ملائکہ کو نہ پہچانا باوجودیکہ فرست نبوت اعلیٰ پر ہوجس کہ دونوں مقام بسط و مدار
 میں تھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے قوم پر عذاب کا کچھ خوف نہ تھا اس واسطے ملائکہ کو نہ پہچانیا ان تک کہ قوم کے حق میں مستحق عذاب نہ ہونے کو
 خود اپنے منہ سے حضرت لوطؑ نے بیان کیا حالانکہ اپنے اسرار سے ملائکہ کو پہچانتے تھے پس تقدیر نے حکم فضا جاری ہونے کیلئے انکی ظاہری نسبت
 نظر پر پردہ کر دیا بعض نے حکمت بیان کی کہ جب حکم الہی جاری ہونے کو ہوتا ہوتا بل عقل پر تقدیری پردہ ہوتا ہے چنانچہ دیکھو حضرت
 ابراہیمؑ کو نبوت خلقت پر اسالت حاصل تھی پس انکی فراست کے شل کسی فراست ہو سکتی ہے پھر بھی ملائکہ کو نہیں پہچانے کیونکہ فراست مسدود
 کر دی گئی تھی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملائکہ پر پردہ کر دیا گیا جبکہ منافقوں نے حضرت صدیق اکرمؓ کو نہیں عائشہ رضی اللہ عنہا پر ہتھکن
 عظیم باندھا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حال غصہ رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیق کی شان میں پائیزگی بیان کرنے کو قرآن پاک نازل
 فرمایا اسی طرح لوطؑ پر التباس یہاں تک کہ عذاب کا حکم ہو گیا واضح ہو کہ جب علیہ السلام اپنی قوم کی طرف سے شدت امتحان میں پڑے
 تو قوم کو بدکاری سے دور کرنے کیلئے فوت و کن شدید چاہا بقولہ تعالیٰ **قَالَ لَوْلَا نِیْ بَکْم قُوَّةٌ اَوْ اَوْیَ اِلٰی ذٰلِکَ** شدید حضرت لوطؑ نے اپنے آپکو
 مقام امتحان میں دیکھا اور کاشفہ و مشاہدات کا دروازہ بند دیکھا اور یہی پایا کہ میں خوف و فکر میں مبتلا ہوں و تمنا کی کہ کاش مجھے اس
 ساعت بھی صفت قدرت سے انصاف ہوتا جیسے اس امتحان سے پہلے میرا حال تھا تو البتہ میں اس قوم کو کفر و معصیت سے دور کرتا یا

اگر شہید سے تکیہ لیتا یعنی عدم کے گوشہ میں اگر مجھے جگہ مل جاتی تو وہیں جگہ لیتا اور اس قوم کے دیکھنے سے راحت پاتا۔ یا عالم ملکوت سے اس قوم کی عذاب کیا یا قوم کیلئے دعا کرنا اگر مجھے نہان باقی ہوتی جس سے انکو راہ ہدایت ملتی اور اپنے اوپر حقوق الہی پہنچاتے۔ ابن عطاء اللہ نے فرمایا کہ منیٰ یہ ہیں کہ معرفت اگر میرے قبضہ قدرت میں ہوتی تو تم کو دیوان تک پہنچا دیتا لیکن نے کہا کہ اگر مجھے تم پر بددعا کی جرات ہوتی تو ہر بددعا کرتا یا اگر شہید کی طرف جگہ لیتا یعنی علم غیب جانتا کہ تمہارا انجام سعادت یا شقاوت میں سے کس طرف ہو تو اسی پر مجھروسا کرتا پھر جب کام پورا ہو گیا اور ملائکہ نے حال کھول دیا اور کہا کہ یہ قوم صبح کے وقت ہلاک ہوگی لقولہ ان موعدهم الصبح الصبح لقریب۔ تو خاموش ہوئے اور شاہدا ہونے سے خواہش کی تھی کہ کسی طرح گراہی کے درمیان سے جلد باہر ہو جائوں اور قریب موت و مشاہدہ قدرت میں داخل ہو جاؤں اور الٹی باتیں و منکرانہ دیکھنے سے راحت پاؤں تو ملائکہ نے تسلی کر دی کہ وقت تو بہت قریب ہے گویا لوٹنے قوم سے یہ کہا کاش اگر مجھے قوت الہیہ ہوتی تو میں تم کو ہلاک کر آیا یا کہ شہید یعنی حضرت ملکوت میں جگہ لیتا اور تمہاری مصیبت و دوا نصیبت سے نجات و راحت پاتا پھر ملائکہ کے وعدہ کا انتظار کرنے لگے تو کیا گیا کہ صبح کا وقت قریب نہیں ہے عارفوں پر واردات غیب کا اور طلوع صبح مشاہدہ کا انتظار بہت سخت ہو جاتا ہے۔ سری سقراطی سے حکایت ہے کہ ہمارے دل انتظار کا تحمل نہیں کر سکتے ہیں قال المسترحم ہرین تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں الغرض جب ملائکہ نے لوٹ کر نکلتے اور اپنے آپ کو قوم میں پھوڑنے کا حکم کیا تو لوٹنے اہل و عیال کے جواہر گھر میں تھکات رہے سے روانہ ہو گئے اور غالب کہ اسقدر وقت سے حکم دیا تھا کہ ان گاؤں کے حدود سے قبل صبح کے باہر ہو جائیں چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام نے ایسا ہی کیا اور حضرت جبریل علیہ السلام نے حکم عذاب حاصل کر لیا تھا چنانچہ فرمایا **فَلَمَّا جَاءَ آفُوْنَا جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَہِمَا وَآمَطَرْنَا عَلَيْهِمَا نِجَارًا ثُمَّ يَبْعِلُ ۖ هَٰ مَنضُوعٌ ۖ** پھر جب پہنچا ہمارا حکم کر ڈالی ہم نے دوسری اور پہنچے اور برساہیں اُس پر پھر بیان گفتگو کی **مَسْوَۃٌ عِنْدَ رَبِّکَ طَوَّاهٍ مِّنَ الظَّالِمِیۡنَ یَبْعِلُ ۝۱۰** صاف بنائیں تیرے رب کے پاس اور نہیں دوسری اُن ظالموں سے کچھ دور

فَلَمَّا جَاءَ آفُوْنَا۔ پھر جب آگیا ہمارا امر یعنی وہ وقت جو عذاب کیلئے موعود تھا یا آگیا عذاب ہمارا جو اس قوم کیلئے موعود تھا تو اُس کی کیفیت یوں ہوئی کہ جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَہِمَا۔ ہم نے ان گاؤں کے عالی یعنی اونچے کو سافل یعنی نیچے کر دیا یعنی اس ہیئت پر لوٹ دیا کہ اونچا نیچے اور نیچا اونچے ہو گیا اور یہ فعل آئی بواسطہ ملائکہ کے واقع ہوا جیسے عادت آئی نیا میں جاری ہے اور اسکی کیفیت حضرت مجاہد سے یوں مروی ہو کہ صبح ہوتے حضرت جبریل نے ان موضع کو اسکی زمین کے اتصال سے قطع کر کے مثل تھمے کے اپنے بازو پر اٹھا کر آسمان کو بلند کر کے لوٹ دیا کہ اونچا نیچے دینا اونچے ہوا پس جو عذاب اس قوم کو پہنچا کسی قوم کو نہیں پہنچا بروی ہو کہ یہ پانچ موضع تھے جنہیں سندوم سے بڑا موضع تھا اور جنہیں کو موفعات کہتے تھے اور سب لونڈے بازی و مردوں سے اعلان کرنے میں مشہور تھے حالانکہ ان لوگوں سے پہلے کسی قوم سے یہ فعل نہیں واقع ہوا پس انکو عذاب بھی ایسا سخت پہنچا جو کسی قوم کو نہیں دیا گیا تھا پہلے انکی آنکھیں پھر انہیں پھر موضع لوٹ دیا گیا **وَآمَطَرْنَا عَلَيْهِمَا نِجَارًا ثُمَّ یَبْعِلُ**۔ اور برسائے ہم نے اُن پر پھر سجیل سے کہتے ہیں کہ جبریل نے جسوقت عذاب کیلئے اُٹھایا اسوقت گرم آگ سے پھر برے یا اس گاؤں کے لوگ جو اسوقت باہر تھے اُن پر برے یا موضع اُٹے جانے کے بعد برے بہر کیف جب اللہ تعالیٰ کو عذاب دینا منظور ہوا تو ایسا عذاب انکو پہنچنے سے کوئی چیز نہیں رک سکی اور اہل تفسیر نے اسکی کیفیت بیان کرنے میں بہت طول دیا حالانکہ کلام الہی بہت مختصر ہے اور ایسے عنوان سے بیان ہو کہ اسکے ضمن میں علوم قلبی و اسرار عجیب شامل ہیں جنکو بیان میں لانا مشکل بلکہ غیر ممکن اور لہذا اسکی

ظاہری کیفیت سے بحث کرنا بیفائدہ ہو اور یہ ظاہر ہے کہ ظاہری کیفیت کسی حدیث میں مروی نہیں اور اس قدر زمانہ دراز سے اس وقت تک ایک متبر آدمی کی زبانی دوسرے معتبر شخص کا روایت کرنا ممکن نہیں تو خواہ مخواہ اکثر یاقین یہود و نصاریٰ کے عالموں سے بیگنی کہیں اور معلوم ہے کہ کئی لوگ اپنی کتابوں کو مذہب کر کے لائق جان کر کسی کچھ تحریف کرتے چلے آئے تو بھلا ان قصوں میں کیونکر انکی زبانی اصل کیفیت معلوم ہو سکتی ہے اور یہ حکم ہے کہ انکی روایتوں کو نہ مانیں اور نہ جھٹلاویں اسلئے ہم سکوت کرتے ہیں اور صرف اس قدر یقین کرتے ہیں جب قدر قرآن پاک میں ذکر ہے تو ہم جانتے ہیں کہ یہ سچ ہو خواہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے ان پر بحیل سے پھر برسائے بعض علماء نے کہا کہ بحیل ایک مقام ہے اور بعض نے کہا کہ بحیل کے معنی پکی اینٹ پس مراد یہ کہ پکی اینٹ کے کھنڈ اور بعض نے کہا کہ بحیل معرب سنگ گلین ہے اور یہ کھنڈ کے معنی ہیں ہو اور بعض نے کہا کہ بحیل وہ ہیں ایک ہو اور بحیل کے معنی قولہ تعالیٰ وادراکنا بحیل کتاب مرقوم سے ظاہر ہیں بالجملہ انکی اصل حقیقت کا علم مثل اور چہرہ ان کے حضرت خالق عزوجل ہی کو ہو ہم کو اس سے کچھ زیادہ بحث نہیں ہو قولہ تعالیٰ مَن ضَلَّ فَمَا لَهُ مِنْ قَائِلٍ یہ صفت بحیل ہے اور یہ مؤید ہے کہ بحیل معرب سنگ گلین ہے کیونکہ متفقہ و نصید کے معنی یا تو یہ ہیں کہ ایک پر دوسرا ملا ہوا جیسے کیلے و خراکے گودہ میں ہوتا ہے اور مقصود یہ کہ پھر سے کثرت سے تھے اور یا یہ کہ پہلے در پہلے جیسے پانی کی بوندیں برتی ہیں و قولہ تعالیٰ مَن ضَلَّ فَمَا لَهُ مِنْ قَائِلٍ یہ معنی ہے کہ جہاد سے حال ہوا سوچے کہ جہاد اگرچہ سترہ ہو لیکن موصوف ہو اور نہ موصوفہ سے مثل سترہ کے حال جائز ہو اور معنی اس کے معنی ہے اس پر نشان و علامت تھی جن ہماری وسوسہ ہے کہ کہا کہ ہر پھر ہر پھر لگی تھی اور بعض نے کہا کہ ہر کا فرق ہے پھر پر اسکا نام تھا افراد نے کہا کہ یوں بیان کیا جاتا ہو کہ ہر پھر پھر و سیاہ لکیریں تھیں ان قول یہ قتادہ و عکرم سے مروی ہے۔ ابن جریر نے کہا کہ ان پتھروں پر ایک خاص نشانی ایسی تھی جس سے بالیقین معلوم ہو جاتا کہ یہ زمین کے پتھروں کے مانند نہیں ہیں حاصل اس قوم پر جو پھر عذاب کے برے وہ گوندھے ہوئے یا بوندوں کی طرح چھوڑے بلکہ شربت تھے اور ہر ایک پھر پر نشان تھا۔ عِنْدَ رَبِّكَ۔ تیرے پروردگار پاس سے یعنی عذاب ان آئینہ میں سے تھے یا حکم الہی مراد ہے اور خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے کوئی مقام نہیں جہاں سے آنا مراد ہو بلکہ ایسا کلام جہاں مذکور ہو اس سے غیب و خزانہ قدرت یا حکم حق مراد ہو اور یہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ و ما ہی مِنَ الظَّالِمِينَ یہ بیحدیلا۔ اور ایسے عذاب کے پتھروں کا برسا ظالموں سے کچھ دور نہیں ہو یعنی ظالم لوگ جو اللہ تعالیٰ کے رسولوں سے کفر کرتے اور زمین میں فساد پھیلاتے ہیں ان کو خوف کرنا چاہیے کہ ان پر ایسے پتھر برسین۔ مجاہد نے کہا کہ اس کلام سے کفار قریش کو دہشت دلائی کہ ان کو بھی ایسا ہی عذاب نہ پہونے جیسا کہ قوم لوط کو پہونچا تھا و ان کے کہ انکے اس امت کے ظالموں سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہو۔ **قال المسترحم** حدیث میں ہے کہ جب کو قوم لوط کا فعل کرتا ہو تو ظالم کرنا لے اور کرانے والے دونوں کو قتل کر دالو یعنی ان دونوں کا قتل کر دینا ہم پر واجب ہے کہ انکی اسنن عن ابن عباس مرفوعاً۔ اور حدیث میں ہے اس امت میں بھی یہ ہوگا کہ کچھ لوگ زمین میں عیس جادوین اور جنوں کی صورتیں بگڑ جاویں اور بعض روایت میں پتھروں سے ہلاکت بھی ہو اور بعض روایت میں اسکا وقت وہ زمانہ بتلایا کہ لوگ بیباکانہ سنسن و فحور کے مرکب ہوں اور بعض روایات میں علامہ شرب خوری و چوری و زنا کاری و امانت میں خیانت و بدکار کا سردار ہونا وغیرہ قریب پندہ باتیں فرماتیں کہ جب ایسا کرینگے تو بلا میں اس طرح ڈوٹ پڑیں گی جیسے لڑی ٹوٹ کر دانہ گرے گئے ہیں یہاں تک کہ یہ تذکرہ ختم فرمایا اور چاہیے کہ عام لوگ اس سے عبرت حاصل کریں اور خاص لوگ اس کیلئے انتہا علوم و دقائق سے فیضیاب ہوں اور ہر قصہ تو یہ کوئی افسانہ نہیں ہے جیسا کہ اس وقت کے بعض پتھر بخردوں نے اپنی جہالت سے زعم کیا اور واضح ہو کہ بعض مفسرین نے قرآن مجید کے ذکر سے بہت داکر روایات یہاں بھی مانند دیگر

قصص الانبیاء کے ذکر میں جگہ نبوت میں تامل ہو اور کوئی حاجت نہیں اور اکثر یہ روایتیں اگلی کتاب (یونہی و نصاریٰ) سے لی گئی ہیں حالانکہ انکی روایت کو درہم جہلا دین نہ مانیں یہی ہم کو حکم دیا گیا ہے اسبواسطے بہت سے قصص ہم نے حذف کر دیئے ہیں فاستقم سنت فی العرس فی اشارۃ قولہ فلما جارا امرنا جملنا علیہما سا فلما۔ ابتدا و نظرت و انتہا و وجود میں جب معرفت کی نظریہ ہوتی ہے کہ شاہدہ و کشف ملکوت سر امینان و سکون میں ملین ہوں تو غیرت قدم ان پر امتحان کے بوجہ ڈاکٹر بلازمین مبتلا فرماتی ہے چنانچہ اعلیٰ جنت سے ادنیٰ مسکن میں پر لٹ جاتے ہیں اور قلوب احوال سے امتحان شہوات میں شغلب ہو جاتے ہیں تاکہ خوب معلوم کریں کہ بارگاہ عظمت و جلال کبریا میں تمام عرفان و جہالت ہی مرید ہوگ اگر اپنے مشائخ پر کبھرتے ہیں تو نفس کے باغیوں گرفتار ہو کر غار ہو جاتے ہیں اور قریب منزلت سے دوری کے پتھر ان پر برستے ہیں قولہ و ما ہی من الفالین ببید۔ ایسا بخار ہونا اور قریب منزلت سے دوری میں گرفتار ہونا ایسے لوگوں سے دور نہ جانو جو اتباع سنت و طریقہ شریعت چھوڑ کر اترتے ہیں اور ایسے عذاب کے لائق ہونے کی علامت یہ ہو کہ متواتر اس سے گناہ و فسق و فجور ظاہر ہوتے ہیں بعض نے قولہ فلما جارا امرنا لایہ سے نتیجہ اخذ کیا کہ جب حکم ازلی ہو چکا تو جیسے ان کے دلوں کو اٹک کر دیا گیا تھا ویسے ہی انکی ظاہری ہیئت بھی لوٹ دی شیخ محمد بن یحییٰ نے فرمایا کہ قوم لوطؑ کو جو سزا ملی اسی جہت سے تھی کہ نیک کام خود کرتے اور دوسروں کو نصیحت کرتے اور کچھ پروا نہیں کرتے تھے اور باتیں بنا کر حرام و فحش باتیں عمل میں لاتے اور گناہ جو لوگ اپنے خالق سے خوف چھوڑ کر شرع سے تجاوز کرتے ہیں یا شرع میں خلاف تقویٰ تاویلین کر کے حرام کو حلال بناتے ہیں اور مانند اسکے معاصی کے مرتکب ہوتے ہیں وہ ظالم ہیں ان سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہو گا کیونکہ یہ لوگ جیکہ ایسی بد اعمالی سے اسکی قلبی و باطنی توبہ ہوتی مقبول ہو کر فحش و فجور وغیرہ میں پڑ گئے ہوں اور عذاب اس پر سزا ہو تو اگر وہ دنیاوی چند روزہ زندگی میں یہ حال نہ نکلا تو اسکو کچھ فائدہ نہیں کہ کچھ موت دور نہیں تو پھر خواہ مخواہ قبر کا عذاب بھی طاری ہوگا پھر عذاب دوزخ کا ہوا تو وہ فائدہ مند نہیں بظلال و العذاب۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا عیٰ ذلک کے حضرت شعیب کا ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ لِقَوْمِي إِذَا كُنْتُمْ تُعْبُدُونَ اللَّهَ مَا كُنتُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ وَلَا تَقْصُصُوا إِلَيْكَ الْكِبَالَ وَالْمِثْرَانَ ۚ إِنَّ إِلَٰهَكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَٰئِكَ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ

اور مدین کی طرف بھیجا انھما شعیب بولا اے قوم ہندگی کرو اللہ کی کوئی نہیں تمہارا احکام سے سوا کہ اور نہ نقصان کی کبالات و المیزان انکی آراؤں کو بخیر و برائی آخاف علیکم

اور نہ گھٹاؤ ناب اور قول میں بن دیکھتا ہوں تم کو آسودہ اور ڈرتا ہوں عذاب یوم فیض و یقوہم اوفوا الیکمال و المیزان بالقسط و لا تجسوا الناس

آفت سے ایک گھیرو لو دن کی اور اے قوم بودا کرو ناب اور قول انصاف سے اور نہ گھٹاؤ لوگوں کو اشیاء ہم و لا تعشوا فی الارض مفسدین ۚ بقیۃ اللہ خیر لکم

انکی چیزیں اور نہ عبادت زمین میں خرابی جو بچ رہے اللہ کا دیا وہ ہرے تم کو ان کنتم مؤمنین و ما آنا علیکم بحفیظہ

اگر مومنین رکھے اور میں نہیں ہوں تم پر نگاہ بان ک۔ ارسلنا۔ انی مذبذب انھما شعیب اور ہم نے بھیجا مدین کی جانب انکے بھائی شعیب کو۔ مدین حضرت ابراہیم کے

بیٹے کا نام ہے اور مدین کی تمام اولاد بڑا قبیلہ ہوا وہ بھی مدین ہی مشہور ہوئے اور مدین نے ایک شہر آباد کیا وہ بھی مدین کہلاتا ہے کافی قولہ
 لما بلغ مار مدین الایہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ میں فرمایا ہے پس اگر بیان مدین سے قبیلہ مراد ہے تو منیٰ ظاہر ہیں اور اگر
 شہر مراد لیا جاوے جیسے بعض مفسرین نے کہا تو ضرور یہ کہ مضاف محذوف ہو یعنی اہل مدین کیونکہ افہام کی ضمیر مدین کے لوگوں کی طرف
 راجع ہے مقررہ نے خط بین لکھا کہ مدین حضرت شعیب کی امت ہیں اور یہ لوگ مدیان بن ابراہیم غیل کی اولاد ہیں اور مدیان
 کی بیوی کا نام قنطور تھا وہ یقطان کی بیٹی اہل کنعان میں سے تھی جس سے آٹھ بیٹے ہوئے جنکی اولاد بڑا گروہ ہو گیا اور شہر مدین جو تلامذہ
 کے لئے بنا ہے پر تھو کے محاذی اُس سے چھ مرحلہ دور واقع ہے اور تھوک سے بڑا قبیلہ ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام جب ول مرتبہ مصر سے تہا
 بھاگے تو اسی شہر کے کنوین پر ٹھہر کر شعیب کی بکریوں کو پانی پلایا تھا۔ ابن کثیر نے لکھا کہ مدین عرب کا ایک قبیلہ تھا جو حجاز و
 شام کے درمیان ایک شہر میں بستے تھے جو انھیں کے نام پر مدین مشہور تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس شعیب کو رسول کر کے بھیجا اور شعیب
 انھیں میں سے سب سے شریف النسب سے بعض نے لکھا کہ جمہور کے نزدیک مدین عجمی لفظ ہے تو اسکے وزن پر اشکال نہیں اور بعض نے لکھا کہ
 عربی لفظ ہے تو اس صورت میں وزن فیلاً مفتوح الیاء ماخوذ از محاذ مدن بالمكان یعنی دیان قیام کیا مگر یہ وزن نادر ہے اور بعض نے
 کہا اصل ہے اور بعض نے کہا مفعلاً ماخوذ از وان ہے تو بھی شاذ ہے قول قبول مقررہ اصل لفظ۔ یان موافق نام مدیان بن ابراہیم ہے
 اور شاید کہ انھوں نے عجمی نام رکھا ہو اور ہر حال میں یہ غیر منصرف لفظ ہے ہی قول لمرادفاس کا ہے اور ابن کثیر نے جبکہ اس قبیلہ کو
 عرب میں سے قرار دیا تو قابل بحث ہے جو جسین عربیت سے واقف آدمی غور کریں اور منیٰ کی نظر سے عرب میں سے ہونا اقرب واضح
 معارض ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں عرب کو اکثر انھیں وقائع سے عبرت و نصیحت دلائی جو انکی سر زمین میں واقع
 ہوئے سوائے چند وقائع کے جو کمال شہرت کی وجہ سے عرب کے نزدیک مثل ان کے ملک کے واقعات کے تھے بالجملہ انھیں مدین
 کی طرف ان کے بھائی شعیب کو بھیجا اور بھائی ہونا کچھ مدین کی راہ سے نہ تھا بلکہ نسب کی راہ سے تھا اور شعیب کے شہر عربی لفظ ہے
 اور نسب انکا یہ ہے شعیب بن میکائیل بن شجر بن مدین بن ابراہیم تو شعیب علیہ السلام اسی قبیلہ مدین میں سے ان سب سے اشرف
 تھے۔ فوائد حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قوم میں سے اسکا بنی سب سے اشرف خاندان کا بھیجا اگرچہ وہ فقیر ہو۔ پھر شعیب
 کی نصیحت و تعلیم کا حال بیان کیا کہ مثل اور انبیاء کے شعیب نے جو خطیب الانبیاء کہلاتے ہیں پہلے قوم کو وہ بات بتلائی جو سب سے
 زیادہ فرض ہے۔ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِقَاءَ اللَّهِ - کہ اگر اسے میری قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو یعنی اپنے خالق معبود کی توحید کرو کیونکہ
 اللہ تعالیٰ پاک نام ہے تمام مخلوقات کے خالق مالک بمثل و مانند قادر کا جسکی تمام صفات کا مدین اسکا کوئی شریک نہیں ہے تو جب کہا
 کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو تو گویا کہا کہ معبود اپنا اسکو جو توحید وحدہ لا شریک ہے ہی توحید اسلامی ہے وہی واسطے جو کوئی کہ شرک کرے یا تدبیر
 پر اعتماد و بھروسہ کرے تقدیر کو نہ مانے اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اگرچہ منہ سے کہے کہ ہم اللہ کو مانتے ہیں یا جو کوئی کہ اللہ تعالیٰ پاک کیلئے جو رو
 یا بیشیا بتلاوے اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا بلکہ اسے اپنا خدا ایسی چیز کو بنا یا جسکا بیشیا و جو رو ہے اور بیشیک اللہ تعالیٰ ایسی چیزوں سے
 پاک ہے۔ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم تو اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اسکی واسطے دیکھو اہل کتاب یہود و نصاریٰ اگرچہ زبان سے
 خدا کو مانے ہیں لیکن حقیقت میں اپنے گڑھے ہوئے خیال کو اپنا معبود بنا لیا ہے تو قرآن میں صاف فرما دیا کہ قاتلو الذین لا یؤمنون
 باللہ و لا بالیوم الآخر یعنی مومنوں کو حکم دیا کہ جہاد کرو ان لوگوں سے جنکا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کو نہیں مانتے ہیں ہذا جب اللہ تعالیٰ

کی توحید سب سے مقدم فرض تھا تو پہلے قوم کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو اسی طرح یقین کرو جس توحید پر وہ پاک مرتب
تھامی عبادت الہیتہ اپنے خالق کی عبادت ہوگی۔ مَا لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ عَائِدَةً۔ اس کے سوائے تمہارا کوئی معبود نہیں ہو تو اپنے دل سے
کوئی معبود مت بناؤ حتیٰ کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حکم کے مانند کسی دوسرے کا کہنا اپنے اوپر فرض جانے اور اسے تو اسی کو اسنے اپنا معبود
بنالیا ایسا واسطے اگلے یہود و نصاریٰ جیسا اعتقاد تھا کہ جو جبر و قسور اس کے وہی فرض ہے ان کو اللہ تعالیٰ نے مشرک قرار دیا اور کہا
کہ انھوں نے معبود بنائے بقولہ تعالیٰ اتخذوا احبارہم و ہما نعم اربابا من دون اللہ و اللہ اس میں مریم۔ اور اس نے ان میں بھی نصرت فرمائی
کی یہ کیفیت ہو کہ بڑا پادری و بیشپ اکثر سفارش سے روپیہ لیکر روزے معاف کر دیتا ہے اور عام لہرائی اس کی جانی پر معاف ہوئی کاتھین
کرتے ہیں تو انہی علیہم السلام کے موافق حضرت شعیبؑ نے قوم کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے تمہارا کوئی معبود نہیں ہو اور پیغمبرؐ کا حکم
خود نہیں ہوتا بلکہ وہ فرماتا ہے کہ تمہارے رب کا یہ حکم ہے۔ سراج میں توحید پر یہ دلیل عمدہ لکھی کہ دیکھو ہزاروں پیغمبر گزشتہ اور ان کے
ملکوں میں ہزاروں کوس کا فاصلہ اور ان کے زمانوں میں ہزاروں برس کا فرق تھا مگر سب نے اپنی قوم کو یہی توحید کا اعتقاد
سکھلایا تو یہ یقین معلوم ہو گیا کہ ہر ایک سچا پیغمبر تھا اور یہی توحید بیشک برحق ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی۔ پھر جب ان کو تعلیم
کریا کہ اللہ تعالیٰ ہر حال میں کائنات میں کائنات میں ہر حال میں اپنے اوپر فرض جانے اور تمہارا رب ہے اسی کو بیچ جان کر عمل کرو تو پھر
ان کو تعلیم کیا کہ آپس میں تمام مخلوق میں عدل کا برتاؤ کرو اور جو نفل بڑا ظلم بعد شرک کے کرتے تھے اس سے منع کیا بقولہ۔ قُلْ
تَنقِصُوا الْمَالُ الْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ أَوْلِيَاءُ۔ اور کم مت کرو و کیا مال و میراث میں۔ فی السراج یعنی نہ آپس میں اور نہ اپنے کے برتن میں اور نہ تول
اور تولنے کے ہاٹ میں۔ اور ناپ تو یہ ہے کہ کسی برتن سے کوئی چیز یا اعتبار کی و زیادتی کے برابر ہی پر اندازہ کی جاوے اور وزن یہ ہو
کہ ہاٹ سے ہلکے و بھاری ہونے کی راہ سے برابری کی جاوے اتنی حضرت شعیبؑ نے قوم کو ناپ تول میں کمی سے منع کیا کیونکہ یہ لوگ
باوجود کفر کے یہ بد فعلی بھی کرتے تھے اور ان کی عادت تھی کہ جب دیان ہو پاری اناج لاتا تو بڑھتی پیمانہ سے لیتے یا تول کی چیز میں بڑھتی
ہاٹوں سے رواج ظاہر کرتے اور جب خود فروخت کرتے تو چھوٹے پیمانہ اور کم ہاٹ سے دیتے تھے تو دونوں حالتوں میں ان کو عدل
سے تجاوز کرنے کو منع کیا اور کہا۔ اِنِّیْ اَزَلَمْتُ خَیْرًا مِّنْ قَوْمِ بَہْلَانِ کے ساتھ دیکھتا ہوں یعنی اب تو تم نعمت و ثروت رکھتے ہو ایسی
گھٹ کرنے سے اللہ تعالیٰ کی نعمت پر ناشکری و بندہ کو ضرورت ہو نہ چاہے بلکہ شکرانہ میں بھر لو یا اور کچھ بڑھتی دینے سے گئے تو بھلا
کمی تو نہ کرو جس سے خدا کے غضب میں پڑو۔ وَ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ عَذَابَ یَقِیْنٍ۔ اور مجھے تم پر عذاب روز عظیم کا خوف
ہے یعنی تم پر ایسا دن نہ آئے جس میں تم کو سب طرف سے عذاب گھیر لے پس یہ دنیاوی عذاب کا خوف دلا یا کیونکہ عذاب آخرت کا
خوف بعد ایمان کے ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ مراد عذاب آخرت ہی اور مسمیٰ یہ ہیں کہ مجھے تم پر اس دن عذاب ہونے کا خوف ہے جو دن
سب کو گھیرے گا یعنی روز قیامت اور مراد یہ کہ اس دن کے عذاب کوئی بدکار مستوجب سزا کو چھٹکارا نہ ہوگا اور ابن عباسؓ سے
روایت ہے کہ عذاب مراد ظلم کی گرائی ہے جیسے خیر سے مراد ارزانی ہے پس مسمیٰ یہ ہوں گے کہ میں اب تم کو سستے بھاؤ میں آسودہ
دیکھتا ہوں تو ڈنڈی نہ مارو یا دھوکا نہ کرو کہ مجھے تم پر قحط و کال کا خوف ہے بعض نے کہا کہ ابن عباسؓ کی مراد یہ ہے کہ اس وقت خیر و
برتری میں ہوا زائچہ ارزانی ہے اور تم پر خوف عذاب کا ہے جسکی صورتوں میں سے گرائی سے ہلاکت بھی ہے پھر ان کو تاکید فرمائی
بقولہ۔ وَ لَقَدْ عَلَّمْتُمُ الْمَالَ وَالْمِیْزَانَ بِالْقِسْطِ۔ اور اے قوم تم پورا دناپ و تول کو عدل کے ساتھ۔ پہلے تو لوگوں کو

کی کرٹے سے منع فرمایا اور اب انکو فیکر کی پیشی کے پورا دینے کا حکم دیا تو میان میں خوب اہتمام ہو گیا اگرچہ حدیث میں جھکتا ہوا حق دینے پر فضیلت آئی ہے لیکن حضرت شعیب نے ایسی قوم کو ہدایت کی جو کم دینے پر عادی تھے تو انکا پورا دینا اول مقصود تھا کیونکہ واجب الیقین ہے علاوہ اسکے یہ قوم جاہل تھی اور بعض صورتوں سے بڑھتی دنیا بھی منع ہو اور وہ ان سب صورتوں میں بہترین سود ہوتا ہے اور تمام مقام کو کتاب البر بواقفاوی ہند یہ سے معلوم کروا اذ ان کو حق واجب پر چھوڑ دیا کیونکہ بعض ثواب کی بات جس سے خوف ہو کہ آخر گناہ کبیر کا ارتکاب ہوگا تو ایسی بات کو چھوڑنا ثواب ہی جیسا کہ فقہار نے تصریح کر دی ہو پھر اور زیادہ انکی بھگت کو اور بڑھا دیا اور کل چیزوں میں اعتدال سے ہٹنے کو منع فرمایا۔ بقولہ **وَمَا تَنْفُسُ الدَّانِیْنَ**۔ اور لوگوں کے ساتھ انکی چیزوں میں گھاٹ نہ کرو۔ پس آپ انول کی چیزیں ہوں یا کوئی اور ہوں کسی میں گھاٹ نہ کرو۔ حدیث میں ملوئی کرنا انج میں اسطرح حرام کیا کہ من غش للیس سنا۔ جسے انج میں ملوئی کر کے یا تری دیگر گھاٹ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے بعض احادیث میں ہر چیز میں اور ہر معاملہ میں اس میں خیانت و گھاٹ کرنیکی صورت میں ہی وعید فرمائی ہو کیونکہ ایسی حرکتوں کا فساد تمام ملک میں پھیل جاتا ہو لہذا قوم کو متنبہ کیا کہ منع کیا اور کہا۔ **وَلَا تَغْتَابُوا فِي الْاَرْضِ مَفْسِدًا**۔ اور فساد ہی مفسد ہو کر زمین میں بگاڑ نہ کرتے پھرو۔ اور خضر علیہ السلام نے جو یتیموں کی کشتی توڑ ڈالی تھی وہ بضر فساد نہ تھی بلکہ مدد دہستی و شکست خضر سست : وہ بگاڑ نہ تھا بلکہ اس بگاڑ میں ہزار بناؤ تھے۔ اسی طرح جو کویا رہن کو سزا دینا یا خوئی کو قصاص دینا کچھ فساد نہیں بلکہ بالکل صلاح ہو ایسے ہی شریعت موسیٰ علیہ السلام میں اور شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جاد کا حکم بالکل صلاح ہو اور جو شبہ کرتا ہے اسکو بھی ایک جاد کے معنی ہی معلوم نہیں ہیں اور ہم نے سابق میں تفصیل کر دی تھی **بَقِيَّةُ الدِّنِ**۔ ہم اظہار آئی میں مرن اسی مقام پر بقیت کو تا رکشیدہ سے لکھا جاوے۔ **تَحْلُو لَكَ**۔ جو اللہ تعالیٰ نے باقی رکھا وہ تمہارے لئے بہت اچھا ہو۔ ابن جریر وغیرہ مفسرین نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ ناپ تول تجارت میں ہر مقدار کا حق پورا دینے کے بعد جو فضلے حلال تھا اسے لئے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا وہ گھاٹ کرنے اور کم دینے سے چھلے حق میں بہتر ہے اس میں تمہارے لیے برکت و خوبی ہو۔ مجاہد نے کہا کہ بقیۃ اللہ کے معنی اللہ تعالیٰ کی زندگی و فرمانبرداری کرنا۔ ربیع نے کہا کہ وصیت آئی۔ اقول یہ کلام عمدہ و دقیق ہے کیونکہ فرمانبرداری سے آدمی حلال کا دیگا تو اس میں برکت ہوگی اور تابعدار کا ثواب آخرت میں بہت زیادہ ہوگا مانند قولہ تعالیٰ **وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكُمْ**۔ ابن عباس نے کہا کہ بقیۃ اللہ یعنی رزق آئی۔ قتادہ نے کہا یعنی پروردگار کی طرف سے تمہارا نصیب۔ اگر کہا جاوے کہ حضرت شعیب کی نصیحت سے قوم کا اس حکم میں نرا نرا کرنا ان کے لیے کیونکہ مفید و بہتر ہوگا جب تک ایمان نہ لاوین تو جواب یہ کہ اسو اسطے آگے فرمایا۔ **إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الدِّنَارَ**۔ اگر تم مومن ہو یعنی یہ سب اس شرط سے بہتر ہوگا کہ تم ایمان لاؤ کیونکہ برکت و ثواب و نجات حاصل ہونے کیلئے ایمان شرط ہو کہ لانی البیناوی بعض نے کہا کہ حسن ان معنی اگر ایمان شرط نہیں بلکہ نیکی پر بڑھاوا دینے کے طور پر ہے جیسے باپ اپنے بیٹے کو کہے کہ اگر تم ہمارے بیٹے ہو تو یہ سونے جھٹ پٹ یاد تو کر ڈالو لہذا لکھ کچھ شک نہیں کہ وہ بیٹا ہو اور بعض بات پر اگر بولتے ہیں اقول یہ قول کچھ ٹھیک نہیں کیونکہ ابھی انکا ایمان لانا اور شعیب کو سچا جانتا تھا ہر نہیں ہوا بلکہ جواب انکا بر حلال ہو اور خود شعیب نے فرمایا۔ **وَمَا آتَا عَيْنًا فَخَبِّرْ**۔ اور میں تم پر کچھ بھی حافظہ نگہبان نہیں ہوں یعنی میں اس بات کا نگہبان و ذمہ دار نہیں کہ تم کو گناہوں میں پڑنے سے بچاؤں اور تمہارے سب کام نیک اہ پر رکھوں بلکہ کچھ پر فقط نصیحت فرض ہو وہ میں نے پوری کر دی چاہو مانو بہتر ہوگا اور نہ مانو تو تمہارا حساب تمہارے پروردگار کے

قبضہ میں آیا یہ معنی کہ میں تم پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا نگہبان نہیں ہوں جبکہ تم بد اعمالیوں نہ چھوڑو یعنی ڈرو کہ اگر بد فعلی نہ چھوڑو گے تو
شاہد تم پر عذاب آوے کہ تم اور تمہاری نعمتیں سب فنا ہو جاویں اور پھر تم ہمیشہ کیلئے عذاب میں پڑے رہو گے میں تمہارا نگہبان
نہیں ہو سکتا ہوں **فَإِنِ الْعَرِيسُ قَرَعَ الدَّعْلَ الْإِنِّ** ارکم بخیر وانی اخاف علیکم خیر سے دنیا کی بھلائیوں مراد ہیں جو استدراج کا عمل
ہوتا ہے اور استدراج یہ ہے کہ دنیاوی نعمتوں کو دیکھ کر آدمی یہ خیال کرے کہ میں اپنی خوبی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو محبوب ہوں کہ مجھے
استعداد بخیر عطا فرمائی ہیں حالانکہ اکثر وقتا ہر کہ بدکار و فاجر جسکے حق میں آخرت کا عذاب شدید ہے دنیا میں وہ سب کچھ دیدیگا
اور اس خیر خیر پر اسنے آخرت ہر باد کر دی پس یہ چیزیں محال استدراج و دھماں ہیں اور اگر شیعت ان لوگوں میں آخرت کی بھلائی
دیکھتے تو ان پر خوف نہ کرتے اور جو لوگ کہ عارف ہیں جب اپنے آپ کو اوروں کے درجوں و بلند مقامات و استقامت پر دیکھتے ہیں تو انکا
خوف بہت زیادہ ہو جاتا ہے کیونکہ انکا معلوم ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ بخیر و کریم اس کے سامنے عبادت کو بلندی و استقامت نہیں ہو سکتی
مگر بقا راعی القیوم اسید اسطی و دیکھو آنحضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انا اعلیٰکم بالشد و اخوفکم منہ۔ کہانی الہیج یعنی
مجاہد کو کسی بات میں اپنی پیروی سے بڑھ چلے کو منع کرنے میں سمجھایا کہ میں تم سے اللہ تعالیٰ کی شان کا عارف ہوں اور اس سے
بہت زیادہ خوف رکھتا ہوں پس دیکھو کہ زیادہ عرفان پر زیادہ خوف فرمایا بعض شائخ نے کہا کہ ایمان اسے کہ اپنے اوپر ہر حال میں
استدراج کا خوف ہوتا ہے لیکن اسوقت زیادہ ہوتا ہے جب وہ آرام و آسائش میں ہو اور برابر پرستش میں آتی جاتی ہوں جیسے اس
آیت سے ظاہر ہو بعض شائخ نے کہا کہ قولہ **إِنِّ ارکم بخیر** یعنی میں تم کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں دیکھتا ہوں۔ قولہ **وَإِنِّ اخاف علیکم**
یعنی میں تم پر خوف کرتا ہوں کہ تم ناشکری کر کے برآمد نہ ہو یقیناً اللہ خیر کم ان کہتم مؤمنین یعنی اگر تم ایمان لاؤ تو اللہ تعالیٰ کا قرب و
درجات و کمالات و خاصہ نعمتیں جنبت جو خیالات بشری سے باہر ہیں تمہارے لئے اس سے بہتر ہیں بلکہ ان سے اور آخرت سے
کچھ نسبت نہیں لیکن قوم کے لوگ دنیا کو اچھا سمجھتے تھے اس لئے ان سے بہتر تھلا یا پھر قوم مردود کا جواب ہے۔

بے اے شعیب تیرے غار بڑھنے نے تجھ کو یہ سکھایا کہ ہم چھوڑ دیں جن کو پوجتے رہے ہمارے باپ دادا سے باجھوڑ دیں کرنا
فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ۝

اپنے مالوں میں جو چاہیں تو ہی بڑا بادقار بہت نیک چال والا

قَالُوا لَشُعَيْبُ قَوْمٌ كَسُوا بُولَ لَ شُعَيْبُ اصلوگناک تا عزمہ۔ کیا تیری نماز تجھے حکم دیتی ہے کہ کہ **أَنْ تَتَذَكَّرَ مَا يُعْبَدُ**
انتہا و تاذکر۔ ہم اسکی عبادت چھوڑ دیں جبکہ وہاں سے باپ دادا سے پوجتے تھے یعنی بتوں کی عبادت ہمارے باپ دادا سے بڑے
رہے وہاں سے بزرگ جیسے اب کہاں ہو سکتے ہیں برابر کرتے چلے آئے اب تو نے ایک نئی نماز پڑھ کر یہ نکالا کہ ہم ان بزرگوں
کی راہ چھوڑ دیں۔ اخف نے کہا کہ شعیب نماز بہت پڑھتے تھے تو قوم نے طعنہ دیا حالانکہ قوم واسے نماز کو اچھا نہیں جانتے تھے
بعض نے کہا کہ نماز سے بیان شریعت مراد ہے یعنی تیری شریعت حکم دیتی ہے کہ تیری قراۃ و لیکن اصلی ظاہر یہی
سے تاویل کی کچھ ضرورت نہیں معلوم ہوتی ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ طعنہ سے کہا کہ تیری نئی نماز نے تجھے سمجھایا کہ تو ہم کو منع کرے کہ ہم
اپنے باپ دادا کی راہ سے غلات کے بتوں کی عبادت چھوڑ دیں اور خالی تیرے کہنے پر ایک جھوٹ و وعدہ لا شریک ہے ہوتی

اَوْ اَنْ تَفْعَلَ فِيْ اَمَقِ النَّامَاتِ شَوْۤا ۱- یا اپنے مالوں میں جس طرح ہمارا جی چاہتا ہو تصرف کرتے ہیں اسکو چھوڑ دین۔ پہلا قول تو اللہ تعالیٰ وعدہ لاشریک کی عبادت کا جواب تھا اور یہ جواب انکی لطیف سے منع کرنے کا ہے اور حرمت یا بیان اور سکے معنی میں ہے اور ایک قراءۃ میں ادا ان فعل بتا اور انتشار آیا ہو اور معنی یہ کہ تیری نماز حکم دیتی ہو کہ تو مالے مالوں میں وہ کیسے جو تیرا جی چاہے یعنی ہم کچھ اپنی خواہش پر نہ کر سکیں یا لعنہ دیا کہ نماز میں پڑھکر ہلکے مالوں میں خواہش و ڈالتا ہو اور باتوں باتوں میں چاہتے کہ مالے مالوں میں جو تیرا جی چاہے تصرف کرے۔ اِذْ لَبَّيْكَ مَا كُنْتَ الْخَلِيْفَةُ الرَّسُوْلَةُ۔ تو بیشک سید عالم صلا علیہ وسلم ابن عباس و دیگر علماء مفسرین نے کہا کہ یہ لفظ طویل کے طور پر کہتے تھے۔ علیم در حقیقت وہ شخص ہے جو مخالفت میں قتل کرے اور کلمات کو برداشت کرے اور رشید وہ ہے جو نیک چال چلن ہو۔ حسن بھری نے کہا کہ ہاں واللہ حضرت شعیب کو ان کی نمازی کی حکم کرتی تھی کہ کفار قوم بت پرستی چھوڑ دین یعنی اور ناپ تول میں کمی کرنا چھوڑ دین اقول یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَا وَالْمُنْكَرِ یعنی نماز ہمیشہ روکتی دُش کرتی ہے اسی باتوں سے جو فحش ہیں اور اس بات سے جو شرع میں انکار کی گئی ہو پس صحیح ہوا کہ شعیب کی نماز انکو آمادہ کرتی تھی کہ قوم کو نبی از منکر اور امر معروف کریں۔ ثوری نے کہا کہ قولہ ان فعل فی اموالنا ما نشر یعنی زکوٰۃ ادا کریں۔ اقول یہ تفسیر قراءۃ دوم یعنی بتا دینا خطا ہے پس عطف اَنْ نہ حرکت پر ہوا یعنی نے کہا کہ قولہ انک لا انت اعلیم الرشید یعنی اپنے نزدیک ہے اعتقاد میں تو علیم و رشید ہے پس لعنہ دیا کہ تو ہم سے جو توحید کرنے کو کہتا ہو بتوں کی عبادت و تطیف سے منع کرتا ہے وہ تیرے اعتقاد علم و رشید کے خلاف ہے بعض نے کہا کہ قوم انکو علیم و رشید جانتی تھی مگر کہا کہ تم ایسے ہو تو قوم کی مخالفت دین و اعتقاد میں تم پر شاق نہ ہونا چاہیے۔ اور اصح یہی ہے کہ قوم نے شعیب پر بدگمانی کی کہ باتوں سے ہمارے مالوں میں دست درازی کرنا چاہتے ہیں چنانچہ جواب لالت کرتا ہے قولہ

قَالَ لِقَوْمٍ اَرَاكُمْ عَلٰی بَیْتَةٍ مِّنْ رِّقٰی وَرَزَقْنٰی مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا و

بولا ہے قوم دیکھو تو اگر مجھ کو سوچو میری اپنے رب کی طرف سے اور اسے روزی ہو کہ ہر نیک روزی اور

مَا اَرٰی اَنْ اُخَالِفْکُمْ اِلٰی مَا اَلٰہُکُمْ عَنْهُ طِرَانٌ اَرٰی اِنَّ الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ

میں نہیں چاہتا کہ مجھے آپ کروں جو کام تم سے بھڑاؤں میں تو چاہتا ہوں میں سنو انا جان تک ہو سکے

وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالِیْہِ اُنِیْبُ ۝

اور میں پانا ہے اللہ سے اسی پر میں نے بھروسہ کیا ہوا اور اسی طرف رجوع ہوں

قَالَ لِقَوْمٍ شعیب نے جواب دیا کہ اے قوم۔ اَرَاکُمْ عَلٰی بَیْتَةٍ مِّنْ رِّقٰی۔ اگر میں اپنے پروردگار کی طرف سے کمالی حجت و بیان و ہدایت و بنیانی پر ہوں جس سے تم کو نیکی کا حکم اور برائی سے منع کرتا ہوں۔ وَرَزَقْنٰی مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا۔ اور اس نے مجھے رزق دیا اپنی طرف سے یعنی خزانہ غیبیہ بلا کسی ایسے فعل کے جو جائز نہ ہو جسے ایسا رزق کہ وہ اچھا یعنی حلال و فراخ ہے جسکے جو تیرے ہوئے مجھے تھا مالوں کی طرف کچھ بھی حاجت نہیں ہے تو ایسی صورت میں بھلا مجھ کو کب روا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تم کو نہ سمجھاؤں اور دوحی آہی کی تعمیل نہ کروں یا یہ معنی کہ اے قوم مجھے بتلاؤ کہ بھلا جب اللہ تعالیٰ نے مجھے حجت و نصیحت دوحی عطا فرمائی جس میں گمان و شک کو کچھ ڈل نہیں تو میں علم الیقینی پر ہوں تو تم کو کیونکر طعن کیا کہ تو علیم ہوا کہ تمھارا مطلب ہے کہ تو بیوقوف ہو خلاصہ یہ کہ تمھیں

اس طرح علم یقینی از جانب حق تعالی رکھتا ہو اور فوہیقین سے اسکو بصیرت و بینائی حاصل ہو تبین کہو کہ وہ کیونکر گمراہی و جہالت پر
 ہو سکتا ہو اور جسکو اللہ تعالیٰ نے مال حلال فراخی کے ساتھ دیا ہو تبین کہو کہ وہ کیونکر پرانے مال پر ہاتھ بڑھایگا تو پھر تم کیا طعنہ دیتے ہو
 کہ تو رشید ہو یعنی نیک حال چلن لکھ کر یہ طلب لیتے ہو کہ تیرا حال چلن اچھا نہیں کہ تو تم کو یہ حکم دیتا ہو کہ لوگوں کے مال میں کمی و کمزوری حال تک
 تو درپردہ ہمارے ہاتھ میں تصرف کرنا چاہتا ہو اور ظاہر میں کہہتا اور باطن میں اس کے خلاف کرتا ہو لہذا فرمایا **مَا أَرَادَ أَنْ**
أَخْبَأَ لَكُمْ رَازِي مَّا أَتَمَّكُمْ مَعَهُ۔ اور میرا یہ ارادہ نہیں ہو کہ جس کام سے تمکو منع کرتا ہوں اسی کام کی طرف تم سے مخافت
 کر کے جاؤں۔ رازجہ نے کہا یعنی ایسا نہیں ہوں کہ جس کام سے تمکو منع کروں خود اسی کو کروں بلکہ جو جہلائی کی راہ اپنی ذات کیلئے
 پسند کرتا ہوں وہی تم کو نصیحت کرتا ہوں اور میرا علم یقینی ہوجی الہی ہو **إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ**۔ میں نہیں چاہتا مگر اصلاح کر دینا تاکہ
 تمہارے اعتقاد و معاملات میں سے فساد دور ہو جائے۔ **مَا أَشْكُكُمْ**۔ ہاں تک جسے ممکن ہے **وَمَا لِي فِیْهِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔ اور مجھے
 کچھ توفیق نہیں مگر بقوت و طاقت الہی یعنی میں اصلاح اپنی طاقت پھر چاہتا ہوں لیکن مجھے یہ طاقت پوری جی ملیگی جب اللہ تعالیٰ
 عطا فرماوے اور اصلاح کے جقدر سامان میں وہ پورے کر دے **عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ**۔ اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی سب کام جن میں تمہاری
 اصلاح بھی ہو سب کی کوشش خوب کرتا ہوں لیکن نظیر میری اللہ تعالیٰ پر رہتی ہو اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں کہ یہ کام پورا کر دے
فَرَأَيْتُمْ أَزْیَابَ۔ اور اسی کی طرف رجوع لانا ہوں کہ اسے رہا میرے مجھے کچھ قوت و طاقت نہیں ہے تو ہی اپنے فضل سے
 پورا کر دے مسئلہ تدبیر کرنا اور کام میں کوشش کرنا جہاں تک ممکن ہو کوئی فریب خیانت نہ کرنا جو منع ہو یہ آدمی پر واجب ہو اور
 کافر بھی یہ کہتے ہیں لیکن مسلم و کافر میں صرف یہ فرق ہوتا ہو کہ اس کوشش میں کافر کی نظر اپنی طرف یا غیر اسباب کی طرف
 ہوتی ہے اور مسلم کی نظر اللہ تعالیٰ پر ہوتی ہے پس اسی نظر کا نام توکل ہو تو جب یہ کام پورا ہو تو کافر اپنی کوشش پر خوش
 ہو کر اسکی تعریف کرتا ہو اور مسلم اپنے پروردگار کی حمد و ثنا کرتا ہے اور اگر یہ کام پورا نہ ہو تو کافر کہتا ہو کہ اگر لوگوں ہوتا تو ہو جاتا اور
 ایسا نہ ہو اور نہ پورا ہوتا اور بخیرہ ہو کر افسوس کرتا ہو لیکن مسلم جان لیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت نہ مٹی لہذا وہ کچھ رنج نہیں
 کرتا اور خوشی سے پھر کوشش کرتا ہے یعنی لوگوں نے تقدیر و توکل کے یہی سمجھے کہ خاموشی آرام کو اور کابل و جھول ہو کر بیٹھ
 رہو کچھ کوشش مت کرو حالانکہ یہ بہت بُری بات ہو کیونکہ تقدیر تو علم الہی ہو بندہ کو اس سے کچھ بحث نہیں مگر اسقدر کہ مقدور ہوگا
 ہو جائیگا ورنہ نہیں لہذا جو جھول لوگ کہہ کرتے ہیں کہ ہم کچھ تدبیر و کوشش نہیں کرتے ہم تو توکل کئے ہیں یا ہم تو اپنی تقدیر
 پر شکر کرتے ہیں یہ لوگ جاہل بلکہ گنہگار ہیں انکو کچھ علم نہیں اور نہ آج تک توحید و توکل کے معنی سمجھے ہیں اور ناحق اسلام کا نام بڑا کر
 کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ہوا لفظ لدینہ لغویہ تفسیر ابن کثیر میں اس آیت کی تفسیر میں ہو کہ قولہ **رِزْقِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا** یعنی نے
 کہا کہ رزق حسن سے مراد بروت ہو اور بڑھنے کے کہہ کہ رزق حلال و در حال دونوں باتوں کا ہے۔ قولہ **مَا أَرِيدُ أَنْ أَخْلِفَ لَكُمْ آخِرَ تَوْرِي**
 نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ یہ نہیں ہو کہ میں تم کو ایک کام سے منع کروں اور میں پویشیدہ تم سے اسکو عمل میں لاؤں اور ایسا ہی
 فتا دہ سے مروی ہو پھر شیخ نے مسند امام احمد سے اس مقام کے مناسبات ایک حدیث حکیم بن معاویہ سے روایت کی کہ
 حکیم نے کہا کہ میرے باپ نے بیان کیا کہ میرے بھائی مالک نے تجھ سے کہا کہ اسے معاویہ میرے پڑوسیوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نے گرفتار کر لیا ہے سو تو میرے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چل کہ آنحضرت تجھ سے باتیں کر چکے اور تجھکو پہچان چکے ہیں پس چل جانی

کے ساتھ گیا اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میرے لئے میرے بڑے بیٹوں کو چھوڑ دیجئے دے مسلمان ہو چکے ہیں اپنے منہ پھیر لیا تو میرا بھائی
 قصہ میں آگے کھڑا ہوا اور بولا کہ واللہ اگر آپ ایسا کریں گے تو لوگ گمان کرتے ہیں کہ آپ ہم کو ایک بات کا حکم دیتے ہیں اور خود اس کے
 خلاف کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنّ یہ بات لوگوں نے کہی ہو اگر میں ایسا کروں تو اسکا وبال بھی پر ہو گا ان پر ایمین سے
 کہہ دیا کہ میں تو پھر فرمایا کہ اسکے بڑے بیٹوں کو اسکے واسطے چھوڑ دو۔ دوسرے طریق سے اس وایت کو نقل کیا ایمین ہو کہ میری قوم
 کے بعض لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بات کی تہمت میں گرفتار کر کے قید کیا پس یہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے وقت آیا
 کہ آپ نہایت بڑھتے تھے اور کہا کہ یا حضرت میرے بڑے بیٹے جس جرم پر گرفتار ہیں اور کہا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ ایک بات کا حکم
 دیتے ہیں اور خود اسکے خلاف کرتے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ لوگ کیا کہتے ہیں پس میں نے بیچ میں سے بات کاٹ دی اس
 خوف سے کہ ایسا نہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بددی گوار کی بات پر بخیرہ ہو کر میری قوم پر بددعا کریں کہ پھر بھی اس قوم کو نلاج نہ ہو
 لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برابر پوچھا یہاں تک کہ صاف ظاہر ہو گیا مگر اسی قدر فرمایا کہ اِنّ کیا یہ بات کہتے ہیں یا کہا کہ ان میں ایسا
 کہنے والا بھی ہو اور اللہ اگر میں ایسا کرتا تو بھی پر اسکا وبال ہوتا اور ان پر کچھ نہ ہوتا پھر فرمایا کہ اسکے بڑے بیٹوں کو چھوڑ دو۔ اقول
 اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی اور دن کو ایک بات کا حکم کرے جسکو وہ اسکے کہنے سے عمدہ دیتے خیال کریں اور یہ اسکے برخلاف
 عمل میں لائے تو اس شخص پر وبال ہو گا مگر حکم کتابت کے دین کی نیک بات جو پہلے سے معلوم ہے دوسرے کو اس پر آمادہ کرنا اگرچہ
 خیر نہ کرنا ہو بعض علماء کے نزدیک ضرور ہو کیونکہ یہ تو فقط بھوئے کو یاد دلانا ہوتا ہے اور اسکا نیکی ہونا تو پہلے سے معلوم ہے اور تمام
 تفصیل فتاویٰ ہندیہ میں ہے بعضی آدمی نے اس جواب کے فوائد میں کہا کہ اس طریق سے جواب میں بہت بڑی تنبیہ ہے کہ عاقل کو تو
 ہے کہ ہر امر میں تین حقوں سے ایک لحاظ رکھے ان میں سے بڑے حکم حق الہی ہے اور دوم حق نفس ہے اور سوم حق مخلوق ہے اور لکھا کہ
 تو اعلیٰ تو کھلتا یعنی میں نے اسی پر بھروسہ کیا کیونکہ اسی کو ہر چیز پر قدرت ہے اور جو کچھ اسکے سوا ہے ہر معنی مخلوقات تو وہ اپنی ذات
 میں مشتبہ عاجز بلکہ نابود ہے اور ایمین خالص توحید کی طرف اشارہ ہے اور جسکو یہ علم بایقین حاصل ہوا اسکو وجہ کے اعلیٰ مرتبہ کا علم
 ہو گیا اور قولہ والیہ اُتیب۔ اور میں اسی کی طرف راجع ہوں ایمین اشارہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے مہر کا پورا علم حاصل تھا
 ویسا ہی میرا پورا علم تھا کیونکہ انجام سب کا اپنے خالق کی طرف رجوع ہے پھر لکھا کہ تمام کلام میں ایک تو اللہ تعالیٰ سے ہر کام میں
 ٹھیک احوال حاصل ہونے کی توفیق مانگی اور تمام امور میں اسی کی استعانت چاہی اور بالکل دل جان سے اسی کی طرف رجوع
 کیا اور دوم کا فرد کی طبع توڑ دی اور سوم ظاہر کیا کہ کافروں سے بالکل فیر فارغ دیکھ کر میں کچھ انکی دشمنی کی پروا نہیں کرتے
 اور چارم ان کو خوف دلایا کہ پیغمبر ان کے ہاتھ سے ایذا پہنچا کر جب اللہ کی طرف رجوع لایا تو سزا میں گرفتار ہوں گے۔ وفي العرش
 قولہ ونا اربدان افا القلم الی ما انہک عنہ یاد رکھو کہ اہل صدق وحق کو مخلوق سے کسی بہت زیادتی میں عداوت و بغض نہیں ہوتا صرف
 جہنمی غصہ ہے تاہم کہ جب سے طریقہ سنت کو چھوڑ کر اگر ہی اختیار کریں اقول صحیح حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی بات میں
 کسی آدمی پر غضبناک ہوتے لیکن جب کوئی شخص شرع کی تنگ حرمت کرتا تو نہایت غضبناک ہو جاتے تھے۔ قال الشیخ اور اہل
 صدق کبھی مخلوق سے دل نہیں ملاتے مگر بھی کہ دے لوگ اپنی نفسانی خواہش کو ترک کر دیں اور جو کچھ انکو نصیحت کرتے ہیں وہ بعض
 شفقت سے ہوتی ہے۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ وہ داعی کچھ نہیں ہے جو خالی زبان سے نصیحت کرے اور اس پر خود عمل نہ کرے اور لکھا کہ

اسے قورسہ
 کہی دوسرا
 حضرت پوچھا

اور اے قوم نکاحو میری خدا کر کہ یہ کہ پڑے تم پر جیسا کچھ پڑا قوم نوح پر یا قوم
 هُوْدِ اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ ط و مَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ۝ وَاسْتَغْفِرْ لِزَلَمَتِكُمْ لَوْ كُنْتُمْ
 ہودی یا قوم صالح پر اور قوم لوط تم سے دور نہیں اور گناہ بخشاؤ اپنے رب سے اور اسکی طرف

و جوع لا و البتہ میرا رب ہرمان ہے نیت والا

[illegible]

کہ اس قوم کی بستی ان قوم سے دور نہ تھیں۔ قال لما فطرہ کل ام من دون باقون کا احتمال ہے یعنی قوم کو ماتم سے بہت قریب تھی نہ انکا زمانہ
 دور تھا اور نہ انکی بستی ان قوم سے دور تھیں عربی زبان کے موافق بعد صغیر واحد کی جگہ بعد بر صغیر جمع باعتبار کثرت افراد قوم کے استعمال
 نہیں فرمایا کہ مراد ہلاک قوم ہو یعنی ہلاک کیا جانا قوم کو ماتم سے دور نہ تھا پہل ہلاک کا لفظ دل میں سمجھا ہوا ہے اور قوم کثیر کا لفظ
 سنایا تاکہ اچھی طرح ہونا تک ہوں کہ وہ ہلاک اس قوم کثیر چار لاکھ پر طاری ہوا تھا اس طبیعت بلاغت کو غور سے سمجھ لو جب حضرت
 شعیب نے ان کو انکا خوفناک انجام سنا دیا تو پھر عذاب واقع ہونے سے پہلے انکو ایسی بات بتلائی جس سے بجائے عذاب کے نعمت و
 رحمت پاوین اگر کریں یعنی فرمایا۔ **وَاَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذُنُوبَهُمْ فَارِثُوْا لَآلِہِمْ اَکْثَرُ** اور مغفرت مانگو اپنے رب کے یعنی پچھلے گناہوں کی معافی
 چاہو پھر اپنے رب کی طرف رجوع کرو یعنی آئندہ کیلئے اسی کے حکم پر چلو اور کفر اور ناپ و تول میں کمی چھوڑ دو ان دینی رجحان پر بیشک
 میرا پروردگار رحیم ہے بڑی رحمت والا ہے اسکی خاص رحمت تو مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے اور عام میں سب شریک ہیں۔ **وَرُوْدُ** بہت
 محبت والا ہے یعنی اپنے نیک بندوں کو محبوب رکھتا اور ان پر بہت رحم فرماتا ہے وہ بتشدید دال یعنی محبت ہے اور یہاں مراد یہ ہے کہ جیسے
 اہل مودت میں جو نہایت دود و دوتا ہے وہ دوسرے کو لطف سے خوش کرتا ہے اور اسکو معمولاتی چو نہاتا اور اس سے برائی دود و دوتا
 ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے مومن بندوں کو اپنی کاملہ قدرت سے سرفراز فرماتا ہے اور مقصود یہ ہے کہ میرا رب رحیم دود و دوتا ہے اگر تم
 اب بھی استغفار و توبہ کرو تو تم پر کرم و لطف و رحم فرما دیگا۔ واضح ہو کہ پہلے تو فرمایا استغفر وارکلم۔ رب انکا کہا اور آخر میں ان ابی میرا
 رب کہا اس میں نہایت لطیف اشارہ ہے کہ رحیم دود و دوتا ہونے کی صفت میں میرا رب ہے اور جب تم میری راہ پر ہو تو تمہیں بھی شمول ہو اور
 ہنوز تم قابل استغفار و توبہ ہو۔ **فَاَفْهَمْنٰ فِی الْعُرَشِ قَوْلَہٗ** واستغفر وارکلم ثم توبوا لایہ الخ۔ اہل قرب و مشرت اپنی عبادت سے
 استغفار کرتے ہیں تو حکم میں اشارہ ہے کہ تھامے دون پر غلطو گذر کہ تم کو بندگی یا نافرمانی کی قدرت ہوئی اس سے استغفار کرو
 کیونکہ بندگی یا معصیت کا تعلق بندہ کی قدرت پر نہیں بلکہ اسی سعادت انی یا شقاوت انی سے تعلق ہے جو تقدیر الہی ہے اور
 قولہ ثم توبوا لایہ یعنی اپنی طاقت و قوت سے بیزاری کر یعنی یقین کر لو کہ بناات خود تم کو اسی قدرت نہیں ہے پھر جب تم نے ایسا یقین
 کر لیا اور اپنی ہستی کے دیکھنے سے خارج ہو گئے تو اسوقت تم کو میرا رب اپنی معرفت کا لباس پہنا دیگا کیونکہ وہ اپنے عارف بندوں پر
 رحیم ہے اور اپنے مودت والوں کے ساتھ دود و دوتا ہے قول یعنی یہ ہوسے کہ جو لوگ اپنے رب کے ساتھ بہت محبت رکھتے ہیں انکا پروردگار
 بھی ان سے بہت محبت و رحم و کرم فرماتا ہے محمد بن الفضل نے فرمایا کہ جس شخص کے استغفار کا نتیجہ آئندہ کی واسطے سچی توبہ و رجوع نہ ہوا تو
 یہ شخص استغفار میں بھٹا ہے اسنے اپنے دل سے نہیں چاہا کہ اسے میرے پروردگار میرے گزیرے گناہ بخش دے کیونکہ اگر سچا ہوتا تو آئندہ ضرور
 توبہ میں مضبوط ہوتا کہ اب مجھ سے کوئی گناہ سرزد نہ ہو یعنی اگر اتفاقاً جہالت سے ہو جاتا تو اسی وقت شرمندہ و نادم ہو کر توبہ کرتا اور جس شخص
 کی توبہ کا نتیجہ سچی محبت نہ نکلا تو وہ توبہ میں بھٹا ہے اسکے نفس نے اسپر دھوکے سے ظاہر کیا کہ توبہ تو بہ کر لی ہے اور حقیقت میں توبہ کا
 اثر اسکے دل میں نہیں ہے اور دلیل اس تمام کلام کی یہ ہے کہ فرمایا استغفر وارکلم ثم توبوا لایہ۔ پہلے استغفار کو فرمایا پھر اسپر توبہ کو مرتب کیا
 جو اس استغفار کا نتیجہ ہے تو استغفار ٹھیک ہوا پھر توبہ کرنے والوں کے حق میں فرمایا ان اللہ یحب التوابین یعنی اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں کو
 کہ محبوب رکھتا ہے توبہ کوئی توبہ کہ نیکو گوارہ ضرور بہت دین سرگرم ہو گا کیونکہ جھوٹا توبہ کہ نیکو لا تو اب نہیں ہے پس جھوٹی توبہ کا نتیجہ بھی
 محبت نہ ہو گا۔ قال المسترحم یہ کلام انیس قابل حفظ ہے اور اسکے فوائد میں یاد رکھو کہ محبت سب بندہ کی طرف سے عشق حقیقی کے معنی مراد ہیں اور

اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم کو بحث کرنا لغو و بھل جو کیونکہ اسکی صفات سے ہم کو علم نہیں ہو سکتا مگر اسی قدر کہ وہ اپنے بندہ کو محبوب و مکنہ اور ماہیت اس عبادت کی مثال در صفات الہیہ تعالیٰ کے اور اک مخلوق سے باہر و متعالی ہو نا غم شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ وہ دودھ پاک شہم ہے جس نے تجھ کو قدیم سے اب تک ہر طرح کی نعمتیں عطا فرمائی ہیں بدون اس کے کہ تیر کوئی استحقاق ہو یا اسکی طرح ان نعمتوں کا دینا واجب ہو جب ہم کو آنحضرت علیہ السلام نے یہاں تک نصیحت بالذکر رسالت نامہ ہو چائی تو قوم نے اپنا مردہ و مہوتا ظاہر کر کے نصیحت کے عوض عداوت کا جواب دیا۔

قَالُوا يٰ شُعَيْبُ مَا نَفَقْتَ كَثِيرًا مَّا تَقُولُ كُنَّا لَنَكْرَهُكَ فَيٰ نَاضِعِيۡفًا وَّلَوْ لَا رَهْطُكَ

بوسے اے شعیب ہم نہیں بدبختی بہت باتیں جو تو کہتا ہے اور ہم دیکھتے ہیں تو ہمیں کم زور ہے اور اگر تیرے بھائی بندہ تو تمہیں ہم پر کڑا کرتے اور تو ہم پر کچھ سردار نہیں بولا اے قوم کیا ہے یہاں بندوں کا دامن پر زیادہ ہو اور تیرے

وَاتَّخَذْتُمُوۡا وُرَآءَ كُمۡ ظُهُرِيۡا اِنَّ رَبِّيۡ بِمَا تَعْمَلُوۡنَ خَبِيۡطٌ ۝

اور اے سکوڑاں رکھنا تم نے پیچھے فراموش تحقیق میرے رب کے قابو میں ہے جو کرتے ہو

قَالُوا يٰ شُعَيْبُ قَوْمٌ وَّ اے بوسے کہ شعیب ما نفقہ کثیرا مآ تقول ہم سمجھتے نہیں بہتری باتوں کو ان باتوں میں سے جو تو کہتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت کرنا اور شرک چھوڑنا ذرا پتول میں کی نہ کرنا سب حق پورے کرنا دان کی دلیل ہم اکثر نہیں سمجھتے اور یہ اسوجہ سے تھا کہ انکی عقل میں قصور تھا اور اسکے باوجود ان بھی باتوں کی طرف غور نہ کرتے وہ حیا نہ لگاتے تھے حالانکہ حضرت شعیب ان کو اطمینان کی زبان میں انکی سمجھ کی مقدار پر سمجھاتے تھے اور ہم نے کہا کہ سب سمجھتے مگر یہ مطلب تھا کہ تمہاری باتوں

کی توفیق کچھ نہیں ہو جیسے کہتے ہیں کہ اے شخص تیری بات تو ہماری تھ میں نہیں آتی یعنی یہ بات قابل توجہ نہیں ہو۔ وَاَنَّا لَنَكْرَهُكَ فَيٰ نَاضِعِيۡفًا اور ہم تو تجھے اپنے درمیان ضعیف دیکھتے ہیں کہ تجھے کچھ قوت نہیں ہو اگر ہم تجھ کو برائی ہو چنانچہ ہا میں تو توہم کو نہیں سکتا یا ضعیف سے یہ مراد کہ تو ہم میں ایک ذلیل آدمی ہو تیری کچھ عزت نہیں ہو۔ وَّلَوْ لَا رَهْطُكَ لَوَجَّهْنَاكَ

اور اگر تیرا گروہ نہ ہوتا جو تیرے گھروالے ہیں تو ہم تجھ کو ہم کو ڈالتے یعنی پھروں سے مار کر ہلاک کر دیتے یا کوڑوں وغیرہ سے یا تجھے قید کرتے۔ رہنا کا لفظ تین سے سا تک یا دس تک کیلئے بولا جاتا ہے تو اس قدر آدمی اتنی قوت والے تو نہیں ہو سکتے کہ ہزاروں کا مقابلہ کریں بلکہ یہ عرض کہ ہم تو تیرے خاندان والوں کی عزت و حرمت کا پاس ہو کیونکہ ہمارے دین پر ہیں تیرے ساتھی نہیں ہیں باوجود اسکے اگر تیری آبروریزی ہو

تو انکی بھی ذلت ہوگی جیسا دنیاوی لوگوں کے خیالات میں پس رہنے کے لحاظ سے رجم نہیں کرتے۔ وَمَا اَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيۡزٍ اور تو ہماری نظروں میں کچھ عزت والا نہیں ہو تا کہ تیری عزت سے ہم تجھے رجم کریں قولہ لَنَكْرَهُكَ فَيٰ نَاضِعِيۡفًا علی بن عباسؓ نے کہا کہ مقصود ضعیف البدن و نحیف الجسم ہو۔ غماں نے کہا کہ قبیلہ حمیر کی زبان میں ضعیف اندھے کو کہتے ہیں اور یہی زہاج نے ذکر کیا ہے اس وقت

ثوریٰ سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ شعیب اندھے تھے اور اسوجہ سے اندھے ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں بہت رویا کرتے تھے شداد بن ادس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں شعیب یہاں تک گیا کہ اندھا ہو گیا۔ اخیرہ ابن عساکر والواحدی۔ یہ بات اگرچہ واقع ہو لیکن ضعیف کی تفسیر اندھے کے ساتھ ٹھیک نہیں ہو چنانچہ بھناوی نے اسے کہا کہ خود لفظ

فیئنا سے یہ قول دہوتا ہوا اس لئے کہ جو اندھا ہوتا ہے وہ ہر ایک کے نزدیک ہر جگہ اندھا ہو چھو یہ کیا کہ تو ہم میں اندھا ہو اور سدی جسے کہا کہ اس کے
 یہی معنی ہیں کہ تو اکیلے تھا ہو یعنی تیرے یا مددگار لوگ نہیں ہیں اور ایسے شخص کو کمزور کہا کرتے ہیں اور یہ قول اقرب ہے کیونکہ ذیل میں نبوت
 ہوئے کو بقول ہم و انت علینا بعزیز مصرح کر دیا ہے پس معلوم ہوا کہ قوم مردود نے اول تو یہ کہا کہ تیری باتیں لالچیں ہیں ہم اکثر نہیں سمجھتے اور
 دوم انکہ تو ہم میں تھا کمزور ہو کیونکہ تیرے کنبہ اے تیرے ساتھ شریک نہیں ہیں اگرچہ تیری ذلت انکی ذلت ہوگی لہذا اگر کہے ہوتے تو
 ہم تجھ بہت جلد رحم کر دیتے ہم کو صرف انکی آبرو و عزت کا خیال ہو اور تو ہمارے نزدیک کچھ بھی عزت والا نہیں ہو علی نے فرمایا کہ قسم اس
 ذات پاک کی جسکے سوائے کوئی بہنو نہیں ہو کہ اس قسم نے جلال الہی سے خوف کیا لہذا یہ نبی کے کنبہ والوں سے خوف کیا یہ بیضاوی نے کہا
 کہ تو نے حضرت شیخ کے جواب میں یہودہ گئی دبا پیٹ کی دھمکی دی اور یہ قوفان کا یہی دستور ہوتا ہو کہ نور ایمان سے بے بہرہ ہو کر
 جہالت کی تاریکی میں پڑے ہوئے روشن آیات و کھلے دلائل کے مقابلہ میں ایسی ہی شیطانی حرکات کیا کرتے ہیں حضرت شیبہؓ کو
 اپنی طرف خیال نہ ہوا بلکہ قبیلہ الہی عزوجل جو انھوں نے کنبہ والوں کی عزت کی اس سے غناک ہوئے۔ قَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ قُتِلْتُ
 عَلَيْكَ كَوْمَنْ اَللّٰهُ فَرَمَا يَا اَكْبَسَ مِيرَ اَلْكَنْبَرِ تَهَارِي نَظَرُونَ بِرَأْسِهِ قَتَالِي سَ رِيَادَهُ عَزَّتْ لَلا طَهْرَ اَلْقَمِ نَ كَنَبَهُ كِي عَزَّتْ سَ بَحْثَ
 اپنے نزدیک چھوڑا اور اللہ تعالیٰ کی جلال و عظمت کے خوف سے نہیں چھوڑا۔ وَاتَّخَذَ الْمُؤْمِنُونَ ذُرِّيَّتَهُمْ كُنُفًا لِّقُلُوبِهِمْ۔ اور کہیا ہو تم نے اس کو
 اوس صراطی پیٹ پیچھے یعنی حضرت ذوالجلال الاکرام کو ایسے چھوئے ہو جسے کوئی چھو کر پیچھے پیچھے ڈال دیتا ہو چنانچہ تم نے بلا تردد اسکی بناب
 میں شریک کیا اور اسکے رسول کی امانت کرتے جاتے ہو جو تم کو برابر بنی سے عمدہ طور پر نصیحت کر رہا ہو تو تم نے عمدہ حق الہی عزوجل کو بھلا دیا
 مگر یاد رکھو کہ تھاری حرکتوں سے تم کو کچھ فائدہ نہیں ہو۔ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ يَأْتِكُمُ السَّلَاطُ وَتَكُنُ مِنَ الْخَاسِرِينَ۔ بیشک میرا پروردگار سب کو جو تم کرتے ہو محیط ہو یعنی
 یعنی وہ سب جانتا ہو اس پر فزہ برابر پوشیدہ نہیں ہو وہ ضرور تم کو تھاری حرکتوں کو بدلادینگا۔ ظہری بحسب رول شسوب بطور بفتح انطا یعنی
 پشت ہو لیکن عیسٰیؑ اکثر نسبت میں ایسا فقیر کر دیتے ہیں جیسے ہرہ کی طرف نسبت میں بھری بالکسر بولتے ہیں فَنَ فِي الْحَرَّاشِ
 قَوَارِ وَانْزَالُ فَيَا ضَيْفَا یہ خطاب جبکہ قوم کی طرف سے ہو تو اسکی تفسیر گزرجکی اور جبکہ خطاب بطریق اشارات ہو تو بخلاف اسکے اشاروں کے
 ضعیف سے اشارہ ہو کہ جس حال میں اہل الکفر تھے اس سے بغیر علیہ السلام کو تو خوش تھا اور جس حال میں خود تھے اس سے مانوس تھے اور نیز ضعیف
 اس دعویٰ سالت و تنہو میں دعویٰ قربت و مشاہدہ میں بدین معنی کہ جلال الہدیت سے سلطانت سے جعفر معرفت حاصل ہو وہ
 بذات خود اگرچہ معنی قربت ہیں لیکن بذات تعالیٰ و تقدس نفس پیچھے ہے عقل غلالوں کو وہاں سالی نہیں ہو حکیم ترمذی نے کہا کہ ضعیف
 سے انکی یہ مراد تھی کہ ہمارے درمیان سے نکالا ہوا تو ہم میں تجھے جلسہ برادری کے معاملہ میں شرکت حاصل نہیں ہو اور بعض نے کہا کہ مراد
 انکی قدیل عقل ہو و اللہ اعلم بہر حال حضرت علیہ السلام اس قسم کی ہدایت کا ایسے ہوئے تو بواسطہ علم نبوت کے ان کو ڈرانے سے بڑھ کر
 انتظار عذاب کا وعدہ دیا۔

وَيَقُولُ مَا عَلِمْنَا عَلَىٰ مَكَانَتِكَ إِلَّا فِي عَامِلٍ هَ شَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا مَن يَأْتِيهِ عَذَابٌ

اور اسے قوم کے جاو اپنی جگہ میں بھی کام کرتا ہوں آجے معلوم کرو گے کس پر آئے عذاب
 يَنْزِلُ بِهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِلَيَّ فَتَعْلَمُونَ قُلْ أَجَاءَ أَقْرَبًا
 کہ اسکوڑ سو کرے اور کون ہے جو نا اور تاکہ رہو میں بھی تجھ سے ساتھ ہوں تاکہ اور جب ہو بچا ہمارا حکم

سجایا ہم نے خلیفہ کو اور جو یقین لائے تھے اُسکے ساتھ اپنی مہر سے اور پکڑا اُن ظالموں کو
 الصِّمَّةَ فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ حَتَمِينَ ۝ كَانَ لَمْ يَكُنُوا فِيمَا آتَا بَعْدًا
 چنگھاڑنے پھر صبح کو رہ گئے اپنے گھروں میں اوندھے پڑے جیسے کبھی نہ جیسے تھے اُن میں سن لو چنگھاڑ رہے

مَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ لَمُودٌ

مدین پر چلے پشکار پانی شور نے

جب آنحضرت علیہ السلام کو معلوم ہو گیا کہ یہ قوم اپنے باپ اوروں کے دین پرادر اپنے قبیع اعمال پر ہٹ کے رہیں گے اور نصیحت ان میں کارگر نہ ہوگی تو انہیں کہا۔ وَلَقَوْمٌ اَعْمَلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اور اے قوم تم کام کئے جاؤ اپنی حالت پر۔ اِنی معاملہ میں میں بھی اپنے حال پر کام کئے جاتا ہوں اگر وہم ہو کہ قوم تو شرک و کفر و تطقیف کا کام کرتی تھی انکو انکے حال پر کام کرنے کا کیونکر حکم دیا۔ اس لئے کہ شرع میں مسئلہ یہ ہو کہ کسی دوسرے کے کفر پر راضی ہونا کفر ہی نہ کہ اس سے بڑھ کر کسی کو کفر کے موافق عمل کرنے کا حکم دینا۔ تو جواب یہ ہو کہ شرک کر نیکا حکم نہیں ہو بلکہ باوجود اس قسم کے انبی مردود ہونے کو وحی وغیرہ سے جان لینے کے انکو اس طریقہ پر چلنے سے خوف دلایا چنانچہ اگر کسی کو سمجھا کر آدمی تھک گیا اور جاننا کہ یہ ضرور وہی کر گیا تو اس سے کہتا ہو کہ اچھا تو یہ کام کر دیکھ تو ابھی تجھے معلوم ہوا جانا ہو جو تجھ پر بڑھ گیا پس یہ کہنا گویا بہت سخت منع کرنا ہوتا ہو ایسا ہی یہاں ہو چنانچہ اسی پر دلالت صریح ہو کہ تَنُفُوتُ تَعْلَمُوْنَ عنقریب تم جان لو گے کہ ہم میں اور تم میں کون نیک اور کون گراہ ہو یا جان لو گے انکھوں دیکھ کر کہ مَنْ يَّاتِيْهِ عَذَابٌ يُخْزِيْهِ كَيْسَ يَرْجُو اُنْكَاسًا ایسا سخت عذاب جو اسکو دین و دنیا میں ذلیل و خوار کر دے۔ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ۔ اور کون جھوٹا ہو۔ واضح ہو کہ قولہ علی محاسنکم بعض نے کہا کہ یعنی علی حالتکم جس حال پر تم ہو کہ شرک و گناہ پر ہٹ گئے جاتے ہو چنانچہ اسی معنی پر تفسیر مذکور ہوئی اور بعض نے کہا کہ کانت منزلت و قدرت ہو تو مراد یہ ہو کہ جہاں تک تم کو قدرت و طاقت ہو وہاں تک شرک و کفر و گناہ کے اعمال کو اور جہاں کو تم اچھا سمجھتے ہو اور میں بھی اپنی استطاعت پر جسکو اچھا سمجھتا ہوں عمل کرتا ہوں پھر دونوں کے اعمال کا حال عنقریب معلوم ہو جائیگا کہ کس کو ثواب ملا اور کس کو عذاب پس جو بدکار و جھوٹا ہو گا اسی پر عذاب آویگا۔ ز غشری نے کشاف میں ذکر کیا کہ قولہ سوف تعلمون بطریق امتینا متینا گویا یہاں سے نیا جملہ شروع کیا حالانکہ وہ اپنے اوپر سے مربوط ہو اور کبھی فار سے وصل کر کے سوف تعلمون کہتے ہیں لیکر امتینا میں زیادہ بلاغت ہو کیونکہ آئین ہول طاری ہونا زیادہ ہوجانا ہو اور یہی صلی مقصد ہو۔ قول یعنی ہر وہ فار کے امتینا میں بیانی زیادہ بلیغ ہو کیونکہ اس صورت میں گویا پوچھنے والے کا فرض ہو چکا کہ اچھا جب سب کفار اپنے حال پر اور آپ اپنے طریقہ پر عمل کریں گے تو کیا ہو گا جواب یہ کہ سوف تعلمون الی آخرہ تو یہ ہول سما یا کہ اس طرح اس بحث کا خاتمہ تو بہت سخت ہو کہ امتین بدکار کا فیصلہ ہو جائیگا واضح ہو کہ کافروں نے کہا تھا کہ مانفقہ کثیرا مما نقول۔ تیری بہتیری باتیں ہم سمجھتے نہیں یعنی تیری اکثر باتیں ہم کو جھوٹ معلوم ہوتی ہیں مثلاً اگر عذاب پانا و بخت و نشر و حشر و جزاء و سزا وغیرہ اکثر باتوں میں جھوٹا بتلایا اور کہا تھا کہ ما انت علینا بحشر زی یعنی تو ہمارے نزدیک ذلیل و خوار ہو تو آنحضرت علیہ السلام نے یہ طے کر عت بمقابلہ حضرت ذوالعظمتہ و الکبریاء کے منکر جانکر فوراً قوم پر دردی پھر علم وحی وغیرہ سے آگاہ ہو کہ یہ فیصلہ کیا کہ اچھا نہیں جانتے ہو تو فیض اپنے طور پر خوب برتاؤ کر دیکھو انجام کو عنقریب معلوم ہو جائیگا کہ جھوٹا کون ہو

[illegible]

آنحضرت صلعم کے دنیا میں عذاب عام نہ دیا جائے گا تو اس سے آخرت کے عذاب سے چھٹکارا نہ ہوگا بلکہ مرتے ہی آثار عذاب طاری ہونگے اور عذاب قبر شروع ہو جائیگا نفوذ باللہ میں عذاب اللہ تعالیٰ دین ہیئات الاعمال۔ پھر حق تعالیٰ نے سائر ان تذکرہ حضرت

موسیٰ علیہ السلام اور بادشاہ فرعون کا بیان فرمایا بقولہ

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ بَآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبٰیْنٍ ۝ اِلٰی فِرْعٰوْنَ وَمَلٰٓئِہٖ فَاتَّبَعُوْٓا

اور بھیجے چکے ہیں ہم موسیٰ کو اپنی نشانیوں سے اور واضح سند سے فرعون اور اس کے سرداروں کو پاس پھر چلے گئے ہیں

اَمْوَیْ فِرْعٰوْنَ ۚ وَمَا اَمْرُ فِرْعٰوْنَ بِرَشِیْدٍ ۚ یَقْدُمُ قَوْمَہٗ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ ۚ

فرعون کے اور زمین بات فرعون کی کچھ نیک حال کہنی آگے ہوگا اپنی قوم کے قیامت کے دن

فَاَوْرَدَہُمُ النَّارَ وَفِیْہِ السَّوْءُ الْمُوْرُوْدُ ۚ وَاتَّبَعُوْا فِیْ ہٰذِہٖ الْاٰیۃِ ۚ وَیَوْمَہٗ

پھر ہو نجا دیکھا ان کو آگ پر اور چرا گھاٹ ہو جیسر ہو پنچے اور پیچھے سے ملی اس جان میں لعنت اور دن

الْقِیٰمَةِ طِبٰیْسُ السَّوْءِ الْمُوْرُوْدُ

قیامت کے چرا انعام ہے جو لا

اس تذکرہ کو بلفظ لفظاً اسلما۔ شروع فرمایا جسکے معنی تاکید و تحقیق کے ہیں اور عرب اگرچہ اس فقہ اقصیٰ سے خوب اذیت تھے خصوصاً عرب کے یہود اور دیگر مقامات کے نصاریٰ سے متواتر اخبار موصول ہوئے لیکن پھر بھی یہ عرب کی سرزمین کا واقعہ نہ تھا تو ان کو بجز تاکید نہ کیا اور دوسرے کیلئے تاکید و تنبیہ ہو کہ اس سے کمال عبرت حاصل کرو کیونکہ اصلی مقصود ان تذکروں سے یہی ہو کہ اہل عقل ان سے اپنے خالق کی قدرت و اسکا طریقہ عبودیت پہچانیں اور اہل حال اس سے اسرار کے مقامات جو انہیں عبادت کلام میں غیب لطافت سے مشہور ہیں ادراک کریں اور اہل توحید و اسرار کو اعلیٰ مقامات فنا تک وصول حاصل ہو اور یہ سب بخدا مدد ہدایت الہی عزوجل ہو مگر اب اسکی یہی ہو کہ نفس کے فریب و شیطان کے وسوسوں اور زندگی و جان کے شہوات سے مقابلہ کر کے نفرت کی نظر کو دور کریں اور حضرت خالق عزوجل کی عظمت اور اپنے بندہ ہونے کو دیکھیں اس کے ساتھ اس کلام کو غور سے سنیں پس بتا کر فرمایا وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسٰی اَوْرَاقَیْنِیْکَ مِیْمَا تَحٰہَاہُمْ نَمُوْسٰی کَوَازِلِیْ عِلْمٍ مِّنْ سِکْرِیْوْنَ مَقْدَرٍ کَرِّدِیَا تَحٰہَاہُ فَلَانَ وَقْتُ ذِکْرِیْ مِّنْ یَّہِیَا ہُوْرٍ اَوْرَاسُطَرَحَ زَندہ رہے اور اس طرح فرعون اسکو پالے پھر دشمن ہو پھر وہ یکایک ہماری تعلیم خالص تنویر قلبی سے نہضت پاب ہو ہمارا ایلچی ہو کر جاوے بآیتینا ہماری آیتوں کو ساتھ لئے۔ وَسُلْطٰنٍ مُّبٰیْنٍ۔ اور کھیلے ہوئے غلبہ کے ساتھ میں یعنی موسیٰ کے ساتھ دو باتیں ہم نے عطا فرمائیں ایک آیات اور دوم سلطنت و اضحیٰ۔ اور مفسرین نے بارہم گفتگو کی کہ یہاں ان دونوں سے کیا مراد ہو پس بعض نے کہا کہ آیات مراد قدرت کتاب آسمانی ہو لیکن یہ قول صحیح نہیں اسواصل کے آگے فرمایا۔ اِلٰی فِرْعٰوْنَ وَتِلْکَ الْاٰیۃِ فِرْعٰوْنَ اُسکے سرداروں کی طرف۔ حالانکہ حیثیت حضرت موسیٰ رسول ہو کر فرعون کی طرف گئے اسوقت تو ریت انکو نہیں ملتی تھی بلکہ یہ تو فرعون کے عرق ہو جانے کے بعد ملی ہو اور صاحب فتح البیان سے عجب ہو کہ آیت لکھا قوله بآیاتنا لیس بالمتوراة حال کوئی متنبہ سا بہا پھر آگے جا کر لکھا وقیل لمراد بالآیات ہی التبع المذکورۃ فی غیر ذلک الموضع الی قولہ لیس من الآیات المذکورۃ بہنا التوراة لانہا بزلت بعد اعتراف فرعون و قومہ انتہی حالانکہ یہی بات صحیح ہو تو آیت سے برعکس معاملہ کیا چاہئے تھا کہ آیات کی تفسیر بیان کی

مراد سے کرتا پھر ایک قول کر کے لکھتا کہ بعض نے تورات سے تفسیر لکھی ہو اور خدا عالم اور یہ جواب کہ تلمیس با توراۃ تھا پس یہ حال مقدم ہے تو یہ جواب کچھ نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کے انوار قلبی و موار و باطنی کا اثر فرعون کے حق میں نفس و سالت کی راہ سے کچھ نہ تھا غلبہ سال و ربضیادی نے بھی آیات کی تفسیر میں تورات لکھی لیکن کہا کہ مراد تورات یہ یا معجزات ہیں اور سراج میں ایسی کی پیروی کی ہو اور شیخ حافظ ابن کثیر نے آیات سے نشانیاں مراد لیں جبکہ ظاہر کلام شیخ اسپر دلیل ہو اور حاصل سکا یہی معجزات باہر تھے پس سیاق کلام گویا اس امر کو مفید ہو کہ اولاد آدم اگر اپنے خالق کو بالکل فراموش کر بیٹھے تو فوج و حدود و مصالح و امور عظیم و عظام و شیعہ و انبیاء و عظام انکی طرف اللہ تعالیٰ کے رسول گئے اور چھایا مگر انھوں نے سب کو جھٹلایا اور محسوس چیزوں کے سامنے غیب کی باتوں پر ایمان نہ لائے آخر عذاب سے تباہ و ہلاک ہوئے پھر ہم نے موسیٰ کو بلا شہد بہت سے آیات و معجزات کے ساتھ بھیجا کہ ان کے سامنے جھٹلائے اور رسول نہ ماننے کا موقع نہ تھا اور ایسے معجزات دیئے کہ جو بالکل واضح تھے کہ ضرور آدمی محسوسات سے سجا کر کے غیب پر ایمان لادے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ انبیاء سابقین کیساتھ اگر کثرت سے معجزات نہ تھے اور کوئی سمجھے کہ قوم نے اپنی عادات کے موافق محسوس چیز سے سجا کر نہ کیا اور ان کو جھٹلایا اور بہت معجزے ہوئے تو شاید مان لیتے تو بتا کید فرمایا کہ ہم نے موسیٰ کو فرعون کی طرف بہت سے معجزات کیساتھ بھیجا تب بھی اسکا حکم نہ مانے اب اگر کہا جائے کہ آیات سے اگر معجزات مراد ہیں تو سلطان حسین سے کیا مراد ہے تو بضادی وغیرہ نے کہا کہ دونوں سے معجزات ہی مراد ہو سکتے ہیں اور فائدہ یہ ہو کہ معلوم ہو جاوے کہ یہ معجزات ہماری قدرت و عظمت والوہیت پر نشانی تھے اور موسیٰ کیلئے اسکی نبوت پر سلطان حسین تھے کیونکہ معجز کے معنی عاجز کرنا والا تو حیران معجزات سے موسیٰ نے شکر دن کو عاجز کیا اور دے کچھ مقابلہ نہ کر سکے تو موسیٰ کو سلطنت یعنی غلبہ ان پر حاصل ہوا اور مراد غلبہ سے یہی حجت و دلیل سے غلبہ ہو زبردستی وغیرہ عوام کے معنی مراد نہیں ہیں اور چونکہ سلطان برون صدر ہو تو مفروض جمع اور مذکور و مؤثر اسکا یکساں ہے اور رکھا کہ آیت تو ایسی چیز کو بھی کہتے ہیں کہ جو نشانی ہو خواہ یقینی قطعی ہو یا نہ ہو اور سلطان ہر ایسی آیت ہو جو قطعی ہو یا نام رازی نے کبیر میں در سراج وغیرہ میں ہیں سے نقل کیا کہ قطعی حجت کو سلطان اسلئے کہتے ہیں کہ اسکو بدون حجت و اسلئے پر غلبہ ہوتا ہو کہ اسکو قہور کر لیتا ہو جیسے سلطان اپنے محکوم پر غالب ہوتا ہو اور علماء اپنی قوت علمی کے کمال سے سلطان ہیں جیسے بادشاہ اپنی فوج وغیرہ سے سلطان ہو لیکن علماء کی سلطنت اُن سے دو وجہ سے زیادہ قوی ہوتی ہو کیونکہ بادشاہ تو تخت سے معزول ہو سکتا ہے اور عالم اپنے علم سے معزول نہیں ہو سکتا اور عالموں کی سلطنت انبیاء کی سلطنت کے جنس سے ہو تو ملوک انکے تابع ہیں اور بادشاہ ان کی سلطنت فرعون کی سلطنت کی جنس سے ہو حالانکہ موسیٰ و ان بھیجے گئے تھے کہ وہ انکا تابع ہو کر رہے اگرچہ دنیاوی تمام ثروت میں سے موسیٰ کو کچھ حصہ نہ تھا یہ فیادی نے لکھا کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سلطان حسین سے مراد عصا کا معجزہ ہو اگرچہ وہ آیات میں داخل ہے چنانچہ نو آیات میں آٹھ سورہ احوات میں مع عصا اور نوین سورہ یونس میں مذکور ہے لیکن اسکو الگ کر کے سلطان حسین اسوجہ سے کہا جا سکتا ہو کہ وہ نہایت زبردست معجزہ تھا اور بعض نے لکھا کہ سلطان حسین سے مراد وہ غلبہ ہو جو موسیٰ نے فرعون کے ساتھ سوال و جواب میں پایا۔ اقول یہ بہت ضعیف قول ہے اسوجہ سے کہ ہر پیغمبر کو قطعاً یہ سلطنت حاصل تھی بلکہ جو شخص نیا میں سجا ہو وہ اپنے مقابل جابل پر سلطان حسین رکھتا ہو اور ایسے قول سے تو میرے نزدیک یہ اچھا تھا کہ یوں کہا جاتا کہ فرعون ایک سرکش ظالم تھا جو کوریت کا مدعی تھا اور کثرت اموال و افواج و قہر و غلبہ پر مہر دار اسنے تمام بنی اسرائیل کو خوار و ذلیل کر رکھا تھا پھر پھر

و کثرت ہجرات باہرات و خوبی و راستی طریقہ کے صرف دنیاوی خواہشوں کی لالچ میں فرعون کی پیروی کی اور شہوات کو پورا کر لیا
 آخر اس نے اپنی پیروی میں انکو جہنم میں ڈالا اور دنیا میں جب سے بھر قلزم میں عرق ہوئے دوزخ کی آہن پر پیش کئے جاتے ہیں کہا
 قال تعالیٰ انار یضون علیہا غدو اور عشا الایہ - اور دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی کرنے والے دنیا میں فرعون کے ہاتھوں
 مہیبت اٹھاتے اور طرح طرح کی تکلیفیں سہتے تھے مگر دین الہی پر ثابت قدم تھے تو آخرت میں جنت دائمی میں آرام پاویں گے انشا اللہ
 اگر کہا جائے کہ فرعون خوار و ذلیل کیلئے جہنم کیسا ہوگا تو جواب یہ ہو کہ یہ خواری و ذلت کا جھنڈا ہوگا چنانچہ جہنم میں جاوے گا
 اور کچھ ہی پر موقوف نہیں ہو جو کوئی کسی گمراہی کا پیشوا بنا ہو آخر رسوائی کا جھنڈا اٹھا دیگا چنانچہ ابوہریرہؓ نے روایت کی کہ آنحضرت
 صلعم نے فرمایا کہ جاہلیت کے شاعروں کا جھنڈا اٹھا لیا اور انرا القیس ہوگا - رواہ الامام احمد - اگر کہا جائے کہ قولہ اور ہم النار - میں
 ایسا اور درود کا استعمال عرب میں پانی کے ساتھ مستعمل ہو مثلاً اور د البعیر الخوض - اور جیسے قولہ تعالیٰ در دمار دین - پس بھائے اذہم
 النار کے اور دہم - جو پانی کے واسطے ہو کیونکہ فرمایا ہو تو سراج و خفا جی غیرہ میں ربانی بلاغت کی توجیہ کی کہ نار کو ان کے حق میں ہنزلہ
 پانی کے استعارہ کر کے درود کے لفظ استعمال کیا اور بلاغت کی مطلق میں اسکا نام استعارہ مکنیہ تہیکہ ہو - حاصل یہ ہو کہ جیت پانی سے
 آدمی سیراب و خوش ہوتا ہے جیسو وہاں وارد ہو تو ان کے حق میں آگ ایسی ہی قرار دی جیسے قولہ ذن انک انت العزیز الکریم میں ہے
 اگر کہا جائے کہ اور دہم ماضی فرمایا حالانکہ درود ہم سے یعنی وارد ہو گیا جواب یہ آگیا کہ جملہ قواعد بلاغت کے ہو کہ جب کوئی واقعہ
 قطعی ہو تو اسکو ماضی سے بولتے ہیں تاکہ اشارہ ہو کہ گویا واقعہ ہو چکا - بعض علماء نے کہا کہ آگ کے ساتھ پانی کا لفظ ان کے حق میں اور
 مضارع کی جگہ ماضی اس نکتہ کی وجہ سے ہو کہ ظاہر میں تو فرعون مع قوم کے بحر قلزم میں ڈوبا مگر وہ آگ پر ہو چکا ہے لہذا تعالیٰ - النار
 یرضون علیہا غدو اور عشا - دونوں وقت آگ پر پیش ہوتے ہیں اگرچہ قیامت میں اس میں داخل ہو جائینگے تو وقوع اسکا شروع ہو چکا ہے
 چنانچہ حدیث میں ہے من بات فقد قامت قیامتہ - جو مر اسکی قیامت قائم ہو چکی بعض مفسرین نے کہا کہ رحمت الہی اسکی غضب پر بقیہ
 گئی ہے چنانچہ آیت سے مصرع حدیث صحیح سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے تو فرعونوں کے حق میں باوجودیکہ آگ میں ڈالے جادین گئے
 اسکے ساتھ درود کا لفظ جو پانی کے ساتھ مستعمل ہو اشارہ ہو کہ اس آگ میں بھی ایک طرح کی رحمت خفی ہوگی واللہ اعلم - ظاہر توجیہ تو
 وہی ہو جو مذکور ہوئی کہ جیسے مخم کہتے ہیں کہ وہاب جو نے کھانے یا کوڑے کھانے کا مزہ چکھو اس سے زیادہ بلاغت لطیفہ کیسا تھا انکے
 حق میں کہا کہ سپر ہوئے کو آگ پر وارد ہوں گے پھر تصریح کر دی بقولہ یقیناً الخور و المور و دہم - اسے جس مکان اللورد اللورد
 فیہ یعنی کتنا برا کھانا میرا کیا کھاٹہ ہو جہنم اترے ہیں کیونکہ گھاٹ پر آدمی کو پوری امید ہوتی ہو کہ پیاس کی جلیں اور دھوپ
 کی گرمی سے یہاں سیراب ہو کر آرام و آسائش میں ٹھنڈا ہوگا اور بیان اسکے برعکس ہوگا کہ پیاس کے مارے وہاں چھانی پر لٹک پڑگی
 اور ہونٹ سو جگر کھال جگر اڑھڑ پڑگی پھر جے و جلیگی اور پیپ و بکج لوہو پین گئے اللہم اعوذ بک من عذاب النار و انی یتواری فیہا لذتہ
 اور اس دنیا میں اس قوم کے پیچھے لعنت لگا دی گئی یعنی جس دولت فانی و سلطنت و خواہش نفسانی کے پیچھے بکرتے اور اپنے ظالم و غول
 کے رسول سے انکار و تمسخر کرتے تھے اسی دنیا میں ان پر لعنت کی جاتی ہو سو یقیناً القیامتہ - اور قیامت کے روز بھی لعنت ان کے پیچھے
 لگائی گئی کہ وہاں تمام اہل عشرت کی کافر بھی ان پر لعنت کریں گے اور یہ بات اکثر منکروں کی سمجھ میں نہیں آتی تو وہ یوں سمجھیں کہ
 حق عزوجل نے سب چیز پیدا کی ہیں اس نے لعنت انکے پیچھے لگا دی یقیناً اللہ یوفی - یہ کتنا بڑا عطیہ ہے جو ان کو انعام

میں ملا ہو۔ کسائی نے کہا کہ رذنامہ ہے عطیہ کا۔ پس لعنت کو بطریق تمکیم کے ان کے حق میں عطیہ قرار دیا۔ اور رذ کے معنی عیون یعنی ہر دو بھی ہیں تو دنیا کی لعنت پر قیامت کی لعنت انکے لئے ایک عیون قرار دی حتیٰ کہ جہنم کے سب سے نیچے طبقہ میں اس مرد سے جگہ پائی۔

ماوردی نے اسی سے نقل کیا کہ رذ وہ قدرج جس میں شراب ہو تو اس معنی پر جو انکو دوزخ میں پہنچنے کو لیکھا اسکی مذمت ہو پس درود و د سے اکو زیادہ مناسب ہوئی۔ ابو السعود نے عطیہ کے معنی کو کہا کہ وہ چند ان مناسب اس مقام کے نہیں ہیں۔ کبھی دغیر نے کہا کہ رذ کے معنی زیادت کے ہیں یعنی لعنت پر لعنت کی زیادتی بڑی مذموم زیادتی ہو۔ شیخ حافظ نے اسی معنی کو ذکر کیا اور کہا کہ مراد یہ ہو کہ ہم نے علامہ اس جہنم پر انکے حق میں یہ مزید کیا کہ دنیا میں ان پر لعنت باقی رہے اور قیامت میں ان پر لعنت ہو۔ بجا بدرج نے کہا کہ قیامت کے روز انکے لئے ایک لعنت بڑھائی گئی تو دو لعنتیں ہو گئیں۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے رذ مر فو کے معنی اور اس سے کہ لعنت دنیا و آخرت کی اور یہی صفا کے قنادہ کا قول ہو اور لکھا کہ یہ بمانند قولہ تعالیٰ وجعلناہم ائمة ی دعون الی النار الا یتوبن یعنی امام تو ایک کرامت کا لفظ ہے جو پیشوا کیلئے ہوتا ہے۔ ابن ابی نعیم نے ائمہ و پیشوا فرمائے تھے تو انکے مقابلے میں فرعون و اسکے اشراف کی نسبت بطریق تمکیم کے فرمایا کہ ہم نے انکو جہنم کی طرف دعوت کر نیوالے پیشوا بنائے یعنی جنھوں نے انکی پیروی کی انکو جہنم کو لیکے حالانکہ یہ ان کے حق میں کمال مذمت ہو چنانچہ کہا جاتا ہے کہ یہ تو کتنی بڑی پیشوائی ہو اللہ تعالیٰ ایسے پیشوا ہونے سے محفوظ رکھے۔ **ف فی العلم النور فیہ ولقد ارسلنا موسیٰ ایا تنا الا یتہ**۔ آیات میں سے تھا کہ حضرت موسیٰ کو قدرت ہوئی کہ جو انوار و جلال و جمال و حقائق و معارف پائے اسے صانع ہند دن کو آگاہ فرما دیں اور معارف و صفات کو اہل الخیر والہدق میں پھیلا دیں اور سلطان بین وہ آثار میں جو نورانیت اور برق محبت سے ظاہر ہوتے تھے کمانی قولہ والقیل علیک محبت منی۔ ابن عطاء نے کہا کہ آیات میں وہ قوت تامر بھی تھی جو کلام الہی سننے کے وقت قناتھونے سے ظاہر ہے اور سلطان وہ انبساط تھا جس سے دیدار کا سوال کیا جعفر نے کہا کہ آیات میں سے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے اولیاء کے ساتھ متواضع اور اعدا کے ساتھ متکبر ہو بعض نے کہا کہ آیات میں سے خلق کو اعلیٰ محبت ہو اور سلطان اس محبت میں ہجرت ہو۔ اب جانتا چاہیے کہ اس صورت شریفہ میں سات تذکرہ اس امت سے اگلوں کے ہوا سب سے ذکر فرمائے کہ تمام نبی آدم بحیثان اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں وہ ان پر ہر حال میں ہر طرح قادر ہے تو اس امت والے ان اوقات سے عبرت حاصل کریں کہ اس دنیا سے فنا ہونا مثل انکے ضرور ہو پھر سعادت پر مرنا بیشک بد بختی پر مرنے سے اچھا ہو اور سعادت ظاہر ہو کہ اگلوں کو انکے انبیاء کی پیروی میں تھے ورنہ اپنی رائے سے اگلوں نے دنیا کی بہت کچھ ثروت حاصل کر رکھی تھی اور نبوت کا ان میں طریقہ برابر چلا آیا پھر نبوت کا انکار سے بد بخت ہوئے اور آخر کس حد تک اگلوں نے تجاوز کیا جب ہذا ایسی زندگی سے شروع ہو گیا اور بسبب انکار و سرکشی کا یہی ہوا کہ فنا ہونا جو ہر شخص کے نزدیک یقینی ہو اس سے غفلت کر گئے اور باعث غفلت کا یہی دنیا کی لذتیں مال و منال و آل و اولاد و مکان و جاہ و مال و اور فخر و ناموری وغیرہ آخرت سے غافل کر نیوالے بائیں واقع ہو گئے اور اپنے جی کی خواہش پر تکیہ لگا کر جھگڑا و بیکاری لٹی بھنے لگے تو ضرور اسکا خود اٹھیں پر واقع ہوا کیونکہ پیدا کر نیوالا تویشینہ د بھر پیدا کر سکتا ہے ہزار بار قادر ہو اور جس نے یہ عجائب کا رخاندہ دنیا پیدا کیا وہ اس سے افضل و اعلیٰ اور نہرا پیدا کر سکتا ہو تو غلام شینہ لذت کی چیزیں اسی پر مقصور نہیں ہیں لہذا عبرت حاصل کر کے فنا کو پیش نظر رکھ کر نبوت کا اعلیٰ نعمت جانکر پیروی کر کے نعمت باقیہ حاصل کریں ورنہ عذاب و دوزخ کے جس طرح اگلوں کے ساتھ ہوا انکے ساتھ ہو۔ لہذا اللہ تعالیٰ جل سلطانہ نے اپنے پیغمبر علیہ السلام کو خطاب فرمایا۔

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۖ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ

فَلَٰكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ۖ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ۚ وَوَمَا زَادَهُمْ إِلَّا عُتُوًّا وَبُغْضًا ۚ وَكَذَٰلِكَ أَخَذُوا

رَبِّكَ إِذْ أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۚ إِنَّ أَخَذَهُ إِلَّا لِيُثَبِّتُ لَكُمْ فِي ذَٰلِكَ

لَايَةً ۚ لَمَنِ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ طَٰئِفًا مِّنْ أَهْلِ النَّاسِ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

لِلنَّاسِ ۚ يَوْمَ أَذْرَأُ لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابَهَا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُورٌ

فوجہ ان پر عذاب لکھی آیا تو ان پر سے عذاب کو ان کے یہود کچھ بھی دور نہ کر سکے اور کچھ بھی نفع نہ دے سکے اور کچھ بھی کام نہ آئے۔
 کذا و ذلک عین تنزیہ - اور نہ بڑھایا ان کے یہودوں نے ان کے حق میں سوائے ہلاک کے یعنی انہیں یہودوں کی بدولت یہ
 لوگ ہلاک ہوئے اور کچھ بھی انکو فائدہ نہ دیا۔ اولیاء کرام نے فرمایا کہ جو کوئی چیز جسکو اللہ تعالیٰ سے غافل کر کے اپنی طرف متوجہ کرے
 وہی تیرے حق میں طاعت ہو اور اللہ تعالیٰ نے بندہ کی ہوائے نفس کو اسکا یہود بتلایا بقولہ فراریت من اتخذ النہ ہواہ۔ اور سوائے
 اللہ تعالیٰ کے غیر کی پرستش کرنا بڑا سخت ظلم ہو پھر بھی حق تعالیٰ ظالم کو مہلت دیتا ہے لیکن جب گرفتار فرماتا ہو تو رہائی نہیں ہوتی پھر ممکن
 ہے کہ دنیاوی زندگی بھر مہلت ہو اور موت کے وقت عذاب میں گرفتار ہو پھر رہائی نہیں ہو۔ کذا الذلک أخذ ذلک۔ اور ایسے ہی
 ہوتا ہو گرفتار کرنا تیرے پروردگار کا۔ اذ اتخذ القری۔ جب اسے کسی سستی والوں کو پکڑا یعنی عذاب میں گرفتار کیا۔ وہی ظالم
 درحالیکہ یہ قریہ ظالم ہو یعنی کثرت گناہ و نافرمانیوں سے اللہ تعالیٰ کے غضب کے مستحق ہوتے ہیں تو اسی طرح عذاب میں پکڑتا ہو کہ کوئی ان کو
 رہا کرنے کی مجال نہیں رکھتا۔ اذ اتخذ الذلک أخذ الذلک۔ بیشک اسکا عذاب کافروں کے حق میں سخت دردناک ہو تو لوگ ڈرتے
 رہیں کہ یہی چند روزہ زندگی میں نیکی و خصال اسی کو بتوفیق الہی استدعا کریں۔ ورنہ عذاب میں گرفتار ہوں گے ابو موسیٰ شمری رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ بندہ ظالم کو مہلت دیتا ہے حتیٰ کہ جب اسکو گرفتار کر لیتا ہو تو پھر اسکو رہائی نہیں
 دیتا ہو پھر یہی آیت پڑھی۔ کما فی صحیح البخاری و مسلم۔ واضح ہو کہ ظالم کا حال زمانہ مہلت میں نہایت خوفناک ہوتا ہو کیونکہ کمال ہمالت
 سے وہ سمجھتا ہو کہ پھر برا اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہو کہ جسکو بقدر حال دولت دیدی اور کبھی تکلیف و بیماری بھی نہیں ہوتی ہو اور جان لینا
 چاہیے کہ جسکو عاقبت کی بھلائی نہیں ہوتی اسکو بیان اسکی خواہشیں مالی و دولت و آل و اولاد بہت کچھ دیدی جاتی ہیں جیسا کہ
 دوسرے مقام کی آیات سے ظاہر ہے تو اس سے وہ اپنے کو اچھا سمجھتا ہو آخر کیا ایک عذاب میں پڑ جاتا ہے ایسا سب سے بھلائی کے مقابلہ میں
 نے کہا کہ اس کی حالت زیادہ خوفناک ہوتی ہو کیونکہ مشتبه رہتا ہو کہ یہ ظالم کی مہلت ہو یا بفضل الہی ہو اور جس نے یہ سمجھا کہ آیت شریف
 کا حکم اگلی امتوں کے ظالموں کیواسطے مخصوص تھا تو اسنے آیت کے معنی نہ سمجھے اور حدیث موصوفہ بالا بھول گیا صرف اپنے نفس و شیطان
 کے وسوسہ پر تکیہ لگا کر بیٹھ رہا اب کلام الہی سے عبرت حاصل نہیں کرتا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اذ فی ذلک لآیۃ لمن حُفَّتْ
 عَذَابُہُ الْآخِرَۃِ۔ بیشک اس گرفت میں یا ان قصص میں عبرت ہو پھر ایسے شخص کیلئے جو عذاب آخرت سے ڈرتا ہو یعنی ایمان لایا
 کیونکہ جو نہیں ڈرا اور آخرت پر ایمان نہ لایا اسکا تو وہ حال ہو جو اگلی امتوں کا ہو اور نصیحت و عبرت اسی کو ہوگی جو آخرت پر
 ایمان لاوے اور اس سے ڈرے تو ویسی حرکتیں نہ کرے کہ عذاب پاوے یعنی بل الفہم نے بتوفیق الہی کہا کہ اس کلام میں ایک
 لطیف اشارہ ہو کہ اس امت کے ظالم لوگ اس طرح عذاب میں ناخو نہ ہونگے جیسے اگلی قومیں ناخو نہ ہوئیں کیونکہ یہ نہیں فرمایا کہ عبرت ہو
 اس کے لئے جو عذاب الہی سے ڈرے بلکہ عذاب الآخرۃ فرمایا یعنی عذاب الجموعۃ الآخرۃ یا عذاب النشأۃ الآخرۃ۔ تو معلوم ہو کہ عذاب الجموعۃ الدنیا
 کی عبرت اب ایک خاص حجت کیوجہ سے نہ ہوگی اور حدیث مجمع سے ثابت ہو کہ آنحضرت نے درگاہ الہی میں دعا فرمائی تھی کہ حیات دنیا کے عذاب
 سے اس امت کو محفوظ فرمایا جائے اور اللہ تعالیٰ نے کمالی رحمت و اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا قبول فرمائی ہو ایسا سب سے تو دیکھتا ہو کہ اس
 امت میں اگلوں سے زیادہ ظالم ہیں لیکن عذاب ظاہری میں گرفتار نہیں ہوتے ہیں اور یہ بڑا معجزہ تمام قوموں کیلئے ظاہر عبت ہو لیکن اس
 یہ لازم نہیں کہ آخرت میں عذاب ہو بلکہ آیات و احادیث صریح متواتر ہیں کہ مرنے ہی عذاب النہر شروع ہو جاتا ہو لہذا عبرت یہ ہو کہ سنی زندگی

میں عذاب سے خوفناک ہو کر توبہ واستغفار کرے کیونکہ یہ بھی عام رحمت و خاص رحمت ہے کہ کوئی بندہ کیسا ہی گنہگار نہ ہو کہ کافر و مشرک ہو پھر وہ آخرت پر ایمان لاکر توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اجل شاننا سکواک بخشتیا ہو گویا آج اپنی جان کے پیٹ سے پیدا ہوا اور کافر نے حالت کفر میں اگر خون بھی کیا ہو وہ بھی معاف ہو جائے کیونکہ سچے ایمان و بندگی کے بعد کافر کو نورانی علم حاصل ہوتا ہے وہ دیکھتا ہے کہ میری حالت کفر میں اگرچہ خوش خوراک و خوش پوش پوشاک اور بڑا باوقی اور بڑی عمدہ تدبیر والا اور بہت عقلمند تاجر تھا لیکن بلاشبہ میں جانور کے مثل تھا تو جانور اگر خون کرے معاف ہونے کے قابل ہے اور اگر ایمان نہ لایا تو ہرگز معاف نہ ہو کیونکہ جانور وہ خود بنا تھا پیدا شدی جانور نہیں ہے اور جب کو ذرہ برابر کچھ ہو وہ دنیا کے لوگوں و پیدا شدی حالتوں میں ذرا انصاف کی نظر سے دیکھ کر جان جائیگا کہ سب کے لیے ایک اور پیدا شدی دوسرا گھر ضرور ہے پھر جب بتائے خلقت سے لیکر حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین تمام سب پیغمبرین نے متواتر آگاہ فرمایا کہ اسے گو تو تعاری جزا و سزا کیلئے دوسرا گھر ہے تو یقین قطعی ہو گیا کہ یہ دنیا اور یہ زندگانی خوب نیکی و بندگی کیلئے ہے چکا اگر کم و انعام و ثواب دوسرے جہان میں غیر متناہی اور آدمی کی ہوس بڑھکر ہو اور جس نے بدکاری کی اس پر عذاب بھی بڑھو گان سے باہر ہو چنانچہ بعض قوموں کو جن کی نافرمانی پر غصہ کیا یا اسی جہان میں طاری ہو گیا جس سے نیک بندوں نے عبرت حاصل کی اور عذاب الاخرہ سے ڈرے پھر اس کی خیرت کا حال فرمایا خذ لک اکوہ من خشوع لک الناس و ذلک اکوہ من خشوع لک یہ روز آخرت الباقی ہے کہ آئیں سب لوگ جمع کئے جائیں گے اور یہ ایسا دن ہے کہ مشرک ہو گا یعنی سب اہل محشر کہیں شاید و حاضر ہونگے یا بمل خلافت جن و انسان و چرند و پرند وغیرہ یا سب آسمانی و زمینی حاضر ہونگے یا اس میں شہادت ادا ہوگی ف بعض اشارات اس مقام کے عرائس البیان میں ہیں قولہ تعالیٰ و کذلک فخذ لک اذا خذ القرع فی ظلمتہ آئیں ایسے لوگوں کے حق میں دھمکی ہے جو دنیاوی نعمتوں میں پڑ کر ایسے غافل ہونگے کہ نعمت کی محبت میں نعمت دینے والے سے انقطاع کر لیا شیخ ابو بکر الوراق نے کہا کہ جب حق تعالیٰ کسی پر شرم فرمائے تو اس کو دنیا کی نعمت بہت دیدیتا ہے اور اس کا شکر کرنے سے غفلت نصیب ہوتی ہے اور اسکے دل سے توفیق جاتی رہتی ہے اور آخرت سے قطع ہو کر مہل ہو جاتا ہے اور اسی دنیاوی نعمت پر غرور ہو کر ایسے گناہوں کا مرتکب ہوتا ہے جو مستوجب گرفتاری عذاب ہیں تو وہ ناگاہ غفلت ہی میں بدون توبہ و استغفار کے عذاب میں گرفتار ہو جاتا ہے اقول شیخ ابو بکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایسے شخص کے حق میں یہ حال بیان فرمایا جس نے دنیاوی نعمت کو شرعی حلال طریقہ سے حاصل کیا لیکن اس کی محبت میں آخرت سے غافل ہو گیا پھر اسے رحال ان لوگوں کے جو بدون مال کے صرف ہوس پر دل میں اس کی محبت ایسی بھرتیے ہیں کہ حالت انڈاس ہی میں آخرت سے غافل ہوتے ہیں اور مال تو مثال ہو کوئی چیز دنیاوی ہو چکیاں ہو پھر کھلی بیان سلب ہو جائیکے بعد اس کو آخرت کے عوض حرام و حلال کسی طریقہ سے یہ چیز حاصل ہو جاتی ہے اور کبھی یوں ہی محروم مر جاتا ہے پس خسار دنیا و الاخرہ کا مصداق ہو جاتا ہے حالانکہ یہ قدر بزرگ مانا ممکن نہیں ہے اور جب خود فانی ہو تو یہ اموال و اسباب بدرجہ اولیٰ فانی ہیں تو بہتر تھا کہ دار آخرت باقی کا ذخیرہ دیاں جمع کرنا بدیقین و اثن و ایمان کامل کے کیونکہ روز قیامت برحق ہے قولہ تعالیٰ ذلک یوم یجمع لہ الناس لا یتخلف اس میں غائبین تو دیدار جلال مشاہدہ عظمت و کبریا کیلئے حاضر ہوں گے اور ہمیں حال و جمال و تقارباتی کے واسطے یکجا ہوں گے اور موحدین جن کو سوائے واحد کے کچھ بھی بیان مشاہدہ نہیں ہو دے دیدار قدم و شہود ازل کیلئے جمع ہوں گے اور یہی لوگ اہل مصبر ہیں کہ برابر دنیا میں طواری تقدیر و سطوات عظمت پر صابر ہو کر ہیں اہل جمع و شہود تھے ابو سعید الخدری نے فرمایا کہ جس نے حقیقت میں الجمع سے سانس نہ کیا اس کو جمع قیامت میں ہوں ہو گا اور جو کشف المشاہدہ میں تھے اس کو شہود قیامت کی تعجب ہو گا کیونکہ انکشاف کشفی مطابق حقیقی اس کو حصول مقاب

بہی بن حاذری نے کہا کہ ایام میں سے ایک یوم مفقود ہو دو یوم شہور اور سوم یوم سور و دادر ہوا اور یوم موعود و پنجم یوم مسرور ہے یوم مفقود جو گزرا تو استغفار و توبہ سے محافات ممکن نہیں اسکو حسرت سے یاد رکھ کہ میں نے آمین کیسی تقصیر کی ہو یوم مشہور یہ روزہ جو حسین تو حاکم کی توجہ قدر تھ سے ممکن ہو زاد راہ جمع کرے۔ یوم سور و دودہ ہو کہ ابھی تک معلوم نہیں کہ وہ تیسرے لئے ہو یا تو اس کے لئے ہو یعنی شاید یہ تیسرے زبان کا ہو اور وہ کل کار روزہ تو اس کے بعد و سہرمت ہوئے اور اس کے اہتمام میں مشغول رہے۔ یوم موعود اپنے دل میں یاد رکھ کبھی کسی سال میں اسکو مت بھول در اس کے واسطے سامان جمع کر کہ وہی تیرا آخری دن ہو اگرچہ ابھی تک معلوم نہیں کہ وہ کون دن ہوگا مگر آخر ایک روز موت کا قطعی موعود ہو۔ یوم محدود وہ دن ہو کہ تمام مخلوق محشر میں بالعمین کے لئے عاجز قائم ہوں گے تو ہر روز اپنے نفس سے اس روز کے سوال جواب کے لئے حساب کر لیا کر کہ آخر تک کو یہ کرنا ضروری ہو پھر تو اذرا و تفریط کیلئے کیا جواب دے گا اور اگر کسی کا ذکر و شہرہ ہو کہ آخر وہ دن کب ہوگا ابھی قائم کیوں نہیں ہو جاتا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَمَا تُؤَخِّرُونَ إِلَّا أَجَلَ مَعْدُودٍ يَوْمَ يَأْتِ لَكُمْ لُفْسُ الْأَبَازِ فِيهِمْ شَقِيقٌ وَ

اور اسکو ہم دیر کرتے ہیں سو ایک وعدے کی گنتی تک جس دن وہ آجیگا بدلیگا کوئی جائداد مگر اس کے حکم سے سو نہیں کوئی بدبخت ہی اور

سَعِيدٌ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَيُفَارِقُهُمْ فَيُفَارِقُونَ شَقِيقًا خَالِدِينَ فِيهَا

کوئی نیکبخت سودہ لوگ جو بدبخت ہیں سزاگین ہیں ان کو وہاں جلائے اور دھلائے رہا رہیں اس میں

مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ط إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ

جب تک رہے آسمان اور زمین مگر جو چاہے تیرا رب بیشک تیرا رب کر ڈالتا ہو جو چاہے

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَيُفَارِقُهُمْ فَيُفَارِقُونَ سَعِيدًا ط إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ

اور وہ جو نیکبخت ہیں سو جنت میں ہیں رہا رہیں مسین جب تک رہے آسمان اور زمین

وَمَا تُؤَخِّرُونَ إِلَّا أَجَلَ مَعْدُودٍ

مگر جو چاہے تیرا رب بخشش ہے ہے اتنا

وَمَا تُؤَخِّرُونَ إِلَّا أَجَلَ مَعْدُودٍ اور نہیں تاخیر دیتے ہم اس کو کہ جو ایک مدت محدود کے معنی میں ہے ایک قلیل مدت وغیرہ کو دی ہو

جسکو کوئی مخلوق ہوائے ہوائے نہیں بانتی جو جب وہ پوری ہوگی اسوقت اچانک قیامت قائم ہو جائیگی۔ اس مدت کی قلت اسوجہ سے ہے کہ بقا آخرت غیر متناہی ہو تو دنیا کی مدت کسی قدر ہو محدود ہوگی اور وہ غیر محدود کے مقابلہ میں قلیل ہو حالانکہ آدمی سخت

احسن ہو جو کی دینی پر نظر کرے اس کے لئے تو دنیا ہی چند روز حیات تک ہے اور قیامت کیلئے اگرچہ آثار بہت مروی ہیں جسکو اس نے مانہ میں مشاہدہ کرنے سے ظاہر ہوا کہ بالکل آثار ظاہر میں سوائے چند آثار کے جنکی تعداد چار پانچ تک پہنچتی ہو ان چار پانچ کیلئے جو آثار مروی

ہیں وہ بھی ظاہر ہونے جاتے ہیں مثلاً مروی ہو کہ آفت امت اسلامیہ کے اخلاق و عادات بگڑ جائیں گے اور نصرائی تمام

روسے زمین کے لوگوں سے زیادہ شمار میں اور زیادہ ثروت و قوت میں ہوں گے اور جو آثار بھی ظاہر نہیں ہوئے ادا نجلہ یہ ہے کہ

تمام زمین میں سے مرنے والے ایک موبہ مصر میں اور عرب چند قطعہ معدودہ مسلمانوں کے قبضہ میں رہ جاوے گی اس کیلئے بھی آثار ظاہر ہوتے

جائیں گے اور انجملہ طوائف امام مہدی علیہ السلام ہو۔ انجملہ خیر و جمال ہو اور انجملہ فتنہ و فساد ظہیر ہو پھر اس کے آثار بھی فریب ہیں اور رس

آٹا وغیرہ مثل کثرت زنا و شرابخواری و فساد علماء و کثرت دروغگوئی و مسجد میں دنیاوی باتیں و توحید کے نام سے شرک کرنا اور جاہلون کا جاہل کو پیشوا بنا کر گمراہ ہونا اور امتداد اسکے جو کثرت مذکور ہیں وہ غالباً سب ہی پائے جاتے ہیں اور بقیامت کا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی پیغمبر کو بھی نہیں تو یہ قرآن مجید و صحاح احادیث میں صریح مذکور ہے اور علماء سب متفق ہیں اور اچانک قائم ہونا تو حدیث صحیح میں مضبوط ہے کہ آدمی بازار میں کپڑا خرید کر ہاتھ میں لئے ہوگا اور عربی آدمی اپنے اونٹ کے پانی پلانے کا عوض درست کرتا ہوگا کہ ناگاہ طور پر آدمی از سے وہیں ہاتھ جیسے ہوگا دلیبا ہی بچا بیگا پھر حشر و صواعق اترے گا تو ایک عظیم ہو سوائے کافرو جاہل کے کوئی اس ہولناکی کا قصہ کیلئے آمادہ نہیں ہو انقضی قیامت ہولناکی کی تاخیر اسوجہ سے ہو کہ علم الہی میں دنیا کی اتھار کیلئے ایک ت قلیل انبیت آخرت کے مقدر ہے اسوقت تک نسل آدم جہنم کا ظہور مقدر ہوا ہو ظاہر ہو جائیگی اور حکمت بالغہ الہیہ اسکی مقتضی ہے جو تورات یا نبی یوم اقیامت سے کچھ گھٹ کر انقضی نفس جس دن و زجائے کی قیامت تو مذبول کے گالوں کوئی نفس نہ پڑا ذیہ۔ مگر اللہ تعالیٰ کی اجازت سے یعنی کسی کو اس دن ہولنے کی مجال نہ ہوگی بسبب ہول و فائق اور ظہور جلال و غضب الہی کے مگر یہی ہول کے گاجسکو اجازت ہوگی اور وہ بھی قول صواب کہ بیگا صحیحین کی حدیث شفاعت میں مذکور ہے کہ اسدن کوئی شخص بات نہ کرے گا سوائے رسولوں کے اور وہ ہول بھی یہی کہیں گے یا رب سلم یعنی اے رب ہمارے سلامتی سلامتی۔ اگر کیا جائے کہ دیگر آیات میں تو مذکور ہے کہ کفار کو دیکھ کر جو اپنے طرف سے جھوٹ بولیں گے کہ تو اللہ تعالیٰ یوم تالی کل نفس تجادل عن نفسها اور اللہ تعالیٰ رہنا مانگنا مشرکین اور عدم کلام کی دوسری آیت ہے قولہ یوم لا یفقدون ولا یؤذون انہم فی لہ فی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ جواب مروی ہے کہ اس روز دن میں ہر موقف متعدد ہوں گے مثلاً اول میں بسبب حیرت ہیبت کے زبان سے بول نہ پھولے گا پھر تقریرت الہیہ نہ بول سکیں گے بلکہ ان کے اعضاء و جوارح انکی بد اعمالیوں کی گواہی دینگے پھر حق تعالیٰ کی بخشش و انبیاء و مریدین یعنی صدیقین و شہداء و صالحین کی شفاعت سے نجات دیکھ کر کفار مکر سے منکر ہونے لگیں گے کہ ہم بھی مشرک نہ تھے اور اس مقام پر دیگر اقوال بھی ہیں اور ظاہر ہے کہ آخرت کے معاملات سے جسقدر فہم ہو کچھ سمجھ میں آسکتا ہو اور سجدہ ارچانا ہو کہ اکثر امور آخرت دنیا کے قیاسات پر موافق نہیں ہو سکتے ہیں اور شبہ آدمی بڑا حق ہے کہ جب اسکو دنیا میں اپنی اوس نفس کا علم چاہے اور وہ جہنم سے نہیں ہو سکتا تو وہ آخرت میں کیا گفتگو کرتا ہے جب اسکو رسول کی رسالت مقدر کی تصدیق ہو گئی تو کچھ رسول علیہ السلام نے نہ فرمایا ضرور صحیح و درست ہے کہ اپنی جو کچھ قرآن کلام الہی میں مذکور ہے بالکل سمجھ ہو۔ واضح ہو کہ اس آیت میں بلاغت بدیع کے تین نوع ہیں اول تو اجتماع بقولہ لا تکلم نفس پھر انرا بقولہ فی شقی و سعید و تیسری نوع تقسیم اور وہ آگے آتی ہے پھر شقی بدیخت بد اعمال وہ ہیں جن کے حق میں شقاوت ادنیٰ مقدر ہو چکی ہو اور سعید نیک بخت نیکو کار وہ ہیں جو ازلی برگزیدہ محبوب ہند سے ہیں اور ازلی تقدیر کے یہ معنی ہیں کہ خالق تمام مخلوقات فی متناہیہ کا علم خیر ہے اسکی شان میں جل و ادائی کا لفظ جائز نہیں ہے کہ اس بیان یہ سوال ہے کہ جو وقت اسنے مثلاً زید کو پیدا کیا تو اسکا یہ علم تھا کہ یہ بندہ ایسا ایسا کام کرے گا یا نہ تھا اگر نہ تھا تو نادانی ہوتی اور یہ جمالت کا اعتقاد بالکل کفر و غرض حقاقت جمالت ہو بلکہ خالق عظیم ضرور جانتا تھا اور اس کے علم سے ہر خلاف و دنیا میں زید سے ذات نہ ہوگا بلکہ وہی ذات ہوگا جو علم الہی میں بظاہر ہے ازلی سعادت یا شقاوت ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی انہم شقی و سعید تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ جو عمل کرتے ہیں وہ کس طرح پر ہے آیا ایسی وجہ ہے کہ اس سے فراغت ہو چکی یا فراغت نہیں ہوئی ہو فرمایا کہ اے عمر اس سے فراغت ہو چکی اور قلم اسکو لکھ چکے لیکن

شخص کو دہی کام میسر آدینگا جسکے واسطے وہ مخلوق ہوا ہے۔ اس حدیث کو زیدی و ابوعلی و ابن جریر و ابن النذر و ابن ابی حاتم و ابوالفتح
 و ابن مردودہ نے روایت کیا اور زیدی نے کہا کہ حدیث حسن ہے اور یہ مضمون تو صحیحین میں ثابت ہے پھر جانا چاہیے کہ بیان دوسم مذکورین
 ایک شقی دوم سعید اور بعض نے زعم کیا کہ تیسری قسم اور باقی دہی وہ ہے وہ لوگ ہیں جنکی بدی و نیکی مساوی ہوں یا نیکی و بدی کچھ نہ ہوں
 جیسے اطفال و مہنون اور گھبرا کہ قسم شہادت الہی میں ہو جو چاہے حکم کرے و اقول یہ غلط بحث ہے اور تحقیق یہ ہے کہ تقسیم بندوں کی گراہنا
 اعمال کے ہو مثلاً کہا جائے کہ مومن یا کافر پھر مومن میں انعام ہیں نومومن کے انعام میں البتہ کسی صورت میں نکلنی ہیں پھر بھی سے سب سعید ہیں
 کیونکہ عدم خلود ان کے حق میں ثابت ہے و لیکن بیان اللہ تعالیٰ نے بندوں کی تقسیم باعتبار اپنے علم الہی کے فرمائی ہے پس وہ دہی قسم ہیں
 سعید یا شقی اور ان کے سوا سے تیسری قسم نہیں ہو یا کہا جائے کہ مومن کا فرق تیسری قسم نہیں ہے البتہ معتزلہ ایک معتزلہ دونوں کے
 بیچ میں قائم کرتے ہیں اور وہ قول مردود ہے اور جنم میں فی الجملہ عذاب ہو تا جیسے مومن ہو بیسے خارج نہیں کرتا دلیسے ہی سعادت سے
 خارج نہیں کرتا اور اطفال کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ وہ شقی ہیں یا سعید ہیں یا ان بندوں میں سے اہل علم پر مسئلہ مشکل ہوا اور ہمیں اس طرف
 ہرین کہ مذہب ہوں گے اور مہنون کے اطفال کی نسبت گویا اتفاق ہو کہ وہ مہنون ہیں جیسا کہ کلام امام نووی وغیرہ دلالت کرتا ہے
 واللہ تعالیٰ اعلم اور سابق میں یہ بحث قولہ تعالیٰ ولقد ذرانا لجنم کثیر من الجن الا انفس الایہ کی تفسیر میں گزری ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ شقی وہ ہیں جو
 ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور سعید وہ ہیں جو ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور گناہگاروں میں جب ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے تو سے سعید ہیں کیونکہ
 جنت میں جو وقت سے داخل کئے جاویں گے پھر اس میں ہمیشہ رہیں گے تو تیسری قسم کو فی خارج الاہل الہی نہیں ہے غایت یہ ہے کہ ہم کو نہیں معلوم کہ اطفال
 و مہنون میں کون سعید و کون شقی ہو اور یہ تو حقیقت ماقبل ہائے میں بھی متنبہ ہو۔ بیان ایک نکتہ اور ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ قسم شقی و سعید
 میں پہلے شقی کو کیوں ذکر فرمایا تو اہل البیان نے کہا کہ مقام جو نکہ ڈرانے و عبرت دلانے کا ہے لہذا اسکو مقدم کیا اور میں کتابوں میں کہ پہلے
 شقی کو بیان کر کے اسکی تفصیل کر دی کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو جو وقت سے دوزخ میں داخل ہو گئے ہمیشہ اسی میں رہیں گے تو معلوم ہو کہ سعید
 وہ ہیں جو جنت میں جو وقت سے داخل ہو گئے ہمیشہ اس میں رہیں گے اور اس سے نکل کر یا گناہگار مہنون پر شقی صادق نہیں آیا اسلئے کہ ان کو
 دوزخ میں خلود نہیں ہو پس ضرور سعید صادق آیا اور معنی یہ ہے کہ جب جنت میں جائیں گے اگرچہ عذاب دوزخ اٹھا کر ایکٹ مانہ کے بعد
 جاویں تب ہمیشہ جنت میں رہیں گے چنانچہ تفصیل ہر دو قسم میں فرمایا۔ فاما الذین شقوا فیس جو لوگ کہ شقی ہوئے ہیں یعنی علم الہی میں
 انکی شقاوت مقدر ہوئی ہے فی فی النار۔ تو سے دوزخ میں رہیں۔ بیان کوئی فعل نہیں ذکر کیا کہ جس سے جملہ فعلیہ ہو جاوے اور فعلیہ جملہ
 ہمیشگی پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اسکو جملہ اسمیہ فرمایا جس سے عربی ہی زبان میں ہمیشگی کے معنی سمجھتے ہیں تو اس سے نکلا کہ وہ ہمیشہ دوزخ
 میں رہیں۔ کہہ کر فیہا کفر فیہا کفر و شقیہ ان کے لئے دوزخ میں زفر و شقیہ ہو یعنی اس حالت پر کہ بے غم و الم میں رہیں گے۔ زجاج
 نے کہا کہ ابھری و کوئی زبان دان لوگ کہتے ہیں کہ زفر تو گندے کی شریعت آواز کے مانند ہو اور شقیہ اسکی آغز کی مانند آواز کے مثل ہو۔ اسکی مثال
 یہ ہے کہ جیسے کسی کے دل پر آگ کی پیش ہو پانی اور اسکی روح گھٹ گئی تو یکایک اسکی آواز با یک بھی ہوئی نکلی پھر آخر میں گدھے کی طرح بیسیا
 اور زجاج کے مانند نیش کی تفسیر بھی ہو اور مراد اس سے یہ ہے کہ اہل دوزخ آگ کی جلن قلب کی پیش سے نہایت غم و الم میں ہو کہ
 پہلے زفر نکالیں گے پھر انکی آواز شقیہ ہوگی۔ پھر حضرت علقم قاور غمار مطلق نے تصریح فرمائی کہ اس حالت پر وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے
 بقولہ یخلد فیہا مادامت السموات و الارض ہمیشہ اس میں اسی حال پر جیتے رہیں گے جیسے داخل کئے جاویں گے جنت تک

لے اور
 اور
 سے
 سے

برابر قائم رہیں آسمان و زمین۔ تا مصدر یہ دوامت بمعنی قامت و بقیت یعنی تا دوام آسمان و زمین اگر کہا جاوے کہ آسمان و زمین تو برابر قائم نہیں رہیں گے بلکہ مدت دنیا پوری ہونے کے بعد آخرت کے روز یہ بھی زائل ہوں گے جیسا کہ آیات و احادیث میں مصرح ہے تو کفار کا عذاب جہنم صرف اسی وقت تک منتهی ہوا حالانکہ دیگر آیات و احادیث سے ثبوت ہے کہ عذاب کفار دائمی ہوگا کبھی اس کا انقطاع نہیں ہوگا تو جواب ہے یا لیا کہ آسمان و زمین سے یہ آسمان و زمین دنیاوی مراد نہیں ہو اسوجہ سے کہ دنیا کے وجود تک کفار داخل جہنم ہونگے بلکہ یہ قیامت کے جاوین گئے اور اسوقت یہ آسمان و زمین نہ ہوگا بلکہ مرد آخرت کا آسمان و زمین ہو کیونکہ قولہ تسبیح یوم تبدل الارض غیر الارض لایہ سے ثابت ہے کہ دوسرا آسمان و زمین بدلا جاوے گا جو ہمیشہ باقی رہے گا تو کفار کا عذاب بھی ہمیشہ رہے گا۔ اور بعض نے جواب دیا کہ یہ عرب کے محاورہ پر ہو اور اللہ تعالیٰ نے عرب کے انکے محاورہ پر کلام فرمایا ہو چنانچہ عرب جب کسی چیز کا دوام بیان کرنا چاہتے ہیں تو کہتے ہیں ہو دائم مادامت السموات والارض۔ یہ ہمیشہ رہے گا دوام آسمان و زمین اور کہتے ہیں کہ الحق ما اختلف الليل والنهار حیثیک مدت دن آگے پیچھے باری باری آتے ہیں تب تک زندہ رہتی ہمیشہ تو قولہ مادامت السموات والارض سے صرف یہ مراد ہیں کہ ہمیشہ جیسا انقطاع نہیں ہو اور یہی معنی لفظ سے ماخوذ نہیں بلکہ انکے محاورہ سے مستنبط ہیں اور بعض نے جواب دیا کہ اس سے مراد یہی آسمان و زمین دنیاوی ہو اور کلام سے مقصود اس آسمان و زمین کے باقی رہنے کی مدت ہو تو عوام جو محسوسات کے پابند ہیں ان دونوں کے باقی رہنے کی مدت بہت دراز جانتے ہیں پس خوفناک ہونا کہ ہونگے کہ زیر و شقی کی تکلیف کے ساتھ اسقدر دراز مدت تک عذاب سہنا ہوگا پھر اس عذاب کا دوام بتلادیا بقولہ۔ لکنا ما شاء ربک۔ الا اسقدر کہ اللہ تعالیٰ چاہے یعنی یہ مدت دراز جس سے خوفناک ہوئے یہ تو تمہارے خیال میں آئی اور اسپر دراز یا مدت الہی میں ہو جسکی مقدار انہیں بتلانی و لیکن دیگر آیات و احادیث سے معلوم ہے کہ وہ بے اتہار ہے۔ چنانچہ صحیح حدیث میں یہ مضمون وارد ہے کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے یعنی گنگارہ میں اور رانی برادر ایاں والے بھی شفاعت و خاضعہ رحمت الہی جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیئے جاوین گے اور دوزخ میں کوئی بھلائی والا نہیں رہے گا سوائے ایسی قوم کے جسپر عذاب قطعی ہو تو اسوقت موت ایک مینڈھے کی صوت لاکر جنت و دوزخ کے پنج میں ذبح کر دیا جائے گی اور پکار دیا جائے گا کہ اے اہل جنت ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی اور اے دوزخی ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر پر مشکل ضرور پیش آوے گی کہ لاکر جنت ہوتا ہے جسکی مراد ہے جنت پر نہیں ہو کیونکہ اس تقریر کا خلاصہ یہ ہوا کہ جہنم والے جب جہنم میں داخل ہوں گے تو مدت بقا آسمان و زمین تک مع اور زیادہ بے اتہار مدت کے دہیں رہیں گے اور لاکر جنت استثنائے حق کے دوام بقا آسمان و زمین سے کچھ مستثنیٰ کیا جاتا اور کہ کیا جاتا۔ تو جواب یہ ہو کہ استثناء منقطع ہے اور معنی میں صرف لاکر جنت عطف ہے یعنی لامعنی لکن و سوائے وغیرہ ہو یعنی جہنم میں ہمیشہ رہیں گے جتنک آسمان و زمین ہیں لیکن اس سے زیادہ جتنک اللہ تعالیٰ چاہے یا سوائے اس مدت کے جتنک اللہ تعالیٰ چاہے اور معلوم ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ بے اتہار مدت تک چاہا ہے۔ ایسا ہی شیخ مفسر سیوطی نے تاویل کو پسند کیا اور جل نے اسکی توضیح کی۔ واضح ہو کہ اس آیت کو مفسرین نے مانند مشابہات کے قرار دیا اور طرح طرح کی تاویلیں کی از انجملہ شیخ سیوطی نے اسی تاویل مذکورہ کو ظہر قرار دیا اور یہ اس بنا پر ہو کہ استثنائے مذکور خلوص سے ہو یعنی تا بقا آسمان و زمین خلوص ہوگا سوائے ذلک مدت کے جو اللہ تعالیٰ چاہے اور دیگر اہل علم نے استثنائے متعدد اقوال پر اختلاف کیا ہو اور مترجم کو پسندیدہ معلوم ہوا کہ نایاب کتب عربیہ کی تلاش سے عموماً کلفت و درد کے جان تک علماء نے لکھا ہو اس آسان تفسیر میں ترجمہ کر دوں کہ متوسط درجہ کے اہل علم و ایمان محروم

نہ ہیں کیونکہ مقصود علم ہو خواہ کسی عبارت میں ہو پس میں کہتا ہوں کہ شیخ حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ قولہ فاما الذین
 شقوا فنی النار الآتية۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سینہ میں گھٹی ہوئی سانس تو زہر ہے اور زور سے مکروہ آداب سے (مثل گدھے کے،
 باہر نکالنا وہ شہیق ہے۔ قولہ خالد بن فیہا مادامت السموات والارض۔ ابن جریرؒ نے کہا کہ عرب کی عادت ہے کہ جب کسی چیز کا
 دوام ہمیشہ ہونا بیان کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہذا دائم بدوام السموات والارض یعنی آسمان و زمین کے دوام کی طرح یہ دائم ہے پس
 حق سبحانہ تعالیٰ نے ان سے ان کے عرف کے موافق خطاب فرمایا یعنی اس محاورہ سے وہ ضرور سمجھ لیں گے کہ دوزخیوں کے بدلے عذاب
 میں دوام مراد ہے اور حافظ نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ آسمان و زمین سے اس موجودہ کے سوائے دوسرے مراد ہو سکتا ہے جو کچھ اہل نہو
 اور ایسا آسمان و زمین اُخر وہی ہونا ضرور ہے چنانچہ مجاہدؒ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ ہر جنت کی واسطے علیحدہ آسمان و زمین ہے
 رفادہ ابن ابی حاتم یعنی تو دوزخ کیلئے بھی علیحدہ ہوگا اور قولہ الا ما اشار ربک ان یک فعال لسا یرید یہ قول ایسا ہے جیسے دوسرے
 مقام پر فرمایا۔ النار شواکم خالد بن فیہا الا ما اشار اللہ۔ یعنی اُنکے واسطے خلود ہوگا لیکن اسل استثنائے علماء کے کسی اقوال مختلف ہیں
 جنکو شیخ ابن الجوزیؒ نے زاد المسیر میں نقل کیا ہے وہ ابن جریرؒ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ میرے نزدیک مختار وہ قول ہے جو خالد بن مہدی
 وضحاہ و قتادہ و ابن سنان سے منقول ہے کہ یہ استثناء گنہگار مومنوں کی طرف راجع ہے۔ قال المشرع لجم یعنی استثناء اہل جہنم سے
 ہے اور یعنی یہ ہیں کہ خالد بن فیہا مادامت السموات والارض ہمیشہ جہنم میں ہیں گے یہ اشقیاء سب کے سب۔ الا ما اشار ربک۔
 سوائے ان بندوں کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ خارج کر کے جنت میں داخل کئے جا دیں گے اور تو اترا
 انباء سے صحیح ہوا کہ وہ گنہگار مومنین میں واضح ہو کہ اس صفت میں الا ما اشار ربک یعنی الامن اشار ہوگا کیونکہ میں فی فی النقول کے لئے
 آتا ہے اور ما یعنی میں دوسری جگہ مانند قولہ الا ما فذلک وغیرہ میں بھی آیا ہے اور لکھا کہ بعض سلف سے اسکی تفسیر میں اقوال
 غریبہ بھی آئے ہیں اور قتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام کے استثناء سے خوب آگاہ ہے پھر اہل جنت کی آیت میں جو استثناء ہے
 یعنی قولہ الا ما اشار ربک عطا غیر محدود زمین کہا کہ مراد یہ ہے کہ اہل جنت کا دوام کچھ بذات خود و واجب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ
 کی مشیت پر ہے اور وضحاہ کن بصری نے کہا کہ یہ گنہگار مومنوں کے حق میں ہے یعنی وہ ہمیشہ جنت میں نہیں تھے کیونکہ پہلے دوزخ
 میں تھے پھر نکال کر جنت میں آئے اقول خالد بن فیہا کی تفسیر میں نے حال مقدمہ قرار دیا یعنی ان کے حق میں خلود و مقدمہ ہے
 جبکہ داخل ہوں گے اس وقت سے خلود ہو فلیتأمل فیہ۔ پھر لکھا کہ اہل جنت کیساتھ قولہ عطا غیر محدود سے وہم دور کر دیا
 کہ یہ دوام کبھی منقطع نہ ہوگا جیسے دوزخیوں کا دوام اپنی مشیت پر رکھا ہوا و ظاہر کیا کہ عذاب اہل جہنم کا عدل و حکمت پر ہے اور فرمایا
 اِنَّ رَبَّكَ فَاعْلَ لَا یُؤْخَذُ بِشَیْءٍ تِرَآرٍ جو چاہے اسکو کرنے پر خوب قادر ہے پھر صحیحین کی حدیث دوام خلود اور ذبح موت
 کی ذکر فرمائی اور تلخیص کلام بیضاوی و معالم و سراج و جلالین و کبیر و غیرہ اس مقام پر یہ ہے کہ قولہ خالد بن فیہا مادامت السموات
 والارض۔ فیہا مادامت السموات کی واسطے نہیں ہے کہ اہل دوزخ کا دوام عذاب اہل دوزخ کے دوام سے مربوط ہے کیونکہ
 نصوص قرآن و حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ انکے عذاب کا دوام ہے اور ان دوزخ کا دوام منقطع ہوگا بلکہ یہ عبارت اُنکے
 دوام عذاب ہے اور یہ کثرت درازی عذاب کا بیان ہے اس عبارت کیساتھ جو عرب ایسے موقع پر بولا کرتے تھے برہیل تخیل۔
 اور اگر یہ قیاس کی دوام عذاب سے ارتباط کیلئے بھی ہوتی تب بھی یہ لازم نہیں آتا کہ ان دوزخ کے زوال سے ان کے عذاب کا زوال

لکھ دوام عذاب
 بیان ہونا کہ
 اس کا دوام
 زمین کیسے

ہو جاوے یا عذاب کے دوام سے ان دونوں کا دوام لازم آوے یا نہ ہو ہو سکتا ہے کیونکہ دوام عذاب کیلئے ان دونوں کا دوام گویا ملزم ہے لیکن یہ محقق ہو چکا ہے کہ جہاں صریح نص سے کوئی اثبات ہو جاوے تو کوئی مفہوم اس کے برخلاف اثبات کیلئے مقابل نہیں ہو سکتا کیونکہ مفہوم صریح مقدم ہوا اس کے سامنے مفہوم کا اعتبار نہیں ہے۔ اقول اگر مادامت السموات والارض کو ان کے عذاب سے مربوط کہا جائے تب بھی دونوں کے زوال سے عذاب کا زوال لازم نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ قید کچھ ان کی مقدار عذاب یا نفس عذاب کیلئے شرط نہیں اور نہ ملزم ہے کہ قوت شرط یا زوال ملزم سے مشروط و لازم کا وجود نہ ہے بلکہ صرف اس قدر ظاہر ہو کہ عذاب اس وقت تک متبرک ہوگا جب تک دوام آسمان و زمین ہو اور مفہوم یہ ہے کہ شاید ان دونوں کا بھی دوام ہو لیکن نصوص صریح سے دوام عذاب ہمیشہ کیلئے ثابت اور زوال دوام ان دونوں کا ثابت ہو تو یہی ثبوت مقدم ہوگا اور معنی یہ مفہوم ہوئے کہ ان دونوں کے برابر باقی رہنے تک عذاب ہوگا مگر انحصار نہیں کہ چھوڑ دیا جائے کیونکہ جہاں یہ کہ ان کے بعد باقی رہے نافرمان ہو لیکن مستقیم کہتا ہے کہ ارتباط کیلئے ہونا منظور نہیں ہے کیونکہ جہنم میں حاصل ہونے کے وقت ان دونوں کا دوام تو درکنار نفس و جود ہی باقی نہ ہوگا غیسا مل فیہ پھر ضیاء فی وغیرہ نے ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ آخرت کے سموات والارض مراد ہیں بدلیل قولہ یوم تبدل الارض غیر الارض الا یہ اور ان کا وجود ہمیشہ کیلئے ہے۔ پھر لکھا کہ یہ قول قابل نظر ہے اس لئے کہ اس صورت میں ایسی چیز سے تشبیہ ہوئی جس کو اکثر مخلوق نہیں پہچانتے ہیں نہ ان کا وجود اور نہ دوام اور جہاں چاہتا ہے وہ ان کا دوام اس وجہ سے پہچانتا ہے کہ ثواب جنت و عقاب و دوزخ دائمی ہو تو تشبیہ سے فائدہ نہ ہوگا۔ قولہ الا ما شاربک خلود سے استثناء ہے کیونکہ گنہگار اور حدین و دوزخ میں ہمیشہ نہیں رہیں گے بلکہ نکالے جا دیئے اور استثناء صریح ہونے کیلئے اس قدر کافی ہے کہ ہو نہ کیل سے جو حکم زائل کرنا مقصود ہو وہ اگر اس کے بعض سے زائل ہو جاوے تو کافی ہے کیونکہ یہ صریح ہو گیا کہ سب خلود فی النار میں نہیں رہے اور انا الذین سعدوا میں جو استثناء ہے وہاں بھی یہی گنہگار و حدین مراد ہیں کیونکہ جنت میں اس وقت تک ہونگے جب تک عذاب کیلئے دوزخ میں ہیں اور یہ لوگ اگرچہ ابوجہ گناہ کے شقی ہیں لیکن ایمان کی وجہ سے سعید ہیں اگر اس پر اعتراض ہو کہ مثنیٰ و سعید و قسموں میں تقسیم صریح نہ ہوئی کہ ہر ایک ایک قسم کی صفت دوسری قسم میں نہ ہونا شرط ہو تو جواب یہ ہے کہ یہ بات اس وقت ملحوظ ہوتی ہے کہ جب تقسیم اس راہ سے ہو کہ دونوں قسموں میں ہر طرح بالکل جدا ہی ہو یا جمع نہ ہو سکیں اور یہاں تو یہ مراد ہے کہ شیخ حشر کے لوگ سعادت و شقاوت کی حالت سے باہر نہ ہوں گے اور ایسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ ایک ہی شخص میں دونوں صفتیں دولحاظ سے مجتمع ہوں مثلاً ایمان کی راہ سے سعید ہو اور گناہوں کے اعمال سے شقی ہو یا ایمان استثناء میں معنی ہو کہ اہل جہنم میں ہر یو وغیرہ کی طرف عذاب کیلئے باہر نکالے جا دیئے اور ہر طرح اہل جنت بھی کہیں زیادہ انعام مانند دیدار الہی سبحانہ کے اعلیٰ درجہ پر جا دیں گے اور احتمال ہے کہ استثناء اصل حکم سے ہو اس قدر حدت کہ حساب کے لئے خارج رہیں یا دنیا کی زندگی بھر یا دوزخ کی مدت تک بشرطیکہ حکم مذکور اسی وز قیامت کیساتھ مقید نہ ہو بلکہ مطلقا لیا جاوے اور اس تاویل پر ظہور کو بھی استثناء ممکن ہے اور بعض نے کہا کہ زیر و ثقیین سے استثناء ہوا اور بعض نے کہا کہ الاحرف استثناء معنی کنن سوائے ہر اور معنی یہ کہ سوائے اس مدت کے جو تیرا رہا اس سے زیادہ چاہے جسکی کوئی حد مقرر نہیں ہو اقول پہلے مذکور ہوا کہ اسی خبر کے تاویل کے قریب شیخ مفسر سبوطی نے فتاویٰ قرار دیا ہے چونکہ اس مقام کے اقوال کو مؤلف فتح البیان نے زیادہ کوشش سے جمع کر دیا ہے اور ان میں اس کے ترجمہ پر لکھا کرتا ہوں اور جہد میں نے ذکر کئے ہیں ان میں اختصار کر دینا اور جو چھ لکھنا ہوگا بلفظ اقول علیحدہ کر دینا چاہیں مؤلف ہمیشہ لکھنا کہ اس استثناء میں اہل العلم کے چند اختلافی اقوال ہیں الاول یہ استثناء قولہ فی النار سے ہے یعنی استثناء تو دوزخ میں

ہوں گے باستثنائ مشیت الہی کے کسی قوم سے دوزخ میں داخل کرنے میں تاخیر فرمائے کسی مدت تک۔ یہ تاویل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اقول یہ بھی ہوگا کہ اصل حکم عقیدہ بروز قیامت نہ تو موقف حساب یا مدت دنیا یا بروز تک مشیت الہی تاخیر ہوگی۔ الثانی خالد بن سہل بن ہشام اور اشاہ بنی ہاشم اور مراد گنگا موحد ہیں یہ قتادہ و ضحاک و ابوسان وغیرہم سے مروی ہے۔ اقول یہی ابن الجوزی و ابن جریر نے اختیار کیا کیونکہ تواتر احادیث سے قطعاً ثابت ہے کہ اہل التوحید ہمیشہ دوزخ میں نہیں آئے اگرچہ ماضی ہوں۔ الثالث استثناء از فیروہ شہیق ہو یعنی سوائے اسکے جو نوع عذاب لگے لے اللہ تعالیٰ چاہے اسکو ابن الانباری نے کہا ہے (الترغیب الحنی) یہ ہیں کہ تا دوام آسمان زمین مرغیے گمشدیت الہی کہ ان کو آگ کھا جائے پھر نئے سرے سے پیدا ہوں۔ یہ ابن سعد و ذہبی سے روایت کیا جاتا ہے اقول یہ تقدیر موت کی زیادت ہے جو فیہ قطعاً حجت کے قبول نہ ہوگی حالانکہ بیان اسکے برخلاف منصوص ہے مثلاً حدیث ذبح الموت جو اوپر گذری اور صریح آیات جنہیں عدم موت مذکور ہے۔ الخامس لا یعنی لکن سولے ہے۔ و شتہا منقطع ہے گو یا جنہا مذکور ہے نہایت دراز سمجھئے کہ اس سے بڑھ کر نہیں جانتے تھے وہ مخلوق کے واسطے ذکر کر کے پھر غیر تناسلی کو اپنی مشیت پر زیادہ کیا یہ قول زجاج نے حکایت کیا اقول یہی شیخ مفہم سیوطی نے ظاہر اختیار کیا ہے۔ السادس قرار ابن الانباری و ابن قتیبہ سے مروی ہے کہ آیت میں صرف استثناء مشیت پر ہے اور ممکن ہے مشیت نہ ہو تو دوام مخلوق رہا۔ اس قول کو زجاج نے بھی نقل کیا اقول یہ بعض سلف سے بھی منقول ہے کہ مدینہ میں دوسری آیات سے عدم مشیت ظاہر ہو گئی السابغ اشارہ ربک یعنی مقدار موقف حساب بروز وغیرہ حکاہ الزجاج ایضاً۔ اقول یہ وہی اصل حکم ہے استثناء بنا بر دو جہاں اہل جو اسکو مستقل قول قرار دینا دہم ہے۔ الثامن الا اشارہ ربک مگر وہ کہ جو چاہے تیرا پور و دو گار یعنی زیادتی عذاب کی اہل جنہم کے لئے اور ایسی ہی زیادتی نعمت کی اہل جنہم کے لئے حکاہ الزجاج اور اسی کو حکیم ترمذی نے اختیار کیا۔ اقول غیر موصوفہ ہو مگر تاویل لا یعنی لکن سولے و حرف عطف تو یہ مستقل قول نہ ہوا۔ التاسع لا یعنی واو ہے بقول قرار اور ملکی نے کہا کہ یہ قول بصریوں کے نزدیک بعید ہے اقول حرف لا یعنی عطف کے تحت میں یہ قول بھی ہے۔ العاشر حرف لا یعنی کاف ہے جیسے قولہ تعالیٰ الا ما قد سلف۔ اسے کا قد سلف میں نہیں جانی کہا اشارہ ربک ہوئے اقول اس صورت میں آسمان زمین کا دوام بھی ہوگا کہ افروزی آسمان زمین باجا شے نیکن اس صورت میں وہ وارو ہوگا جو بیضاوی نے کہا کہ افروزی آسمان زمین سے تشبیہ قلیل النفع ہے جبکہ اکثر لوگ اسکو جانتے نہیں ہیں اور مستقیم کتاب ہے کہ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ دوام آسمان و زمین محسوس کے عربی قائل تھے یا ان کے عرف میں یہ بخلاف عقیدہ دوام ہوتا تھا تو دوام اس سے مراد ہوا لیکن چونکہ واقعہ میں امکان دوام نہ تھا اسولے کا قد اشارہ ربک بڑھا دیا جس سے دوام تحقیقی ہو گیا تا فہم فائدہ توجیہ بیہ قیق و اللہ تعالیٰ اعلم الحادی عشر ابن عثیم نے کہا کہ یہ استثناء بستر ایسے استثناءات ہے جو جن کے کہنے کی شائستگی نہ تھی فرمائی ہو پس یہ کلام ہمیشہ قولہ اللہ تعالیٰ بعد الحرام اشارہ اللہ انہیں الا یہ۔ اور اسی کے مانند ابو عبیدہ سے مروی ہے اور اس صورت میں استثناء مذکور ہے مستقل یا منقطع ہونے کی کچھ ضرورت ہوتی نہیں۔ اقول یہ کلام طبع سلیم کے نزدیک ایک قوت رکھتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ مؤلف نے لکھا کہ شیخ شوکانی جو اللہ نے ان اقوال کو ترجیح کے ساتھ مع سوال ہے ایک مستقل مسئلہ میں جمع کیا ہے پھر شیخ مفہم سیوطی جو اللہ کا قول منہا نقل کیا اور جمل سے اسکا حاصل بیان کیا جو اوپر مذکور ہو چکا ہے اور جمل نے اشارہ کیا کہ یہاں مفسرین نے تیرے دعوہ بیان کے میں اور لکھا کہ ابن جریر کی جیسے دو تاویل قرار دے لکھا کہ میں لکھا کہ آیات و احادیث دلیل صریح ہیں کہ جنہم میں کافر و کافران کا عذاب الہی ہے تاویز و ترجمہ کلام اسکے مماثلت معنی کا شہرہ پیدا کیا ہے

اسکی تاویل واجب ہو اور بجز قولہ تعالیٰ خالین فیہا و امت السموات والارض الا اشار ربک ان ربک فعال لما یرید چنانچہ اس سے ظاہر یہ ہو کہ اہل شقاوت کے عذاب کی مدت بقائے آسمان و زمین کے برابر ہو الا استقرارت کہ اللہ تعالیٰ چاہے کہ ہمیں انکو استقرارت خلود نہ ہوگا اور علماء نے اسکو قریب میں جہ سے تاویل فرمایا ہو بجز ان وجوہ کے بعض اس جانب اچھین کہ دوام آسمان و زمین کی مدت سے مفید کر کے میں کیا نائدہ ہو اور بعض کامرچ حکمت استنار ہو پس قسم اول میں سے یہ تاویل ہو کہ آسمان سے آسمان جنت و زمین سے جنت کی زمین مراد ہو کیونکہ سارہر وہ چیز جو تیرے اوپر سائبان ہو اور زمین وہ چیز تیرا استقرار ہو اور بدین معنی جنت و دوزخ کا آسمان و زمین ہونا ارقطبی ہو کسی پر پوشیدہ نہیں ہو پس ہماری اس تفسیر سے جو بعض نے اس میں اعتراض کیا تھا کہ خرو آسمان و زمین پر معمول کرنا آیت کے سموات وارض کا اسوجہ سے نہیں جائز ہو کہ غا طین کو اسکا علم نہیں ہو وہ دفع ہو گیا۔ قال الترمذی اعتراض میں نے بیضادی سے اوپر نقل کیا ہو اور ابن حجر کا یہ زعم کہ اعتراض دفع ہو گیا مجرد عار ہو میرے نزدیک اعتراض دفع نہیں ہوتا کیونکہ غا طین اگر جنت و دوزخ کے بروجہ مذکور قائل ہوں تو اخبار غیب پر ایمان کے طور پر ہوگا حالانکہ وہ آخرت کے منکر ہیں۔ فلیتأمل فیہ پھر شیخ ابن حجر نے اس لفظ سے دوام ابدی بطریق محاورہ عرب کے تاویل ذکر فرمائی پھر لکھا کہ ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ تمام مخلوقات کی اہل نور عرش سے ہو اور آسمان و زمین آخرت میں اسی نور کی طرف پھیر دیے جا دیں گے جس سے دونوں فلق ہوئے تھے اور وہ دونوں نور عرش سے دائمی ابدی ہوں گے۔ پھر لکھا کہ اس جواب کی ضرورت اس بنا پر ہو کہ دوام سموات وارض کی قید سے مفہوم ہوتا ہو کہ دوزخی و دوزخ میں انھیں دونوں کے دوام تک باقی رہیں گے اور بعض نے اسکو منع کیا ہے آخر ذکر قول مانع اس سے شیخ مفسر بیضادیؒ ہیں اور میں نے انکی تقریر اور لکھدی ہو پھر ابن حجر نے لکھا کہ اگر کہا جائے کہ جب انکا عذاب اٹھی ہوگا خواہ دونوں باقی رہیں یا نائل ہو جائیں تو پھر اس تقلید سے کیا نائدہ ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ ہمیں بہت بڑے فوائد ہیں اور بجز یہ ہو کہ غا طین کو دوام آسمان و زمین تک بقائے عذاب ہو کہ ہوگا کہ ایک نائدہ طویل دراز ہو کہ وہم کو احاطہ کرنا دشوار ہو قول بلکہ جب بے لوگ دوام آسمان و زمین سے ابدی قیام تھے تو جو عذاب متناہی زمانہ تک خلود عذاب تھوکیل کا مقصود حاصل ہو اور لکھا کہ باقی رہی یہ بات کہ آیا اس عذاب کی کوئی حد مقرر ہو کہ وہاں منقطع ہو جائیگا یا نہیں تو یہ بات دوسری دیلوں سے حاصل ہوتی ہو یعنی ان آیات سمجھیں مذکور ہو کہ کبھی جہنم سے نہ چھوٹیں گے ہمیشہ اسی میں رہیں گے اور قسم دوم تاویل میں سے ایک جہ یہ ہو کہ فیہا سے استنار ہو یعنی برابر اسی میں رہیں گے سوائے ان مقامات کے جہاں مشیت الہی انواع عذاب کے لئے نکلے جاوے جسے زہر و شرب حیم وغیرہ پھراسی میں پس کر دیے جائیں گے اور لکھا کہ یا لفظ تاجنی من وی عقل کے واسطے لیا جاوے مثل قولہ انکو اطاب لکم من النساء اسے من طاب پس یہ گنہگار مومنوں کا استنار ہوگا خواہ متصل قرار دیا جاوے جبکہ شقوا میں یہ لوگ بھی شامل ہوں یعنی گنہگار مومنین کو علی شقیاء کا لفظ شامل ہووے جو الذین شقوا سے معلوم ہے یا استنار منقطع ہو جبکہ اہل شقاوت میں انکا شمول نہ لیا جاوے اور یہی ظہر ہو یا حرف الایمنی سولے لیا جاوے اور یہاں کچھ اور تاویلیں بھی باقی رہیں جن کے بیان سے میں عرض کرتا ہوں کیونکہ تاویلات بعیدہ ہیں اگر کہا جائے کہ یہ طریقہ تاویل کا اسی یقین پر ہو کہ جہنم سے کبھی انکو نکلتا میسر نہ ہوگا حالانکہ عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہو کہ لیا تین علی جہنم یوم تصفون فیہا البواہر الیس فیہا احد و ذلک بعد ما یلقون فیہا احتباب۔ رواہ الامام احمد۔ جہنم پر ایسا رمانہ آدیا کہ اسکے دروازے مصفوق کر لئے جا دیں گے ہمیں کوئی آدمی نہ ہوگا اور یہ کی احتباب ان کے جہنم میں پڑے رہیں گے بعد

ہوگا۔ اسکو امام احمد نے مسند میں روایت کیا ہے۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم میں شقیہ کو دوام غلود نہ ہوگا پھر قولہ الاما شاء ربک کی تاویل کی ضرورت نہیں ہے تو جواب یہ ہے کہ اس روایت میں بعض راوی ثقہ نہیں ہو اور اسکی نسبت ثابت ہو کہ وہ بہت بھڑٹ بولا ہے تو جب اس کا ثبوت نہ ہو تو کالعدم ہوا لہذا تاویل واجب ہوئی۔ ان یہ بات البتہ ہے کہ جو قول عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہو وہی کسی علمائے حضرت ابن مسعود و ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا کہ یہی قول عمر بن الخطاب و ابن عباس ابن مسعود و ابو ہریرہ و انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا ہے اور اسی طرف حسن بصری و حماد بن سلمہ کے ہیں اور یہی قول علی بن ابی طلحہ و ابوالوی دایک جماعت تابعین مفسرین کا ہے انتہی کلاسہ لیکن حسن بصری سے جو نقل کیا وہ دیگر علماء کی نقل سے رد ہوا جاتا ہے کیونکہ ثابت ہے کہ ابن مسعود نے حسن سے اُنکا مقولہ پوچھا تو انہوں نے اس سے انکار کیا اور ظاہر ہے کہ جن علماء و صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ مقولہ نقل کیا ہے ان سے درحقیقت کچھ روایت صحیح نہیں ہو اور اگر ہم تسلیم بھی کر لیں تو اس کے معنی وہ ہوں گے جو علماء نے بیان کئے کہ اس میں کوئی اجنبی نہ ہوگا یعنی گنہگار مومنوں میں سے کوئی نہ ہوگا اور رہے کافروں کے ٹھکانے تو وہ خوب بھرے ہوں گے وہ اس میں سے کبھی خارج نہ ہوں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں مذکور ہے۔ اقول حاصل طریقہ تاویل یہ بیان یہ ہے کہ قولہ لیس فیہا احد عام ہو اسکو مخصوص قطعیہ غلود کفار سے مخصوص کیا تو معنی یہ ہوئے کہ لیس فیہا احد من عصاة المؤمنین۔ اس میں گنہگار مومنوں سے کوئی نہ ہوگا۔ اور صفت الاولیاء کا فائدہ یہ ہے کہ جب تک گنہگار مومن کوئی رہیگا اسوقت تک ابواب مسدود نہ ہوں گے اور یہ تاویل قریب اسکے ہے جو طویل حدیث شفاعت مرویہ صحیحین وغیرہ میں آخرین مذکور ہے کہ جب جنت میں ذرہ برابر خیر والا بھی کوئی نہیں ہیگا تو اللہ تعالیٰ ایک مٹھی یا دو مٹھی اپنی قدرت و شان کے لائق مٹھی سے اہل دوزخ سے نکال لیگا جو عقار الرحمن کہلا دیں گے تو علماء نے کہا کہ خیر سے ایمان مراد نہیں بلکہ عمل مراد ہے یعنی ایسے ہوں گے جنہوں نے کوئی شے نہیں کی ہے مگر نفس ایمان ان میں تھا اور مستحکم نے اسکو تاویل اسوجہ سے قرار دیا کہ سابق میں ذرہ برابر ایمان والے کے نکال لیے کا حکم بدو شفاعت کے محض فضل سے ہو چکا ہے تو بشرہ یہ ہوتا تھا کہ اب کوئی ایسا نہیں ہے جو میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو تو محض کافر کی نجات ظاہر ہوتی ہے حالانکہ کفر پر نجات نہ ہونا قطعی آیات سے ثابت ہے لہذا کہا گیا کہ مراد ایمان سے عمل خیر ہے کافی قولہ تعالیٰ ما کان اللہ یضیع ایمانکم۔ اور مراد ناز بجانب غیر القلب ہے۔ فانہم پھر ابن جریر نے کہا کہ رازی کی تفسیر کبیر میں ہے کہ ایک قوم کا قول ہے کہ کافروں کے عذاب کی ایک تہا ہے جہاں منقطع ہو جائے گا اور استدلال اُنکا اسی آیت سے ہے اور قولہ تعالیٰ لا یشتین فیہا احقاباً۔ ہے اور بدین دلیل کہ ظالم کی معصیت متناہی ہے تو اس پر غیر متناہی عذاب ہونا ظلم ہوگا انتہی اور اسکا جواب ابن جریر نے یہ دیا کہ احقاباً سے استدلال اسکے متناہی ہونے پر صحیح نہیں اور نہ اس آیت سے صحیح ہے کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ عرب ایسے استعمال میں دوام ابدی مراد لینے میں انول ہاں لیکن استثناء الاما شاء ربک سے استدلال ہے نہ بقولہ ماد است السموات والارض۔ لیکن چونکہ اس میں احتمالات پیدا ہو گئے ہیں اس سے البتہ استدلال کسی قطعی بات کیلئے صحیح نہ رہا۔ پھر دلیل عقلی ظلم کا جواب دیا کہ ظلم کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ کافر کو دوام زندگی بھر ہی عزم تھا کہ کفر پر چارہ ہے تو اس کے عوض آخر دی زندگی بھر عذاب ہے یا جاہنگاہ حالانکہ وہ زندگی دائمی ہو پس عذاب الہم ہوا تو دائمی ظلم کے موافق دائمی عذاب ہوا باوجودیکہ اسکو آخر دی زندگی دائمی عذاب آگاہ کر دیا گیا تھا و ہذا احمرہ المسترحم۔ لیکن میں تردد ہنوز مثل عقلی دلیلوں کے باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ ظلم کا فکا اسکی زندگی بھر عقا اور یہ مقدار متناہی ہے۔ اور ابن جریر نے کہا کہ کافر کو کفر پر عزم تھا ما دامیکہ زندہ ہے تو جزا و سزا ایک دوسرے کے موافق دائمی ہوئی اور اس پر تردد و مذکور زیادہ جاری ہے

اور ہر طرح مقررہ جم نے تقریر میں تفسیر کر دیا اسکے موافق رفع تردد ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص کے واسطے موت کی دونوں طرف دوزخ و زندگی مقرر ہوئیں اور بتلایا گیا کہ دنیاوی فانی ہو اور اخروی باقی ہے تو اسے خود باقی زندگی بھر عذاب کو اختیار کیا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا واکتبا معذرتین حتی یبعث رسولاً یعنی جب تک رسول کے واسطے سے کسی قوم کو آگاہ نہیں کیا گیا ان پر عذاب نہ ہوگا اگر آگاہ نہ ہوئے ہوں اور ہمیشہ جو زادِ فخرت کا ہے یعنی ایک رسول کے بعد دوسرے رسول تک شریعت ایسے متغیر ہوئے کہ اس سے آگاہی و اطمینان نہیں ہو سکتا جیسے حضرت موسیٰ سے پہلے یا حضرت عیسیٰ اور حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین کے پنج میں تھا لہذا جب فرعون نے موسیٰ سے پوچھا کہ بالبال القرون الاولى - تو اس کا جواب نہیں دیا بلکہ فرمایا علما عند ربی فی کتاب پس جہان تک نصوص وارد ہیں بندہ دہان تک اعتقاد رکھتا ہے اور اس کے اسکے علم الہی محیط ہو رہی اپنی مخلوق کا دانا ہو لہذا بعض سلف نے کہا کہ کوئی کسی مخلوق کو جنت یا دوزخ میں نہیں اتار سکتا اور خود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کا دانا ہے جیسا کہ قولہ تعالیٰ خالدین فیہا الا انما اشار اللہ کی تفسیر میں سابقین میں مذکور ہوا ہے پھر شیخ ابن حجر نے لکھا کہ واضح ہو کہ اہل جنت کی واسطے دوسری آیت میں ایسا ہی استثنا مذکور ہے اور دہان بالا جماع یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے غلو و مین و دام نہ ہوگا بلکہ کبھی استثناء ہوگا اور خود اللہ تعالیٰ نے دوام کی تخصیص فرمائی بقولہ عطاء غیر مجزوز یعنی ایسی عطا کہ کبھی منقطع نہ ہوگی تو عیسیٰ و ایل بیان مذکور ہوئی اسی نظیر پر دہان تاویل ہوگی اور جبکہ تاہم مبنیٰ من ہو تو مراد گنہگار مومنین اہل عرفان ہوں گے جو ہر دوزخ جنت میں داخل نہیں ہوئے لیکن داخل ہونے کی طمع رکھتے ہیں۔ اقول دوسری آیت جو اہل جنت کے حق میں ہے جبکہ اس میں بالا جماع استثناء سے ظاہر مراد نہیں ہے تو یہی مؤید ہے کہ اس آیت میں جو دوزخوں کے حکم میں ہے یہ ظاہر جو عموماً سمجھ میں آتا و خلاف دیگر نصوص قطعاً ہے مراد نہ ہوئے پس جب ظاہر معنی مقصود نہ ہوتا معلوم ہو گیا تو جملہ نصوص کے متوافق و متضاد معنی پر بقاعدہ زبان عربی محمول کیا جائے گا اور یہ دوسری ہی تاویل میں ہوا ہے مذکور ہوئے ہیں۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اہل جنت کے آیت میں الا اشار ربک فرمایا اور اس شیت سے ہم کو آگاہ کر دیا کہ جو کچھ مراد ہو غلو و دوام سے استثناء نہیں ہے چنانچہ صریح فرمایا عطاء غیر مجزوز یعنی غیر منقطع لہٰذا اس نعمت کا انقطاع نہ ہوگا اور جو اہل دوزخ کے حق میں ایسا ہی استثنا کیا تو اس شیت سے ہم کو آگاہ نہیں فرمایا کہ ان کے حق میں کیا جا رہا ہے انتہی کلامہ مؤلف نے کہا کہ شیخ ابن تیمیہ نے جو آثار نقل کئے ہیں ان کا ثبوت ہے اور اس کو شیخ ابن القیم نے حاوی الارواح الی بلاد الافراح میں بتوضیح بیان کیا ہے ابو الشیخ نے قتادہ سے روایت کی کہ انھوں نے یہ آیت پڑھ کر کہا کہ ہم سے حضرت انس بن مالکؓ حدیث بیان فرمائی کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ایک قوم دوزخ سے نکالی جاوے گی اور کہا کہ ہمارا وہ قول نہیں ہے جو اہل ہرور یعنی خارجی کہتے ہیں کہ جو کوئی جہنم میں گیا پھر وہاں سے نہیں نکلے گا اقول یہی کبار میں معتزلہ کا قول ہے حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے یہ آیت پڑھ کر فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ ان لوگوں میں سے جو شقی ہوئے ہیں ان کو دوزخ سے نکالے تو کر سکتا ہے رواہ ابن مردویہ اقول یہ کلام ایسا واقع ہونے کیلئے دلیل نہیں ہے بلکہ قولہ تعالیٰ ان یک فعال لایرید کی تفسیر ہے خالد بن معدان نے آیت کی تفسیر میں کہا کہ یہ اہل توحید اہل القبۃ کی واسطے ہے یعنی گنہگار مومنین بشیت الہی جہنم سے نکالے جاویں گے جبکہ مشرک ہوں۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ آیت تمام قرآن میں جہان خالد بن فیما آیا ہو فیصلہ کرتی ہے یعنی ہر غلو پر وارد ہے ابن عباس سے مروی ہے کہ قولہ تعالیٰ الا اشار ربک میں کہا کہ پھر پروردگار کی شیت معلوم ہوئی کہ دوزخ میں ہمیشہ دوزخ میں رہیں اور جنتی ہمیشہ جنت میں رہیں اور ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے النار سے استثناء کیا کہ ان کو باکھل نہ کھائے

سدری نے آیت میں کہا کہ پھر اسکے بعد مشیت الہی کا علم آیا جس سے معلوم ہو گیا چنانچہ مدینہ میں نازل ہوا تو ان الذین کفروا وظلموا
 لم یکن یفلحون لیسوا لایم یوم طریقا الا یہ پس دوزخیوں کی نجات کی امید جاتی رہی اور انکے لئے ہمیشہ کی غلو کا حکم واجب ہو گیا اور قول
 اما الذین سعدوا لآئۃ میں مشیت الہی کا علم مدینہ میں نازل ہوا بقولہ والذین آمنوا وعملوا الصالحات سند ظہم الی قولہ ظلموا ظلیلا پس انکے لئے
 ہمیشہ غلو واجب ہو گیا اور البصرہ سے روایت ہے کہ پورا قرآن اس آیت پر مشتمل ہوتا ہے یعنی قولہ ان ربک فعال لما یرید تیرا رب
 جو چاہتا ہے کرتا ہے اور منادی کبیر علی الجاثع الصغیر میں لکھا کہ یہ جو ہم نے ذکر کیا کہ جہنم میں کفار کا عذاب الہی ابدی ہے اسی پر آیا و اخبار
 و آثار دلالت کرتے ہیں اور جو اُمت سلف و خلف اسی پر یقین کئے ہوئے ہے۔ اور اسکے سوائے بھی کچھ اقوال منقول ہیں جنکی تادیل واجب ہے
 از جملہ شیخ محی الدین بن العربی کا قول ہے کہ دوزخی مدت تک دوزخ میں عذاب پاویں گے پھر ان پر انقلاب ہو گا اور انکے لئے ایک تشبیہ طبعیت
 رہ جائیگی جس سے ان کو ایک طرح کی لذت حاصل ہوگی کیونکہ وہ انکی طبیعت کی واسطے موافق ہوگی اور خلف و عید کا شبہ وار دہنیں ہوتا کیونکہ
 شتا تو وعدہ کی چائی میں ہر وعدہ العام کا لٹر نالی نے فرمایا اسکو پورا کرنے میں اسکی شان کی واسطے حمد و ثنا ہو اور عید یعنی عذاب و سزا کا
 وعدہ پورا کر دینا شتا نہیں بلکہ سزا سے تجا و ذکر شتا ہے چنانچہ فرمایا فلا تسمن لشدت خلف وعدہ رسالہ اور یہ نہیں فرمایا خلف و عیدہ بلکہ فرمایا
 ہے و تجا و عن سبب اتہم ہا وجودیکہ ان کو اس فعل پر و عید فرمائی تھی اور حضرت اسمعیل کو فرمایا۔ انکان صادق الوعد یعنی عید کے صدق
 میں تعریف نہیں فرمائی اور دوسرے مقام پر شیخ نے لکھا کہ دوزخی جب سبب دہل کئے جاویں گے تو برابر غونٹاں منتظر رہیں گے کہ شاید ہمیں سے
 نکالے جا دیں پھر جب جہنم کے دروازے بند کر دئے جا دیں گے تو مطمئن ہو جا دیں گے کیونکہ جہنم انکی طبیعت کے موافق پیدا کی گئی ہے حال
 المتسرح حضرت ابن عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے اثر میں اس تاویل کو دخل ہے کہ جب تک کوئی موجد نامی حتی کہ جس نے کوئی نیکی کبھی نہیں کی
 ہے جہنم میں ہوگا اسوقت تک اس کے دروازے مسدود نہ ہونگے پس مسدود اسوقت ہوں گے کہ اس میں کوئی نہ ہو یعنی موجد کوئی نہ ہو۔ اور
 واضح ہو کہ تفسیر بن العربی اسوقت موجود ہے کہ اس میں یہ عبارت جو منادی میں ہے مذکور نہیں ہے۔ ظاہر شیخ کی دوسری کتابوں سے نقل کی گئی ہے
 اور ہاں سبب مقام ہے کہ شیخ کا قول انکی تفسیر سے بھی اس مقام پر ترجمہ کر دوں۔ قولہ تعالیٰ فہنم شقی و سعید جب شقی و سعید منکر نبوت و عظیم کا ذکر کیا
 تو ازلی ابدی سعید و شقی کو بیان فرمایا اور جب تقسیم تفصیلی میں انکا حال بیان کیا یعنی بقولہ فاما الذین شفقوا تو اس میں سے شقی کے ہمیشہ دوزخ میں
 رہنے سے اور سعید کے جنت میں رہنے سے استثناء کیا بقولہ الا انما اشار ربک۔ کیونکہ جنت و دوزخ سے مقصود سے محروم ہو کر بیخ و الم پانا اور حصول مراد
 سے لذت اٹھانا پس دونوں میں استثناء کرنے سے غرض ہے کہ جہنمی تو اس بیخ و الم سے بڑھ کر غم میں پڑیگا یعنی صفات کے حجاب میں ہو کر قلب کی
 آگ سے جلے گا اور فعال کے حجاب خشم و مطرد ہونے اور قلت دما نہت میں پڑیگا اور روح کی سوزش سے پردہ و لعنت و قہر میں گرفتار ہوگا اور جہنمی
 اس لذت سے بڑھ کر اکرام میں پہنچے گا مثلاً تجلیات صفات سے جہان قلب میں مضوان و لطف و اکرام داعی و پاویگا اور تجلیات ذات و ظہور سے
 جہان روح میں مقام شہود لقا و ظہور سجات ہلال وہ کچھ پاویگا کہ جسکی نسبت حدیث صحیح میں آیا ہے لا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب شبیر
 اور یہ اسوجہ سے کہ سعید بمقام شقی کے ہے اور یہ ہو نہیں سکتا کہ سعید کلمہ دوزخ میں جاوے اور نکالے نہ جائے کیونکہ یہ کلام دلیل ہے عطا
 غیر عطا یعنی یہ عطا کبھی موقوف نہ ہوگی پس ایسے ہی سعید کا مقابل شقی بھی دیا وہ عذاب بیخ و الم میں جاویگا اور یہ نہیں ہو سکتا کہ سعید پہنچے
 علاوہ ازین قولہ ان ربک فعال لما یرید اسکو مقرر ہے کیونکہ یہ ایک سخت و عید ہے جو لکھا گیا برعایت ادب ہو اور بواطن کی تحقیق میں ظہور
 کا لحاظ رہا اور ایمان حقیقت تو جتنا چاہیے کہ شقی جب دوزخ میں ان مراتب مذکورہ پر تھا تو اس سے کبھی خارج نہ ہوگا بلکہ ایک طبقہ سے

دوسرے طبقہ کو منتقل ہوتا رہیگا اور ایک درک سے دوسرے درک کو جاویگا تو وہ ہمیشہ ہی عذاب میں رہا بلکہ عذاب بڑھ کر عذاب ہوتا گیا اور مراد استثناء سے اس خلود کے علاوہ ہے اور وہ یہ ہو کہ دوزخی اور اہل حدیث کے اپنے رب کے ساتھ ہو وہ اسکی پیشانی کے بال پکڑے یعنی اپنا سفر کیے ہوئے خود راہ راست پہنچے اور بد بختی کی ہو یعنی خواہش نفس کی پیروی اسکو جہنم کی طرف لانگے اور اٹلے لئے جاتی ہو پس وہ دہان کے ساتھ عین القرب میں ہو پس اپنے موافق سے متلذذ ہوتا رہیگا جو اسکے حق میں عین نعمت ہو جائے گا تو آگ کے معنی اسکے حق میں داخل ہو گئے اور وہ مقام اسکے لئے جنت کے حکم میں ہو گیا اگرچہ فی الحقیقت جو جنت کے سعید کیلئے ہے اس سے وہ بعد المشرقین بہت دور پڑا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ تھوڑی مدت میں بہنم میں جبرجہاں لگایا اور آیا ہے کہ جہنم پر ایک ماہ آویگا کہ اسکے دروازے بند کئے جا دیں گے اس میں کوئی نہ ہوگا۔ ایسی ہی سعید کی جانب سے کہ جنت میں اسکا مراتب پر منتقل ہونا دوام خلود کے حکم میں ہو اور استثناء سے اس خلود کے علاوہ مراد ہو اور وہ یہ ہو کہ اہل حدیث ذات میں فانی اور سجات جمال سے عشق میں فنا ہو گا جہاں کہ حق میں شاید مشہود ہو اور یہ بطریق مشاہدہ روحی نہیں بلکہ شہود ذاتی احدی کے ساتھ جہاں غیر کا کچھ اثر بھی نہ ہوگا اور یہ کمال نعمت ہو جیسا کہ حدیث میں اشارت ہو کہ نہ آنکھ نے دیکھا اور نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر اسکا حضور ہوا۔ اور اگر شقی و سعید میں تنوین نوعیت کیلئے ہو نہ تعظیم کے لئے تو یہاں دنیا میں نیک کام سے بد کامیثیت اتنی نیکو کار ہو سکتا ہو لیکن اس صفت میں یثقی ازلی کا بیان نہ ہوگا۔ انتہی کلام مترجم۔ اس کلام سے جیسا تو دیکھتا ہو طریقت کی توجہ موافق جہو امت کے ہو اور تاویل موافق بتاویل مختار شیخ سیوطی ہے یعنی شقی کو دائمی شقی رکھا جو کبھی سعید نہ ہوگا اور استثناء سے مزید عذاب مراد لیا اگرچہ حقیقت کے معنی میں باطنی الکواکب خاص انتقال حالت ہو قرار دیا اور اس سے انکار کیا کہ کبھی دوزخ سے نکلے اگرچہ بعض آثار کو تاویل تاویل میں نقل کیا ہو پس اللہ تعالیٰ دانا ہو کہ جہاں سے منادی میں منتقل ہو وہاں آیا ہی مقصود ہو یا کیا مراد ہے فلیتبر۔ پھر منادی میں لکھا کہ حافظ ابن القیم نے کہا کہ یہ قول یک طرفہ یعنی ابن العربی کا قول کہ دوزخ فنا ہو کر ان کیلئے جنت ہو جائے گی ایک طرف ہو اور معتزلہ کا قول کہ جو جہنم میں گیا وہ کبھی نہ نکلیگا دوسری طرف ہو اور ہر دو قول ان نصوص کے خلاف ہیں جو بالضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ پر نازل ہوئے قرآن سے معلوم ہوتے ہیں اور کہا کہ جیسے ایک جماعت کا قول کہ دوزخ فنا ہو جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکے لئے ایک اتہام مقرر فرمایا ہو پھر ان لوگوں سے اسکا عذاب بھی زائل ہو جائیگا اور استدلال ایک س آیت سے فرمایا اور ایک قولہ تعالیٰ لا یثین فیہا احقاباً یعنی کسی احقاب میں بڑے رہیں گے۔ تو معلوم ہوا کہ کسی احقاب کے بعد پھر نجات ہوگی۔ اور ان لوگوں کا یہ بھی قول ہو کہ قرآن میں دوزخ کے دوام بقا پر کوئی دلالت نہیں ہو بلکہ قرآن میں تو فقط اسبقہ ہو کہ کفار اس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور ان سے اسکا عذاب فتور نہ کرے گا اور وہ کبھی نہیں مریں گے اور ان پر عذاب اس میں مقیم و غرام و لازم ہوگا۔ اور یہ بات وہ ہو کہ حسین صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین جنہم اللہ من کچھ اختلافات نہیں ہو بلکہ اختلافات ایک اور بات میں ہو اور وہ یہ ہو کہ دوزخ دہی ابدی چیز ہو یا سپر بھی فنا کھی گئی ہو اور یہ بات کہ کفار اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور جنت میں کبھی نہیں داخل ہوں گے تو اس بات میں اہل السنۃ میں سے کسی نے اختلاف نہیں کیا ہو۔ الحاصل اگرچہ اختلافات ہو تو اس بات میں کہ آیا دوزخ پر بھی فنا کھی گئی ہو جیسے کل چیزوں پر یا نہیں تو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے دوزخ کے فانی ہونے کا قول ایک جماعت صحابہ و تابعین سے نقل کیا اور شیخ ابن القیم نے مثل اپنے استاد ابن تیمیہ کے اسی قول کو نصرت دی اور وہی کو محقق کیا لیکن مہر نے اسکو ترک کیا یہ قول متروک مہر ہو اسکا قائل ہونا چاہیے اور نہ اسپر احتجاج کرنا چاہیے کیونکہ جہو نے ان اقوال کی تاویل کر دی اس طرح کہ صحابہ ہر کی مراد یہ ہو کہ اس میں کوئی گنہگار مومن نہ ہوگا اور وہ ہے کفار تو وہ اس میں

بہرے ہوں گے کبھی اسمین سے نہیں نکلیں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے اور دونوں آیتوں کو قریب میں سے
 مآول کر دیا ہے انتہی کلام المنادی مؤلف نے کہا کہ ابن المنذر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کہا کہ لو لبث اہل النار فی النار کثرة
 رمل علی لکان اہم علی ذلک یوم یخرجون فیہ۔ اگر پڑے رہیں دوزخ دالے دوزخ میں ہزار ایک تو وہ کہ تو البتہ ان کے لئے اسپر ایک دن
 ہوگا کہ اس دن نکلیں۔ قال المسترحم مہم ہر معلوم نہیں کہ اہل النار سے کفار دوزخی مراد ہیں یا گنہگار موصوفہ دوزخ میں داخل ہوئے ہیں۔
 ولکن ہم کی تائید دیگر احادیث مرفوعہ صحیحہ سے ظاہر ہوا اور اول مخالفت آیات واحادیث ہوگا پھر لکھا کہ عبد بن حمید نے بھی ثقات راویوں
 سے حضرت عمرؓ سے ہی قول کے مانند روایت کیا اور ابن ابیہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہ کہا کہ شیا فی علی جہنم یوم لا یبقی فیہ احد
 وقرنا الذین شقوا الآتية۔ البتہ جہنم پر ایسا روز آدینگا کہ اسمین کوئی شخص باقی نہیں رہیگا اور پھر یہ آیت فاما الذین شقوا فی النار خالدين فیہا
 الآتية مسترحم نے کہا کہ اسمین بھی وہی تردد ہو کہ اسمین کوئی شخص باقی نہ رہیگا اس لفظ سے کون مراد ہے آیا کوئی شخص کافر ہو یا موصوفہ ہو باقی
 نہ رہیگا یا گنہگار موصوفہ باقی نہ رہیگا۔ اگر اول مراد ہو تو غلات آیات واحادیث ہو اور اگر دوم مراد ہو تو موافق احادیث صحیحہ ہو اگر کہا جاوے کہ
 فاما الذین شقوا کے پڑھنے سے تو یہی ظاہر ہے کہ شقی کافر مراد ہیں تو کہا جائیگا کہ گنہگار موصوفہ بھی سبب بد اعمالی کے شقی یعنی بد بخت ہو سکتا ہے
 اگرچہ وہ بوجہ نفس اعتقاد توحید کے سعید ہو لیکن واضح ہو کہ یہ اسی صورت میں ہو کہ قولہ فہم شقی وسعید سے باعتبار اعمال کے دو قسم کی گئی ہوں
 تو ضرور ہوگا کہ سوائے دو کے دیگر اقسام بھی نکلیں نہ ازلی شقاوت وسعادت کی راہ سے تو وہی قسم ہیں انصار ہوگا مگر فاما الذین شقوا سے
 خالی ازلی کافر یا دوزخی دوزخی مراد ہوں گے۔ ان میں گنہگار موصوفہ داخل نہیں ہو سکتے تو قول حضرت ابو ہریرہؓ میں تاویل مذکور میں تردد ہوگا۔ اگر کہا جائے
 کہ قولہ لا یبقی فیہا احد۔ یا لیس فیہا احد میں نکرہ تحت نفی مفید عدم ہے تو یہی منی ہوئے کہ کوئی نہ ہوگا خواہ کافر ہو یا مؤمن ہو۔ کہا جائیگا کہ ان عموم تو ہو لیکن
 آیا یہ عام اپنے معنی عموم پر لیا گیا یا نہیں چنانچہ شرع میں بہت الفاظ عموم اپنے عموم پر نہیں مراد ہیں جیسے بلقیس کو کہا کہ اوتیت من کل شئ۔ اسکو ہر چیز
 دی گئی حالانکہ اسکا آسمان یا ستارہ یا روس کے سلطنت نہیں دی گئی تھی لہذا جب ہم نے دوسری آیات واحادیث کو دیکھا تو اس سے معلوم ہوا کہ
 عموم مراد نہیں بلکہ خصوص گنہگار موصوفہ مراد ہیں نا فہم پھر مؤلف نے لکھا کہ ابن المنذر والباشع نے ابراہیم رحمہ اللہ یعنی تابعی نحوی سے روایت کی کہ کہا کہ مانی
 القرآن رچی آتية لا اہل النار من ہذہ الآتية خالدين فیہا ما دامت السموات والارض الا اشار ربک ان ربک فعال لما یوید یعنی کہا کہ اہل دوزخ کیلئے قرآن
 میں اس آیت سے بڑھ کر کوئی آیت امید کی نہیں ہو یعنی خالدين فیہا ما دامت الآتية۔ قال المسترحم اسمین بھی اہل النار سے شاید گنہگار موصوفہ
 مراد ہیں جیسے دیگر اقوال میں۔ اور اسی قول ابراہیم میں ہو کہ کہا کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا یا تین علیہا زمان تصفق ابوہما کہ جہنم پر ایک نامہ آدینگا کہ اسکے
 دروازے بند کئے جائیں گے۔ اقول شاید یہ مراد ہو کہ موصوفہ گنہگار کے نکالے جائیں گے بعد جب اسمین کوئی ان میں سے نہ رہیگا تو کفار پر مسدود کر دیے
 جاویں گے واللہ اعلم۔ امام احمد نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی کہ قال لیا تین علی جہنم یوم تصفق فیہ ابوہما لیس فیہا احد۔ اور اس
 قول کو فی السنۃ بخوی وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ سے حکایت کیا اور ابن جریرؓ نے اپنی اسناد سے شعبی تابعی رحمہ اللہ سے روایت کی کہ
 قال جہنم اسرع الدارین عرنا واسر عہا خرابا یعنی دوزخ و جنت دونوں گہروں میں سے دوزخ زیادہ جلد آباد ہو جائیگی اور زیادہ جلد خراب یعنی
 ویران کھنڈل ہوگی اور قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا الا اشار ربک ان ربک فعال لما یرید۔ تو وہی جانتا ہے کہ یہ استثناء
 کس پر واقع ہوا اور جانا چاہیے کہ جیسا حضرت ابن مسعودؓ و حضرت عمرؓ و ابو ہریرہؓ و عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہوا ویسا ہی ایک
 جماعت سلف سے مروی ہے چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ابن عباسؓ ابن عمرؓ و جابرؓ و ابو سعید خدریؓ سے اور تابعین میں سے ابو جہزہؓ و

عبدالرحمن بن زید بن اسلم وغیرہ سے روایت کیا گیا اور اس میں ایک حدیث بھی طبرانی کے معجم کبیر میں ابو امامہ صدیق بن سلمان الباہلی سے مرفوع روایت ہے لیکن اسکی اسناد بعض ادویوں کی وجہ سے ضعیف ہے مؤلف نے کہا کہ اس بیان سے یہ ضرورتاً ثابت ہو گیا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے جو کچھ ان بزرگوں سے نقل کیا وہ صحیح ثابت ہے اور حافظ ابن القیم نے جو اسکا انتصار کیا وہ بجا ہے اور ابن حجر مکی و مناوی کا قول سست ہے اگرچہ بیشک انج رہی جہو کا مذہب ہے قال المترجم منادی میں یہ نہیں کہا تھا کہ شیخ الاسلام کی نقل میں فتور ہو بلکہ اُس نے ہی کہا تھا کہ یہ مذہب مجبور و متروک ہے ان ابن حجر نے البتہ عدم ثبوت کا احتمال پیدا کیا تھا تو ان اسانید سے ثبوت ہو جاتا ہے لیکن اصل کلام لکے سننی میں ہے مترجم کہتا ہے کہ عذاب جہنم ایک نہایت سخت چیز ہے لغو و باطل میں عذاب جہنم و عذاب القبر پناہ ہے صحیح حدیث میں ہے کہ سبب برکت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابو طالب کی پرورش کرنے والے جان شار چارچر جو کافر سے عذاب میں بالکل تخفیف ہوئی اس پر بھی اپنے فرمایا کہ اسکے پاؤں میں آگ کی دو تیان ہیں جس سے اسکا دماغ اُبلتا ہے۔ اعوز باللہ اعوز باللہ لہذا مترجم کہتا ہے کہ تمام برادران اسلام ہر وقت اپنے آپ کو مع اہل و عیال و دوست و احباب کے نافرانی الہی سے روکیں و مضرع پر جو نہایت آسان اسے ہے چلے جائیں اور ضرور باللہ ضرور اپنے ایمان و یقین کو ہر دم تازہ رکھیں و رجسوت غفلت ہوگی شیطان اُن کو کافر بنا دیگا کہ جس سے اُنکو خود خبر نہ ہوگی اور شرک سے بالکل دور رہیں اور اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ بیان جو بحث مذکور ہوئی اس میں خود عرض فرمیں اسکو علماء پر چھوڑ دین ان اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید کرنا ضرور ہے جیسے اسکے عذاب کے ذرا اندر رہے۔ پھر واضح ہو کہ مؤلف نے لکھا کہ بیان جارا اللہ محمود و بخشنی نے کشاف میں اپنا معتزلہ ہونا خوب ظاہر کیا اور اس سے آگے برعکس خندق میں گرا اور اسکا مذہب تند و دیگر معتزلہ کے یہ ہو کہ کبیرہ گناہ کرنے والے موحّد و دوزخ سے نہیں نکالے جاویں گے چنانچہ اُن کے نزدیک جو دوزخ میں گیا وہ ہمیشہ اُسی میں رہیگا بنا بریں اس نے لکھا کہ تو اہل السنۃ کے اس قول سے دھوکا نہ کھانا کہ استثنائے میراد ہے کہ کبیرہ گناہ والے دوزخ سے نکالے جاویں گے کیونکہ اہل سعادت کے حکم میں بھی استثناء ہے وہ صاف ان لوگوں کا جھوٹا افتراء ہے پکار کر ظاہر کرتا ہے اور تو ان لوگوں سے بھلا کیا بھلائی کی امید رکھتا ہے جو قرآن کو چھوڑ دیتے ہیں یعنی تو اسود کی روایت پر کہ اُس نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی کہ نبی قین علی بن جمیوم تصفیٰ فیہ ابوہما بلیس فیما احد۔ اور میں تو کہتا ہوں کہ عبد اللہ بن عمرو کو اپنی دونوں تواریخیں لیکر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مقابلہ کرنے سے اتنی فرمت کیوں ملی جو انھوں نے تمام زمانہ میں یہ حدیث پھیلانی۔ انتہی کلام مترجم۔ شیخ شوکانی رحمہ اللہ نے اس قول کو نقل کر کے کہا کہ اے سکین تو نے جو ہم پر طعن کیا کہ کبیرہ گناہ والے کے دوزخ سے نجات پانے کے قائل ہیں تو یہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور آپ کے سارے صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ہم لوگوں کو پوچھا اور سنت مطہرہ کی کتابوں میں جو ایمان و اسلام کو واسطے خزانہ جو ہر بے ہاد و بنیل ہیں ایک جماعت سے بدرجہ تو از طریق متواترہ نقل ہوا اور پس تیری یاقوت کیا ہے جو تو ایسی قوم پر طعن کرتا ہے جو سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عارف ہیں و بطریقہ رسول و صحابہ کو اس قدر جانتے ہیں کہ تو اس سے جاہل ہو اور ایسی پیروی اُن کی راہ کی کرتے ہیں کہ جس سے تو کو سون دور پڑا ہے اور یہ جو تو نے وہم کیا کہ آیت میں دوسرا استثناء اہل سنت کی تکذیب کرتا ہے تو یہ تیرا وہم ہے اور وہ دونوں جگہ گناہ و مومنوں کی مراد لینے میں کوئی نقصان و کچھ مانع نہیں ہے پس دوسری استثناء بن یعنی میں کہ بعضوں کے غلو دین استقدر ویر ہوگی کہ جب تک اُن کے گناہوں کبیرہ وغیرہ کی وجہ سے اُن کو دوزخ میں عذاب اُٹھانا پڑے اور یہ قول تو ایک جماعت علماء و سلف کا ہے جو کجا ذکر ہم نے اوپر بیان کر دیا اور یہی جبر الامۃ حضرت ابن عباس کا قول ہے اور یہاں جو تو نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص پر طعن کیا حالانکہ وہ صحابہ میں بڑے عابد و راہدار سنت کے حافظ تھے تو اسے پچارے

مجموعہ کچھ بھی شعور ہوا کہ تو کیا کرتا ہے اور کس شکل میں بھٹکا چلا جاتا ہے اور کس کنوین میں گرا پڑا ہے اور کھلا تو اور تیری یہ لنگڑی ٹانگیں اور لو لے
 ہاتھ اور تیرا یہ اچکنا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حکم صحابی کا بخوم الحدیث کے آسمان کے ستارے ہیں وہاں تک تو ہاتھ بڑھاتا ہے افسوس کہ تیری
 نحو و لغت کے طالب علموں میں بھی کوئی نہ تھا جو تجھ کو روکتا کہ جن علوم پاکیزہ و سنت مطہرہ میں تجھ کو دخل ہی نہیں ہے تو کیوں کلام کرتا ہے فبا اللہ
 العجب اس علم الرواۃ و معرفۃ السنۃ سے جاہل ہونا بھی کس خراب فضیلت میں ڈالتا ہے بلکہ فضیلت اٹھانے والا وہ شخص ہے ہاتھوں ہوگا جو ابھی
 کلمی مچھوڑی سے پڑھ کر بادشاہی تخت و تاج کا خواب بیان کرے۔ انتہی کلام الحافظ الشوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ مسرجا۔ مگر چھوڑتا ہے کہ میں نے
 اس مقام کو اس تفسیر میں کافی دصاحت سے نقل کیا تاکہ اہل اسلام اپنے علوم دینی کی طرف توجہ کر کے ضائع نہ کریں والبتوفیق من اللہ سبحانہ و تعالیٰ
 اب میں آیت کی تفسیر موافق مختار شیخ سیوطی کے اول موافق اکثر کے دوم اور موافق ایک جماعت کے جن کا مذہب مجبور ہر سوم نقل کرتا ہوں
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاما الذین شقوا فلی النار ہم فیہا فیروز شہیق خالدین فیہا مادامت السموات والارض یہیں جو لوگ شقی ہوئے یعنی ازلی کافر
 ہوئے (بقول سیوطی) یا انکے اعمال بد ہوئے جو مستوجب عذاب و دوزخ ہیں (بقول مجبور) تو دے آگ جہنم میں ہونگے انکے لئے اس میں فیروز شہیق
 ہے در حالیکہ خلود ہی میں ہیں گئے جب تک آسمان زمین دنیا کا دوام ہے (بقول سیوطی) یا ہمیشہ اسی میں رہیں گے ابد تک۔ (بقول مجبور) الا
 ما اشار ربک سیوئے اس قدر مدت کے جو تیرا رب چاہے یعنی بے انتہا جسکی کوئی حد نہیں کیونکہ اس آسمان و زمین کو دوام ابدی نہیں اور کفار کو
 خلود ابدی ہے (بقول سیوطی) یا یا استنار ان گنگار و محد لوگون کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ بعد مقدار عذاب کے نکال کر
 نہر الحیات میں غسل دیکر جنت میں داخل کئے جاویں گے (بقول مجبور) یا اس مقدار کہ تیرا رب چاہے تو جہنم فنا ہوگی اس میں نہ ہوں گے اگرچہ
 عذاب ہے (بقول مجبور) ان ربک فعال لما یرید بیشک تیرا رب جو چاہے کرے۔ اسکو کوئی مانع نہیں اور کوئی بات اسپر فرض و واجب نہیں
 اور کسی کا اسپر حق نہیں آتا ہے بلکہ وہ سب کا خالق مالک خود مختار ہے لیکن فضل الہی تو اہل دوزخ جو اس سے نجات پاہیں گے اگر چاہے
 انکی امید پوری کرے یا ان کو عذاب بڑھا دے جو چاہے کرے۔ پھر اہل سعادت کا حال بیان فرمایا بقولہ۔ واما الذین سعیدون۔ اور جو لوگ
 کہ مسعود ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں اور یہ وہ لوگ ہیں جو ایمان پر مے اگرچہ پہلے ان سے کفر و غیرہ گناہ صادر ہوئے ہوں یعنی ابتدا
 میں اگر کوئی آدمی کافر ہو یا کسی گناہ میں مبتلا ہو لیکن ایک وقت پہچے طور پر توبہ کر کے ایمان لاوے اور اسی ایمان پر مے تو وہ سعید ہے۔ یہاں
 قرأت میں اختلاف ہے میں نے کہا کہ حمزہ و کسائی و حفص نے بضم سین اور باقیوں نے بالفتح پڑھا پس قرأت اولیٰ تو عرب کے اس خارہ پہنچے
 کہ سعیدہ اللہ اسعدہ۔ فرار نے ہذیل سے حکایت کی کہ دے لوگ یوں ہی بولتے ہیں لیکن سیویہ نے کہا کہ سعد بضم سین نہیں بولتے جیسے
 شقی مجول نہیں بولتے کیونکہ فعل متعدی نہیں ہے۔ نحاس نے کہا کہ میں نے علی بن سلیمان سے سنا کہ وہ بضم سین قرأت پر تعجب کرتے اور کہتے کہ
 کسائی سے تعجب ہے کہ باوجود زبان عربی سے ماہر ہونے کے اس نے بضم پڑھا حالانکہ یحییٰ بن غیر جائز ہے از ہری نے کہا کہ دونوں صحیح ہیں سعد بالفتح
 کا فاعل سعید ہوتا ہے اور سعد بضم کامسعود آتا ہے۔ قول بلا انکار مسعود معروف ہے اور یہ متولد نہیں بلکہ خاص مجاز و عبر ہے پھر سعد بالضم جس سے
 مسعود آوے سیویہ وغیرہ کا انکار ناخود عجب ہے اور واضح ہو کہ سعد و بالفتح قرأت پر معنی میں بجائے مسعود کے سعید سمجھنا چاہیے یعنی جو لوگ
 سعید ہوئے فی الجنت۔ وہ جنت میں ہیں یعنی ہمیشہ کیونکہ جملہ سیمہ سے اتمار پایا جاتا ہے پھر سیمگی پر تنصیف کر دی بقولہ خلد فی فیہا ہمیشہ اسی میں رہیں گے
 مادامت السموات والارض جیتک آسمان و زمین میں یا اس لفظ سے بطریق محاورہ یہ معنی ہیں کہ دائم ابد تک یا جیتک آخر و سی آسمان و زمین میں رہیں گے
 ہمیشہ تک رہیں گے۔ واما ما شاء ربک لانا ہدک کہ اللہ تعالیٰ چاہے یا سولہ اس قدر ناند کے جو شیت آئی ہیں یہ یعنی بے انتہا جسکا کبھی تم نہیں جانتے کہ دوسرا

آیات سے صریح معلوم ہوا اور خود بیان نصیص فرمائی بقولہ عَطَاَ غُلُوقًا فَوْخًا اے اعطاوا عطا غیر مقطوع لاناہیہ لہ۔ دے گئے یہ بندے
 ایسی نعمت کہ کبھی منقطع نہ ہوگی۔ بیضاوی نے کہا کہ یہ صریح ہے کہ ثواب کبھی منقطع نہ ہوگا۔ اور تنبیہ ہے کہ ثواب جو استثناء کیا بقولہ الا ما اشار بہ
 اس سے ظاہر ہوا زمین کہ کبھی دام میں انقطاع ہوگا کیونکہ آگے عطا غیر محدود فرمایا اور اسی وجہ سے ثواب و عقاب کے تابد میں فرق کر دیا۔
 خفاجی نے کہا کہ بعض کو وہم ہوا کہ عذاب جہنم کبھی منقطع ہوگا اور ثواب جنت منقطع نہیں ہوگا اور آمین ایک حدیث عبداللہ بن عمرو سے دار و
 کی وابن الجوزی نے کہا کہ وہ موضوع ہے اور اسی کے قریب عشری نے کہا و لیکن عشری نے ابن عمرو کے حق میں ایسی بات کہی جس کا ذکر کرنا لائق
 نہیں ہے کہ **تسمیہ** کہتا ہے کہ خفاجی سے عجب ہے کہ عشری کا قول بھی آیات کی تضعیف و توثیق میں سند قرار دیا حالانکہ اسکو اس علم سے
 کوئی سادہت ہی نہیں ہو آیا تو نہیں دیکھا کہ وہ تو صحیح متفق علیہ احادیث سے منکر ہو جاتا ہے اور ابن الجوزی کا موضوع کہنا کچھ مضربین جبکہ فصل
 معلوم ہو چکا کہ اسانید صحیح ہیں لیکن یہ یاد رکھنا ضرور ہے کہ غلو و کفار کی آیات قطعی ہیں ان کے مقابلہ میں یہ نصوص جو محتمل تاویلات ہیں محارضہ نہیں
 کر سکتے ہیں لہذا قول جہور اُمت کا مختار ہے اور یہ ہم نہیں کہتے کہ اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت میں کیا ہو کیونکہ وہ فعال لما یرید ہے جو چاہے کرے
 اور یہی صحیح اہل سنت کا مذہب ہے پھر مشائخ صوفیہ کے اقوال بھی سننا چاہیے **ف عزالس** میں ہے کہ قولہ تعالیٰ خالدين فیہا ما دامت السموات
 والارض الا ما اشار بہ۔ اللہ تعالیٰ کے کرم و لطف سے یہ امید کی جاوے کہ کفار جب حشر میں اٹھائے جاوے تو ملا حساب جہنم میں داخل کر دئے جاوے
 پھر مومن کا حشر ہوا و میزان کے اعمال محسوب ہوں و زمین تبدیل کی جاوے و آسمان دوسرا بدل جاوے یا دوسرا نئے سے دور کیا جاوے اور
 مومنوں سے آسان حساب لیا جاوے اور حق تعالیٰ قادر ہو کہ ان سے ایک لحظہ میں حساب کرے پھر جب ان کو جنت میں داخل کرنا چاہے تو
 کافرون کو جہنم سے نکال کر بحر الحیوان میں داخل کر کے پھر مومن کے ساتھ ان کو جنت میں لجاوے کیونکہ اس نے وعدہ فرمایا کہ کفار جہنم میں ہوتے
 تاکہ میں گے کہ آسمان زمین مومن پھر جبہ و دنوں زائل ہوئے تو جنت پوری ہو گئی اور یہ ایک بات ایسی ہے کہ اسید کی جاوے مرنے اہل سنت
 کا یہ مذہب نہیں ہے لیکن قولہ الا ما اشار بہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ کافر ایسا ہو کہ آخرت معاینہ کرنے سے ایک لمحہ پہلے ایمان لے آیا ہو
 اور کوئی اسکے ایمان سے مطلع نہ ہوا سوائے اللہ تعالیٰ کے تو اس صورت میں وہ بحر الحیوان سے نہا کر مومنوں کے ساتھ ہوگا۔ قال المترجم یہ
 دونوں اقوال نہایت عجیب ہیں شاید صوفیہ و غیر صوفیہ بلکہ جمیع اُمت میں سے کسی کا قول مجھے اسکے موافق نہیں ملا۔ اول قول کہ محشر ہو کر
 جہنم میں جاوے پھر مومن محشر ہوں تو واضح ہو کہ آیات سے ثابت ہے کہ کفار بدہیات و مقبور و مقبور محشر ہوں گے اور جملہ خلائی ایک میدان
 میں جمے ہوگی اور چین و چٹان قائم صریح منصوص آیات میں مذکور ہیں پھر اس قول کی کیا ہستی رہی اور دوم یہ کہ کفار کافرون کی نجات کی
 شرط یہ کہ لمحہ پہلے ایمان لایا ہو جس سے سوائے حق کے کوئی مطلع نہ ہو تو واضح ہو کہ جہور اُمت کے نزدیک جو کوئی تو بہ کے وقت تک تو بہ کرے وہ
 ایسا ہے کہ جیسے مان کے پیٹ سے پیدا ہوا تو اس پر کوئی گناہ نہیں اگرچہ فضائل اعمال سے اسکو درجہ نہ ملے مگر وہ ایک لمحہ بھی دوزخ میں عذاب نہ
 پاوے گا اور ہا خیر یعنی عمل صالح نہ ہونا بلکہ عصیان ہونا تو اہل توحید بھی بعوض گناہ کے عذاب پاکر جہنم سے ایک وقت پر نکالے جائیں گے پھر بحر الحیوان
 یا نہر الحیات سے غسل و پیکر جنت میں جاوے گے جیسا کہ صحاح میں مصرح ہے اور راجحہ الہی کا بیان تو بیشک وہ ایک ایسی صفت ہے کہ بندہ اسکو
 کیا بیان کر سکے لیکن احادیث الرسول کے بیان سے جانتا ہے کہ شیطان اس رحمت کی تباہی کرے گا لیکن وہ تباہی ہے تو جامع صفات کمالیہ سے
 سب کو خوف و رجاء ہے و لیکن شیخ نے بعد اسکے لکھا کہ اللہ تعالیٰ عذاب کافریں سے مستغنی ہے جیسے طاعت مومنین سے مستغنی ہے اور اسکا کچھ نقصان
 نہیں اگر تمام کافرون کو جنت میں داخل کر دے پس جب کہ فرمایا تو اولین و آخرین مومنین کافریں سب اسکے کرم سے فیضیاب ہوں گے مگر جو اسنے

وعدہ رحمت دیا ہے یا عذاب ہے ڈرایا ہے اس میں سچا ہے اور سب علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ اقول بیشک وہ کفر و طاعت و عذاب و ثواب سے مستغنی ہو و لیکن یہ غضب و رضا ہو اور یہ ہر ایک کے اعمال کا عوض ہر ایک کو ملا اسکو و دنوں سے استغناء ہو جیسا کہ تمام اہل سنت کا قول اور احادیث صحیحہ میں مصرح ہو پھر اللہ تعالیٰ و رسول و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم و جنہور اکابر اولیاء و ائمان کا قول اس طرح امید و بیم پر اسکی مخالفت کر کے نہیں چھوڑا جاسکتا ہے اور شیخ علی الدین بن العربی کا یا کسی صوفی کا یہ قول نہیں ہو کہ جہنم والے جنتی یا جنت والے جہنمی ہوں گے بلکہ شیخ ابن العربی نے اسکو صریح لکھا ہو جیسا کہ میں نے اوپر لکھا قول ترجمہ کر دیا لیکن شیخ رح نے جو قول لکھا وہ کسی کرام صوفیہ کے قول سے متوافق نہیں ہوتا و اعلم عند اللہ تعالیٰ پھر لکھا کہ جو کچھ میں نے لکھا اسکی تائید میں ابو حنبلہ کا قول ہے کہ جہنم کافروں کی سزا ہے لیکن اللہ تعالیٰ چاہے تو عفو کرے اور جہنم میں داخل نہ کرے اور ابن مسعود نے کہا کہ یا مین علی جہنم زمان آنجیسا کہ پہلے مذکور ہوا اور ایسے ہی شیعی کا وہی قول نقل کیا جو اوپر مذکور ہو چکا اور کہا کہ تصدیق اسکی قولہ تعالیٰ ان ایک فعال لما یرید۔ وہ جو چاہے کرے اقول ان اقوال کے معنی قیادیلات سب اوپر مذکور ہو مین اور لکھا کہ قولہ تعالیٰ و اما الدین محدود فی الجنة خالدین قیام ادا امت السموات و الارض الا انما اشار ربک عطا غیر محدود یعنی جو لوگ ایسے ہیں کہ اول میں سعادت کبریٰ سے سرفراز ہوئے وہ سرادق عرش کے نیچے مقام میر معرفت میں ہیں انکو دوام خلود ہو جب تک جنت کا آسمان و زمین قائم ہے آسمان اس کا عرش و قیام ہے اور زمین اسکی درمکہ بھیا مشک و زعفران کی ہوگی یعنی جیسا کہ حدیث میں مین کی نسبت دارد ہو الا انما اشار ربک یعنی مافین و مجہین و نشان کیلئے خاصہ مشیت کہ انوار جمال میں تا ابد داخل ہوں اور قولہ عطا غیر محدود یعنی کبھی منقطع نہ ہوگی اور اہل جنت کے نواک کی نسبت بھی فرمایا کہ لا تقبلوا ولا ممنوعہ۔ اقول تفسیر اشارت متوافق ظاہر ہے پھر شیخ نے اکابر مشائخ صوفیہ سے اقوال ہوافق جہور امت کے نقل کیے اور خود شیخ کا قول ان سے مخالف صریح ہو چنانچہ لکھا کہ ابن عطار نے کہا کہ قولہ الا انما اشار ربک جو اہل جنت کیلئے ہو اسکے معنی یہ کہ سوائے خلود و نعمت کے اور جو تیرا ذکر کا چاہے انکو نعمت کہ اسکی انتہا نہیں اور وہ ادراک بشری سے باہر ہے اور اہل جہنم کے حق میں جو الا انما اشار ربک فرمایا اسکے معنی یہ کہ سوائے خلود و جہنم کے جو تیرا رب چاہے مزید عذاب سے جو طرح طرح کے انواع ہیں۔ اقول دیکھو شیخ ابن عطار کا قول بالکل علماء کے اقوال میں سے شیخ سیوطی کے مختار کے موافق ہے۔ فافہم۔ شیخ جنید نے کہا کہ شقی وہ ہے جو رحمت سے محروم ہو اور سعید وہ ہے جسکو رحمت نصیب ہو۔ اقول یہ تو صحیح ہے و لیکن شیخ مولف نے شیط کے طور پر سب کو اہل سعادت کر دیا کیونکہ کوئی رحمت سے محروم نہیں لکھا اور شاید کہ شیخ جنید رحمہ اللہ کی مراد خاص رحمت ہے۔ فافہم و اللہ اعلم۔ ابراہیم خواص نے فرمایا کہ شقی وہ ہے جس نے اپنی تدبیر پر اعتماد کیا اور قوت کا بھروسہ سمجھا اور سعید وہ شخص ہے جس نے اپنے کام کو اپنے رب کے سپرد کیا اور سعید وہ ہو جو مقامات و طاعات چاہتا ہے اس میں توفیق الہی اسکی مساعدت کرے اور اسپر سہل کرے اور شقی وہ مردہ دل ہے کہ تجلی رب محروم ہو جب قیامت تک کے لوگوں کیلئے عمر بیا اور عریض کے لئے خصوصاً اگلی قوموں کے عبرت آمیز احوال بیان کیے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انداز فرمایا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قوم کی طرف سے ایک شاہ حکمت ازایہ کیساتھ تسلی فرمائی اور اسکے ضمن میں امرا و شکستہ فرمایا اگرچہ رسول کریم افضل المرسلین کو اس میں کچھ شک و شبہ تھا۔

فَلَا تَكُ فِي مَرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبدُ اَهْلُكُمْ مَا يَعْبدُونَ اِنْ اِلَّا كَمَا يَعْبدُ اَبَاؤُهُمْ

سو نہ رہو دھوکے میں ان کی ماریوں سے جو کچھ بوجھتے ہیں۔ لوگ کچھ نہیں بوجھتے مگر دیکھا ہی جیسا بوجھتے تھے ان کے باپ دادا سے

مِنْ قَبْلُ طَوَّانًا لِّمَنْ لَّيْسَ بِهِمْ غَيْرُ مَقْصُودٍ وَلَقَدْ اَتَيْنَا

اس سے پہلے اور ہم دینے والے ہیں انکو انکا حصہ بن گھٹایا اور ہم نے دی تھی

ہو جاتا اور جو مقدر ہو پوچھتا ہے یہ جہالت سے شرک پر اعتقاد کرتا ہے۔ پھر جو لوگ حکم خالق سے خلاف کر کے دوسرے احکام پر چلے
 خواہ اپنی رائے پر یا کسی دوسری مخلوق کی رائے پر اور شرک ہو کہ مستوجب عذاب ہوئے انکا حال فرمایا بقولہ۔ وَكَذَٰلِكَ أَتَتْكَ الْمُوسَىٰ الْكَتَابَ
 اور بیشک ہم نے عطا فرمائی یعنی کمال فضل سے اُس زمانہ والوں کی ہدایت و سعادت کیلئے کتاب یعنی تورات۔ فَاتَّخِذْهَا ذِكْرًا
 اس میں پوٹ ڈالی گئی بعضا سپر ایمان لائے اور بعضے کثرت معجزات اور شد کامل کی حکمرانیاں نہ لائے۔ اور بعضوں نے تھوڑے احکام مانے
 اور تھوڑے نہ مانے اور کسی کے معنی بگاڑے اور آخر میں پڑے لکھے خود حاکم بن گئے جو چاہا حکم دیا اور جس سے چاہا منع کیا اور جب چاہا منع کیا
 اور جب چاہا جائز کیا اور عوام لوگ ایمان سے جاہل ہو کر انھیں کی گویا بندگی کرنے لگے پس اس میں آنحضرت صلی علیہ وسلم کی تسلی ہے کہ اگر قرآن پاک
 کے ساتھ یہی برتاؤ ہو تو پہلے تو زیت کیساتھ ہو چکا اور اس میں اشارت قیامت تک قائم ہے ہن اور اسلام میں ایک فرقہ نے اسی اسطے نہایت
 کوشش کی کہ وہی طور و طریقہ مضبوط بکڑے رہیں بعد کامل تلاش کے جس پر حضرت مسلم و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم قائم تھے تاکہ کوئی اختلاف
 نہ ہو کیونکہ یہ غضب الہی ہوتا فرمایا۔ وَكَوَلَا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ فَتُؤْتَىٰ بِتَبَيُّنٍ۔ ابن جریر نے کہا یعنی اگر حکم ازل میں یہ نہ ہوتا
 کہ اللہ تعالیٰ نے عام کریم سے ہندون کیلئے ایک سیاد مقرر کر دی ہے کہ اس مدت تک تاخیر ہوئے تو ابھی ان میں فیصلہ کر دیا جاتا۔ مراد
 یہ کہ رحمت سابقہ سے ایک وقت تک باقی ہوئی ورنہ ابھی شرارت کرنے والے نافذ ہوتے۔ اور بعض نے کہا کہ قوم موسیٰ پر تورت میں
 قرآن پر ایمان کا حکم تھا بعض نے مانا اور بعض نے اختلاف کیا تو اگر سیاد ملت نہ ہوتی تو ابھی فیصلہ کیا جاتا۔ وَرَأَيْنَاهُمُ كَيْفَ يَخْلُقُ مِنْهُ
 تَحْرِيبِ۔ اور دوسرے اس کتاب کی طرف سے یعنی تورت سے یا قرآن سے ایسے شک میں پڑے ہیں جو انکو رب میں اللہ والہ ہے۔ فائدہ تاکید
 یہ کہ دوسرے قبول کرنا شیطان کی طرف سے ان کے شک کا موجب ہو جو عذر مقبول نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کی یاد سے قلب کو منور کرنا اور دھام
 و غنون شیطانی سے محفوظ رکھنا واجب تھا پھر اس شک کا فروں نے کفر کیا اور غنون میں ہمیشہ ہلاک ہوئے یعنی خالی دہم پر بتوں وغیرہ کو پوچھنا
 اختیار کیا۔ کہا قال تعالیٰ وان ہم الا نطقون۔ اور منافقون نے اپنا مال خیر کرنا اور طاعت کی مشقت سے جھٹ کیا کہ شاید دین کے پیرا یہ
 میں بہاد ہو اور دنیا ہاتھ سے جائے اور اللہ تعالیٰ نے بقولہ ام یحیٰ فون ان بحیف اللہ علیہم الایۃ سے انکو تنبیہ کی الغرض شیار اقسام متوجہ ہیں
 و شکوکین کی برآمد ہوئے جو تنبیہ سے بھاگے اور کچھ میں چھپے صرف ایک فرقہ اہل صدق و ایمان کا باقی رہا پس وہ ہر وقت اپنے قلب کو
 شک و سواس شیطانی سے محفوظ رکھتا رہے پھر اللہ تعالیٰ جملہ فون کو ایک جملہ میں پھیر دیا تہذیباً کلاً لَمْ یُؤَفِّقْنَاهُمْ ذَلَّکَ اَعْمَالُہُمْ
 تفسیر رضوی میں ہے کہ قرآن سبعہ میں سے ابن کثیر و نافذ و ابو بکر نے حرت ان کو تخفیف پڑھا یعنی فون کو تشدید نہیں دی مگر باوجود
 اسکے کلام کو اسکے عمل سے نصب یاد حالانکہ تشدید تو اسم میں نصب کرتا ہوا اور جب اسکو مخففہ کرتے ہیں تو عمل نہیں کرتا اسکی وجہ یہ ہے
 کہ ان مخفف کو اصل تشدید کے اعتبار سے عامل ٹھہرا اور حال یہ کہ وہ ان کے لحاظ سے وہ ان تشدید ہر لیکن پڑھنے میں آسانی و سلاست
 کی راہ سے مخفف کر لیا اور بایقون نے اسکو اپنی اصل پر تشدید پڑھا بالکل سب کی قراءۃ میں منصوب ہوا اور حرف ان ہر شے ائمہ قراءہ کے
 نزدیک مخفف اور بایقون کے نزدیک تشدید ہوا اور معنی بالاتفاق ایک ہیں اور کہا کہ کلاً کی تنوین بعض مضاف الیہ کے ہو یعنی ان کل لوزین
 اختلافوا من المؤمنین و الکافرین یا آل کل الفرعین۔ یا۔ ان کل المتخلفین الکافرین المؤمنین یعنی بیشک ہر دو فرقہ اختلاف کرنے والے مؤمنین
 و کافرین۔ اور رکھا کہ لہذا کو ان عام و عام و حمزہ جے تشدید ہمیشہ پڑھا اور بایقون نے تخفیف پڑھا تو اس صورت میں اس حرف کے معنی
 میں فرق ہوا اگر چہ جو کلام کے معنی میں حاصل احد ہر پس جبکہ لما تخفیف لیا جاوے تو یہ حرف لام و ما سے مرکب ہوا اور لام تو قسم کا موطیہ

خوب آگاہ ہوا اس سے جو تم کیا کرتے ہو پس ایمان و طاعت والوں میں نیت کے خالص رہنے سب کو جانتا ہے اور کافر و مشرک و منافق سب کے حال سے واقف ہو تو ہر ایک کو اُسکا پورا بدلہ ملے گا واضح ہو کہ اول کلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا تھا کیونکہ وہ آپ ہی کے لائق مضمون تھا اور بیان خود عمل کہ نبیوں کو خطاب کر دیا جس سے ہر کار سخت خوف کریں اور نیکی کا رپے رب کے حضور میں جان نثاری میں سرگرم ہوں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے امت مرحومہ کو تاکید فرمائی بقولہ - فَاَسْتَقِمْ كَمَا اَمَرْتُمْ بِسِيقَاتِكُمْ جِيسَا تَحْمِلُ كَمَّ دِيَاگیا یعنی جس چیز کا بچے جس طرح مکمل ہوا ہو اسی طرح اس پر ٹھیک مستقیم رہ - وَمَنْ تَابَ مَعَاقٍ - اور ہر وہ بندہ بھی مستقیم رہے جس نے توبہ کی یعنی مخالفت الہی تعالیٰ سے توبہ کر کے اسی کی طرف رجوع کیا ہو بعض نے کہا کہ اس میں لطیف اشارت ہے کہ جیسا حکم ہوا اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکمل ہوا ہی ہر طرح کی سمجھ کے ساتھ تھا اور مومنین کو یہ فہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں ٹھیک حاصل ہوتی لہذا اہل سنت نے تمام فہم حتیٰ کہ کتاب الہی کی سمجھ بالکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ اشرف سے حاصل کر کے اپنی نجات کا وسیلہ ڈھونڈ لیا جملہ انسان مشرک و غیرہ بدعتی فرقہ بائے اسلام کے کہ دے طریقہ سنت سے منحرف ہو گئے اور گمراہ ہوئے اور جو اشارہ بیان ہوا وہ اس طرح ظاہر ہے کہ یوں نہیں فرمایا کہ فَاَسْتَقِمْ اَنْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ کما امرتم حالانکہ طاعات و غیرہ احکام مومنوں پر بھی حکم الہی لازم ہیں - شیخ امام عبادین کثیر نے کہا کہ اس آیت میں اپنے رسول علیہ السلام و مومنوں کو حکم دیا کہ استقامت پر ثابت قدم رہیں - سر آج میں لکھا کہ یہ بطور تاکید ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برابر استقامت پر قائم تھے تو تاکید کی کہ ہمیشہ قائم رہنا - یعنی جیسے نماز میں دعا کے ادا ہونا اس طرح استقامت کے بھی معنی ہیں کہ ہم کو صراط مستقیم پر قائم و ثابت رکھ جیسے فرمایا - یومنون بالذیبت - یعنی ایمان پر ثابت قدم رہتے ہیں اور جیسے کہتے ہیں کہ تم حتیٰ آئی - کھڑا ہو جب تک میں آؤں یعنی کھڑا ہو کیونکہ وہ تو کھڑا تھا اور یہ ہمید ہی من تاب یعنی مومنوں کیلئے استقامت کے حکم کی یعنی جو تیرے ساتھ ایمان لایا ہر ایک دین الہی و طاعت پر اس طرح مستقیم رہے جیسا تجھے حکم دیا گیا یعنی تجھ سے اُنھوں نے سیکھا اقوال ہی معنی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرنا عین اطاعت الہی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صلوا کما رایتونی صلی یعنی ایسی ہی نماز پڑھا کرو جیسے تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا اور لکھا کہ حضرت امیر المومنین عمر ابن الخطاب نے فرمایا کہ استقامت حقیقت میں یہ ہے کہ تو ٹھیک جرم جائے ایسے کام کرنے پر جس کا تجھے حکم دیا گیا اور ایسی بدی نہ کرنے پر جس سے تجھ کو منع کیا گیا اور تیری یہ حالت ہو کہ لوڑی کی طرح جلد ڈھونڈھے اقول جبے نیا سے منہ موڑ کر آخرت کو برحق جانتا ہے اور نفس اسکا نماز بے وسواس سے محبت الہی میں منور اور درود خالص سے مطمئن ہو جانا اور فانی خواہشوں سے بے رغبت ہو جانا ہی تو پھر کوئی حیلہ نہیں کرتا اور مستقیم ہو جاتا ہے تو حضرت امیر المومنین نے خالص نیت سے سنت کی پیروی کا ملکہ کا اشارہ کیا ہے - اور یہ استقامت جبکہ پہلے نفس شیطانی کی مخالفت کرنے اور خواہش کی پیروی نہ کرنے کے بعد حاصل ہوتی ہے لہذا آدمی پر شاق ہوتی ہے اگرچہ پیچھے اسکو استقامت کی نعمت سے وہ کچھ چل ہو جو کبھی کسی کے خیال میں نہیں آسکتا ہے ناں اللہ تعالیٰ اعلم - چونکہ اس آیت میں امت پر استقامت کا حکم ہے اور یہ امر دشوار ہے ان ضعیفوں سے اسکی امید کم ہو سوائے مردان حق و شیران الہی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ان کے تابعین کے تو باقیوں کی حالت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرمائی اور کمال رحمت سے انکی حالت گران گزری چنانچہ ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت سے زیادہ سخت و شاق کوئی آیت نہیں آئی اور سر آج میں لکھا کہ بعض کابر سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ میرے ماں باپ فدا ہوں آپ ہر شے روایت کی جاتی ہے کہ اپنے فرمایا - یعنی مجھے سوئے ہوئے بڑھا کر دیا تو فرمایا کہ ان صحیح ہو میں نے عرض کیا کہ

کسی بیت سے اپنے ایسا فرمایا ہو تو فرمایا کہ قولہ تعالیٰ فاستقم كما أمرت سے۔ واضح ہو کہ یہ حدیث صحاح و سنن میں صحیح الاسناد مروی ہے۔ جن
 ابصری کے مروی ہے کہ جب یہ آیت اتری تو آپ نے لوگوں کو فرمایا کہ شکر و شکر دے۔ یعنی دامنِ مہمیت کر کرنا نہ ہو کہ مضبوط آمادہ ہو جاوے پھر اسکے بعد
 آپ کو کبھی ہنسنے نہیں دیکھا گیا۔ ابوالسعود نے لکھا کہ یہ حکم تمام اہل و فرعی احکام و اعتقادی و عملی کمالات کو جامع ہے اور اسکو پورا ادا کرنا
 بہت شوار ہے یعنی جیسا حکم فرمایا ہے اس استقامت کو البتہ پاکیزہ نفوس مثلاً صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ادا کر سکتے ہیں اس واسطے کہ حضرت
 صلعم نے فرمایا کہ شہیدی ^{ابن جبر} جو وہ سفیان بن عقیل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اسلام میں ایسی بات بتلا دیجئے کہ
 آپ کے بعد کسی سے مجھے پوچھنے کی حاجت نہ ہو تو فرمایا۔ قل آمنت باللہ ثم استقم یعنی کہ ایمان لا بائین اللہ تعالیٰ پر پھر استقامت اختیار کر وادہ مسلم
 فی صحیحہ۔ البتہ نہایت جامع کلمہ فرمایا بیضاوی میں ہے کہ استقامت عقائد و اعمال و دونوں کو شامل ہے چنانچہ عقیدہ میں تشبیہ نہ کرے یعنی
 ایسا اعتقاد نہ رکھے کہ حضرت خالق عزوجل کی مشابہت کسی مخلوق سے لازم آوے اور نہ تو طیل کا قائل ہو یعنی فلا سفہ وغیرہ کے مانند یہ
 اعتقاد نہیں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ بالکل معطل ہو تو ذہان نہ اور اعمال میں افراط و تفریط نہ کرے اس واسطے فرمایا۔ ولا تطغوا فیہ۔
 اور جو حد مقرر کر دی گئی اس سے تجاوز مت کرو۔ ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵} ^{۳۳۶} ^{۳۳۷} ^{۳۳۸} ^{۳۳۹} ^{۳۴۰} ^{۳۴۱} ^{۳۴۲} ^{۳۴۳} ^{۳۴۴} ^{۳۴۵} ^{۳۴۶} ^{۳۴۷} ^{۳۴۸} ^{۳۴۹} ^{۳۵۰} ^{۳۵۱} ^{۳۵۲} ^{۳۵۳} ^{۳۵۴} ^{۳۵۵} ^{۳۵۶} ^{۳۵۷} ^{۳۵۸} ^{۳۵۹} ^{۳۶۰} ^{۳۶۱} ^{۳۶۲} ^{۳۶۳} ^{۳۶۴} ^{۳۶۵} ^{۳۶۶} ^{۳۶۷} ^{۳۶۸} ^{۳۶۹} ^{۳۷۰} ^{۳۷۱} ^{۳۷۲} ^{۳۷۳} ^{۳۷۴} ^{۳۷۵} ^{۳۷۶} ^{۳۷۷} ^{۳۷۸} ^{۳۷۹} ^{۳۸۰} ^{۳۸۱} ^{۳۸۲} ^{۳۸۳} ^{۳۸۴} ^{۳۸۵} ^{۳۸۶} ^{۳۸۷} ^{۳۸۸} ^{۳۸۹} ^{۳۹۰} ^{۳۹۱} ^{۳۹۲} ^{۳۹۳} ^{۳۹۴} ^{۳۹۵} ^{۳۹۶} ^{۳۹۷} ^{۳۹۸} ^{۳۹۹} ^{۴۰۰} ^{۴۰۱} ^{۴۰۲} ^{۴۰۳} ^{۴۰۴} ^{۴۰۵} ^{۴۰۶} ^{۴۰۷} ^{۴۰۸} ^{۴۰۹} ^{۴۱۰} ^{۴۱۱} ^{۴۱۲} ^{۴۱۳} ^{۴۱۴} ^{۴۱۵} ^{۴۱۶} ^{۴۱۷} ^{۴۱۸} ^{۴۱۹} ^{۴۲۰} ^{۴۲۱} ^{۴۲۲} ^{۴۲۳} ^{۴۲۴} ^{۴۲۵} ^{۴۲۶} ^{۴۲۷} ^{۴۲۸} ^{۴۲۹} ^{۴۳۰} ^{۴۳۱} ^{۴۳۲} ^{۴۳۳} ^{۴۳۴} ^{۴۳۵} ^{۴۳۶} ^{۴۳۷} ^{۴۳۸} ^{۴۳۹} ^{۴۴۰} ^{۴۴۱} ^{۴۴۲} ^{۴۴۳} ^{۴۴۴} ^{۴۴۵} ^{۴۴۶} ^{۴۴۷} ^{۴۴۸} ^{۴۴۹} ^{۴۵۰} ^{۴۵۱} ^{۴۵۲} ^{۴۵۳} ^{۴۵۴} ^{۴۵۵} ^{۴۵۶} ^{۴۵۷} ^{۴۵۸} ^{۴۵۹} ^{۴۶۰} ^{۴۶۱} ^{۴۶۲} ^{۴۶۳} ^{۴۶۴} ^{۴۶۵} ^{۴۶۶} ^{۴۶۷} ^{۴۶۸} ^{۴۶۹} ^{۴۷۰} ^{۴۷۱} ^{۴۷۲} ^{۴۷۳} ^{۴۷۴} ^{۴۷۵} ^{۴۷۶} ^{۴۷۷} ^{۴۷۸} ^{۴۷۹} ^{۴۸۰} ^{۴۸۱} ^{۴۸۲} ^{۴۸۳} ^{۴۸۴} ^{۴۸۵} ^{۴۸۶} ^{۴۸۷} ^{۴۸۸} ^{۴۸۹} ^{۴۹۰} ^{۴۹۱} ^{۴۹۲} ^{۴۹۳} ^{۴۹۴} ^{۴۹۵} ^{۴۹۶} ^{۴۹۷} ^{۴۹۸} ^{۴۹۹} ^{۵۰۰} ^{۵۰۱} ^{۵۰۲} ^{۵۰۳} ^{۵۰۴} ^{۵۰۵} ^{۵۰۶} ^{۵۰۷} ^{۵۰۸} ^{۵۰۹} ^{۵۱۰} ^{۵۱۱} ^{۵۱۲} ^{۵۱۳} ^{۵۱۴} ^{۵۱۵} ^{۵۱۶} ^{۵۱۷} ^{۵۱۸} ^{۵۱۹} ^{۵۲۰} ^{۵۲۱} ^{۵۲۲} ^{۵۲۳} ^{۵۲۴} ^{۵۲۵} ^{۵۲۶} ^{۵۲۷} ^{۵۲۸} ^{۵۲۹} ^{۵۳۰} ^{۵۳۱} ^{۵۳۲} ^{۵۳۳} ^{۵۳۴} ^{۵۳۵} ^{۵۳۶} ^{۵۳۷} ^{۵۳۸} ^{۵۳۹} ^{۵۴۰} ^{۵۴۱} ^{۵۴۲} ^{۵۴۳} ^{۵۴۴} ^{۵۴۵} ^{۵۴۶} ^{۵۴۷} ^{۵۴۸} ^{۵۴۹} ^{۵۵۰} ^{۵۵۱} ^{۵۵۲} ^{۵۵۳} ^{۵۵۴} ^{۵۵۵} ^{۵۵۶} ^{۵۵۷} ^{۵۵۸} ^{۵۵۹} ^{۵۶۰} ^{۵۶۱} ^{۵۶۲} ^{۵۶۳} ^{۵۶۴} ^{۵۶۵} ^{۵۶۶} ^{۵۶۷} ^{۵۶۸} ^{۵۶۹} ^{۵۷۰} ^{۵۷۱} ^{۵۷۲} ^{۵۷۳} ^{۵۷۴} ^{۵۷۵} ^{۵۷۶} ^{۵۷۷} ^{۵۷۸} ^{۵۷۹} ^{۵۸۰} ^{۵۸۱} ^{۵۸۲} ^{۵۸۳} ^{۵۸۴} ^{۵۸۵} ^{۵۸۶} ^{۵۸۷} ^{۵۸۸} ^{۵۸۹} ^{۵۹۰} ^{۵۹۱} ^{۵۹۲} ^{۵۹۳} ^{۵۹۴} ^{۵۹۵} ^{۵۹۶} ^{۵۹۷} ^{۵۹۸} ^{۵۹۹} ^{۶۰۰} ^{۶۰۱} ^{۶۰۲} ^{۶۰۳} ^{۶۰۴} ^{۶۰۵} ^{۶۰۶} ^{۶۰۷} ^{۶۰۸} ^{۶۰۹} ^{۶۱۰} ^{۶۱۱} ^{۶۱۲} ^{۶۱۳} ^{۶۱۴} ^{۶۱۵} ^{۶۱۶} ^{۶۱۷} ^{۶۱۸} ^{۶۱۹} ^{۶۲۰} ^{۶۲۱} ^{۶۲۲} ^{۶۲۳} ^{۶۲۴} ^{۶۲۵} ^{۶۲۶} ^{۶۲۷} ^{۶۲۸} ^{۶۲۹} ^{۶۳۰} ^{۶۳۱} ^{۶۳۲} ^{۶۳۳} ^{۶۳۴} ^{۶۳۵} ^{۶۳۶} ^{۶۳۷} ^{۶۳۸} ^{۶۳۹} ^{۶۴۰} ^{۶۴۱} ^{۶۴۲} ^{۶۴۳} ^{۶۴۴} ^{۶۴۵} ^{۶۴۶} ^{۶۴۷} ^{۶۴۸} ^{۶۴۹} ^{۶۵۰} ^{۶۵۱} ^{۶۵۲} ^{۶۵۳} ^{۶۵۴} ^{۶۵۵} ^{۶۵۶} ^{۶۵۷} ^{۶۵۸} ^{۶۵۹} ^{۶۶۰} ^{۶۶۱} ^{۶۶۲} ^{۶۶۳} ^{۶۶۴} ^{۶۶۵} ^{۶۶۶} ^{۶۶۷} ^{۶۶۸} ^{۶۶۹} ^{۶۷۰} ^{۶۷۱} ^{۶۷۲} ^{۶۷۳} ^{۶۷۴} ^{۶۷۵} ^{۶۷۶} ^{۶۷۷} ^{۶۷۸} ^{۶۷۹} ^{۶۸۰} ^{۶۸۱} ^{۶۸۲} ^{۶۸۳} ^{۶۸۴} ^{۶۸۵} ^{۶۸۶} ^{۶۸۷} ^{۶۸۸} ^{۶۸۹} ^{۶۹۰} ^{۶۹۱} ^{۶۹۲} ^{۶۹۳} ^{۶۹۴} ^{۶۹۵} ^{۶۹۶} ^{۶۹۷} ^{۶۹۸} ^{۶۹۹} ^{۷۰۰} ^{۷۰۱} ^{۷۰۲} ^{۷۰۳} ^{۷۰۴} ^{۷۰۵} ^{۷۰۶} ^{۷۰۷} ^{۷۰۸} ^{۷۰۹} ^{۷۱۰} ^{۷۱۱} ^{۷۱۲} ^{۷۱۳} ^{۷۱۴} ^{۷۱۵} ^{۷۱۶} ^{۷۱۷} ^{۷۱۸} ^{۷۱۹} ^{۷۲۰} ^{۷۲۱} ^{۷۲۲} ^{۷۲۳} ^{۷۲۴} ^{۷۲۵} ^{۷۲۶} ^{۷۲۷} ^{۷۲۸} ^{۷۲۹} ^{۷۳۰} ^{۷۳۱} ^{۷۳۲} ^{۷۳۳} ^{۷۳۴} ^{۷۳۵} ^{۷۳۶} ^{۷۳۷} ^{۷۳۸} ^{۷۳۹} ^{۷۴۰} ^{۷۴۱} ^{۷۴۲} ^{۷۴۳} ^{۷۴۴} ^{۷۴۵} ^{۷۴۶} ^{۷۴۷} ^{۷۴۸} ^{۷۴۹} ^{۷۵۰} ^{۷۵۱} ^{۷۵۲} ^{۷۵۳} ^{۷۵۴} ^{۷۵۵} ^{۷۵۶} ^{۷۵۷} ^{۷۵۸} ^{۷۵۹} ^{۷۶۰} ^{۷۶۱} ^{۷۶۲} ^{۷۶۳} ^{۷۶۴} ^{۷۶۵} ^{۷۶۶} ^{۷۶۷} ^{۷۶۸} ^{۷۶۹} ^{۷۷۰} ^{۷۷۱} ^{۷۷۲} ^{۷۷۳} ^{۷۷۴} ^{۷۷۵} ^{۷۷۶} ^{۷۷۷} ^{۷۷۸} ^{۷۷۹} ^{۷۸۰} ^{۷۸۱} ^{۷۸۲} ^{۷۸۳} ^{۷۸۴} ^{۷۸۵} ^{۷۸۶} ^{۷۸۷} ^{۷۸۸} ^{۷۸۹} ^{۷۹۰} ^{۷۹۱} ^{۷۹۲} ^{۷۹۳} ^{۷۹۴} ^{۷۹۵} ^{۷۹۶} ^{۷۹۷} ^{۷۹۸} ^{۷۹۹} ^{۸۰۰} ^{۸۰۱} ^{۸۰۲} ^{۸۰۳} ^{۸۰۴} ^{۸۰۵} ^{۸۰۶} ^{۸۰۷} ^{۸۰۸} ^{۸۰۹} ^{۸۱۰} ^{۸۱۱} ^{۸۱۲} ^{۸۱۳} ^{۸۱۴} ^{۸۱۵} ^{۸۱۶} ^{۸۱۷} ^{۸۱۸} ^{۸۱۹} ^{۸۲۰} ^{۸۲۱} ^{۸۲۲} ^{۸۲۳} ^{۸۲۴} ^{۸۲۵} ^{۸۲۶} ^{۸۲۷} ^{۸۲۸} ^{۸۲۹} ^{۸۳۰} ^{۸۳۱} ^{۸۳۲} ^{۸۳۳} ^{۸۳۴} ^{۸۳۵} ^{۸۳۶} ^{۸۳۷} ^{۸۳۸} ^{۸۳۹} ^{۸۴۰} ^{۸۴۱} ^{۸۴۲} ^{۸۴۳} ^{۸۴۴} ^{۸۴۵} ^{۸۴۶} ^{۸۴۷} ^{۸۴۸} ^{۸۴۹} ^{۸۵۰} ^{۸۵۱} ^{۸۵۲} ^{۸۵۳} ^{۸۵۴} ^{۸۵۵} ^{۸۵۶} ^{۸۵۷} ^{۸۵۸} ^{۸۵۹} ^{۸۶۰} ^{۸۶۱} ^{۸۶۲} ^{۸۶۳} ^{۸۶۴} ^{۸۶۵} ^{۸۶۶} ^{۸۶۷} ^{۸۶۸} ^{۸۶۹} ^{۸۷۰} ^{۸۷۱} ^{۸۷۲} ^{۸۷۳} ^{۸۷۴} ^{۸۷۵} ^{۸۷۶} ^{۸۷۷} ^{۸۷۸} ^{۸۷۹} ^{۸۸۰} ^{۸۸۱} ^{۸۸۲} ^{۸۸۳} ^{۸۸۴} ^{۸۸۵} ^{۸۸۶} ^{۸۸۷} ^{۸۸۸} ^{۸۸۹} ^{۸۹۰} ^{۸۹۱} ^{۸۹۲} ^{۸۹۳} ^{۸۹۴} ^{۸۹۵} ^{۸۹۶} ^{۸۹۷} ^{۸۹۸} ^{۸۹۹} ^{۹۰۰} ^{۹۰۱} ^{۹۰۲} ^{۹۰۳} ^{۹۰۴} ^{۹۰۵} ^{۹۰۶} ^{۹۰۷} ^{۹۰۸} ^{۹۰۹} ^{۹۱۰} ^{۹۱۱} ^{۹۱۲} ^{۹۱۳} ^{۹۱۴} ^{۹۱۵} ^{۹۱۶} ^{۹۱۷} ^{۹۱۸} ^{۹۱۹} ^{۹۲۰} ^{۹۲۱} ^{۹۲۲} ^{۹۲۳} ^{۹۲۴} ^{۹۲۵} ^{۹۲۶} ^{۹۲۷} ^{۹۲۸} ^{۹۲۹} ^{۹۳۰} ^{۹۳۱} ^{۹۳۲} ^{۹۳۳} ^{۹۳۴} ^{۹۳۵} ^{۹۳۶} ^{۹۳۷} ^{۹۳۸} ^{۹۳۹} ^{۹۴۰} ^{۹۴۱} ^{۹۴۲} ^{۹۴۳} ^{۹۴۴} ^{۹۴۵} ^{۹۴۶} ^{۹۴۷} ^{۹۴۸} ^{۹۴۹} ^{۹۵۰} ^{۹۵۱} ^{۹۵۲} ^{۹۵۳} ^{۹۵۴} ^{۹۵۵} ^{۹۵۶} ^{۹۵۷} ^{۹۵۸} ^{۹۵۹} ^{۹۶۰} ^{۹۶۱} ^{۹۶۲} ^{۹۶۳} ^{۹۶۴} ^{۹۶۵} ^{۹۶۶} ^{۹۶۷} ^{۹۶۸} ^{۹۶۹} ^{۹۷۰} ^{۹۷۱} ^{۹۷۲} ^{۹۷۳} ^{۹۷۴} ^{۹۷۵} ^{۹۷۶} ^{۹۷۷} ^{۹۷۸} ^{۹۷۹} ^{۹۸۰} ^{۹۸۱} ^{۹۸۲} ^{۹۸۳} ^{۹۸۴} ^{۹۸۵} ^{۹۸۶} ^{۹۸۷} ^{۹۸۸} ^{۹۸۹} ^{۹۹۰} ^{۹۹۱} ^{۹۹۲} ^{۹۹۳} ^{۹۹۴} ^{۹۹۵} ^{۹۹۶} ^{۹۹۷} ^{۹۹۸} ^{۹۹۹} ^{۱۰۰۰} ^{۱۰۰۱} ^{۱۰۰۲} ^{۱۰۰۳} ^{۱۰۰۴} ^{۱۰۰۵} ^{۱۰۰۶} ^{۱۰۰۷} ^{۱۰۰۸} ^{۱۰۰۹} ^{۱۰۱۰} ^{۱۰۱۱} ^{۱۰۱۲} ^{۱۰۱۳} ^{۱۰۱۴} ^{۱۰۱۵} ^{۱۰۱۶} ^{۱۰۱۷} ^{۱۰۱۸} ^{۱۰۱۹} ^{۱۰۲۰} ^{۱۰۲۱} ^{۱۰۲۲} ^{۱۰۲۳} ^{۱۰۲۴} ^{۱۰۲۵} ^{۱۰۲۶} ^{۱۰۲۷} ^{۱۰۲۸} ^{۱۰۲۹} ^{۱۰۳۰} ^{۱۰۳۱} ^{۱۰۳۲} ^{۱۰۳۳} ^{۱۰۳۴} ^{۱۰۳۵} ^{۱۰۳۶} ^{۱۰۳۷} ^{۱۰۳۸} ^{۱۰۳۹} ^{۱۰۴۰} ^{۱۰۴۱} ^{۱۰۴۲} ^{۱۰۴۳} ^{۱۰۴۴} ^{۱۰۴۵} ^{۱۰۴۶} ^{۱۰۴۷} ^{۱۰۴۸} ^{۱۰۴۹} ^{۱۰۵۰} ^{۱۰۵۱} ^{۱۰۵۲} ^{۱۰۵۳} ^{۱۰۵۴} ^{۱۰۵۵} ^{۱۰۵۶} ^{۱۰۵۷} ^{۱۰۵۸} ^{۱۰۵۹} ^{۱۰۶۰} ^{۱۰۶۱} ^{۱۰۶۲} ^{۱۰۶۳} ^{۱۰۶۴} ^{۱۰۶۵} ^{۱۰۶۶} ^{۱۰۶۷} ^{۱۰۶۸} ^{۱۰۶۹} ^{۱۰۷۰} ^{۱۰۷۱} ^{۱۰۷۲} ^{۱۰۷۳} ^{۱۰۷۴} ^{۱۰۷۵}

تو ہم کو مقصد حاصل ہو جائے کیونکہ یہ توبہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ چاہتا تو استقامت اعتقاد میں اسی طرح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر یقین کر کے جس طرح اہل السنن کا عقیدہ ہو اور خالق رازق و خیر و جہنم و صفات الہی میں سب کا یقین کر کے پہلے ستر ستیسم رہے اور ظاہری تدبیر و اسباب کے دیکھ کر نظر کو انفرش نہ ہونے دے اور اس کے معنی میں کہ کوئی تدبیر نہ کرے کیونکہ یہ جان چکا کہ یہاں امتحان کیلئے اسی طرح خالق عزوجل نے پیدا فرمایا ہے تو اسے حکمت الہیہ سے مخالفت کر کے اپنے آپ کو سخت امتحان میں ڈالنا جابلون کی طرح زعم کیا کہ میں اس عالم میں امتحانی طریقہ الہی پر نہیں چلتا اور ضروری روزینہ کیلئے کمائی نہ کر چکا بلکہ جو میرا رزق مقدر ہو مجھے حسب عہدہ بجائیے گا تو اس جابل نے اپنے آپ کو ایک اور امتحان میں پھنسا یا کہ وہ مذکورہ بالا سے بھی زیادہ سخت ہو کیونکہ اس کو یہ کیا معلوم ہے کہ میرے واسطے کیا مقدر ہو اب یہ پوچھتے ہیں کہ ان سے جاننا کہ مجھے خواہ خواہ رزق ہی ہو پچھے گا شاید یہ مقدر ہو کہ فلاں شخص جب کمائی نہ کرے تو اسے دن بھوکا رہ کر مر جاوے یا یہ مقدر ہو کہ اس کو ہر قسم میں ایک پیسہ نہ کرے اور ایسی صورت میں نفس و شیطان نے وسوسہ دلا یا کہ یہ بات کیونکر ہے مگر رزق مقدر ہوتا تو مجھے ملتا اور آخر کار کافر ہو کر دونوں جہان سے نثار ہوا اور پہلے تو یہی تھا کہ کام کرو جو ملے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق جاوے اور اب اُسے ہمالت اختیار کی لیکن ہر کمائی کو شرع نے بتلا دیا ہے اگر حرام طریقہ اختیار کیا یا ظالموں کے بیان کفر و شرک ظلم و جور کی باتوں میں بان بان کرتا رہا تو یہ کمائی گناہ و مصیبت ہو۔ بالکل یہاں مقصود یہ ہو کہ اعتقاد میں ہی متوسط طریقہ اختیار کرے جو اہل السنن کا مذہب ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو صفات اپنی پاک ذات کی واسطے فرمائے ہیں سب پر ایمان لاوے اور گراہوں کی طرح اس میں قیاس نہ دوڑے کہ بعیر کیسے ہو سکتا ہے اسکی آنکھیں کہاں ہیں یا ہو گا تو اسکی آنکھیں ضرور ہونگی نفوذ باللہ تعالیٰ کیونکہ اسکی شان کو غلو پر قیاس کرنا کبھی جائز نہیں ہو وہ ہر خیال و قیاس گمان و وہم سے پاک ہو اس واسطے بیحدی رحمہ اللہ نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ جہاں نفس موجود ہو وہاں کوئی قیاس امتحان نہیں جائز ہے یعنی کما اُمِرت فرمایا تو وہی کیا جائیگا جو حکم ہو وہاں اپنے قیاس کو دخل نہ دے اور ایسے ہی تمام اعمال میں ٹھیکہ ہی طریقہ اختیار کیا جائے جو منصوص ہو یا شرع نے اس کا طریقہ بتلایا ہو کوئی نئی بات نہیں نکالی جائے گی اگرچہ اس کو اپنے قیاس پر اچھا لگے اور علی ہذا نفس کشی کا ایسا طریقہ نہیں نکالا جائیگا جس سے نماز روزے سے بیکار ہو جاوے جیسے چلہ میں ٹھیکہ بعضے آدمی مثل مردہ کے باہر نکالے جاتے ہیں کیونکہ طغیان ہی اور صریح فرمایا کہ لا تظنوا انکم ایمین حد سے بڑھنا نہیں جائز ہے اس واسطے رہبانیت کو اسلام میں حرام فرمایا اور کہا کہ میری اُمرت کیلئے رہبانیت جہاد ہے کیونکہ سچی نیت سے جہاد والا اپنی جان سے منقطع ہو جاتا ہے تو کسی چیز کی محبت اس کو کب ہوگی اور دیگر احادیث صحیحہ میں نفس کا حق اور جو رکھنا کا حق اور مہمان کا حق وغیرہ واجب فرمائے تو ایسی عبادت کرنا کہ جو رکھنے کی بالکل خواہش نہ رہے طغیان ہے اس واسطے ایک جماعت صحابہ کو بھون نے ہمیشہ روزہ رکھنا و کبھی سونا وغیرہ باتیں بخوت عذاب جہنم و جہنم کے ضائع الہی کرنی چاہی تھیں سخت منع کیا اور کہا کہ میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتا ہوں اور اس سے خوف رکھتا ہوں پھر میں یہ سب باتیں کرتا ہوں تو کیا تم کو میری پیروی نہیں کرنی ہے اور یہ خوفناک ہمکی ہے کیونکہ بغیر آپ کی پیروی کے دین کی سمجھ نہیں آسکتی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے حبیب پاک مول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف طریقہ اختیار کرے یا ضرور جہنمی ہے۔ سراج میں لکھا کہ اسی واسطے منع ہے کہ شرع میں جو امر ونہی وارد ہو وہ بندوں کی تہذیب کے لئے ہو کہ آخرت میں جنت کے لائق عالم منور ہوں ورنہ اُس کو کچھ حاجت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی عظمت و شان کے لائق عبادت ادا ہونا ممکن نہیں ہو تو دین کچھ اپنے اوپر سخت ذکرنا چاہیے چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان الدین بسروا وین یثا الدین اعدا لا علیہ فسد ودا و قاربوا و سیروا و استیعوا با اندوة و الروح

وہی من الذین یفلحوا۔ دین بہت آسان ہے اور میں کسی نے اسکو اپنے اوپر سخت کر لیا تو دین ہی اسپر غالب ہو جاتا ہے تو قصہ کہو کہ تمہارے کام شروع پر ٹھیک ہوں اور مقاربت رکھو یعنی درمیانی حالت رکھو نہ بڑھ چلو اور نہ کی کرو اور مدد لو عدوہ و وجہ سے یعنی جہاد سے اور مدد لو کچھ تھوڑی رات کی عبادت سے فلاح پاؤ گے مترجم کہتا ہے ویسے ہی دین میں افراط کرنے سے اکثر ممانعت ہو اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے اوپر لازم کیا کہ ہر روز ہزار رکعت پڑھے گا رات پہر ہمیشہ نہ سوئے گا تو فرمایا کہ آخر یہ شخص تھک کر چھوڑ بیٹھے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خراب حرکت ہو اور حدیث میں تعریف آئی کہ جو عمل آدمی ہمیشہ کیا کرے کبھی اسکو ملال آگین ہو کر نہ چھوڑے وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اگرچہ تھوڑا ہو۔ واضح رہے کہ دین کسی قدر آسان ہو لیکن شیطان جو دشمن ہو کبھی آدمی کو اسکی آسانی پہنچنے نہیں دیتا اور خود اسکا نفس اسکے دوسرے قبول کرنا ہے تو اسی واسطے شروع پر چلنا خصوصاً استقامت کے ساتھ بہت دشوار ہو گیا اور شک نہیں ہے کہ یہ مرتبہ انھیں شیران الہی کا تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و معیت کیواسطے ازل سے برگزیدہ ہو کر اسوقت آپکے ساتھ موجود ہوئے اور تو ریت وغیرہ میں انکی تعریفیں بہت خوب مذکور تھیں تو انھیں سے استقامت کھنا و ملغیان نہ کرتا اور خلوص کے ساتھ جان و مال اہل الہی میں فدا کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر روانہ کی طرح شاربونا ظاہر ہوا حتیٰ کہ حق عزوجل ان سے راضی ہوا بقولہ رضی اللہ عنہم اور اسلئے آخر وقت کے لوگ ایک ایسی حالت میں ہیں کہ انکو ایسی استقامت کا مرتبہ ممکن نہیں الا اشار اللہ تعالیٰ اور ہمیں سے بکھو ظاہر ہوتا کہ قوالہ من تاب بحکم میں لطیف اشارہ ہے یعنی ادا کی حکم استقامت کا تیرے ساتھ والوں پر ہو اور حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ سے حدیث میں ثابت ہے کہ تابعین کو بعض مکر وہ تشریحی فعل دیکھ کر فرماتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم اس فعل کو بڑا حرج جانتے تھے جبکی تم پر وہ نہیں کرتے ہو اور اکثر ایسے امور پر انکار کرنا مروی ہے جو اعلیٰ مرتبہ تقویٰ میں ایک طرح کی کراہت یا حلال اولیٰ کے حکم میں ہیں۔ اب یہاں دو باتیں سننا چاہیے ایک یہ کہ اس استقامت کا درجہ و منزلت بہت اعلیٰ ہے چنانچہ حق عزوجل نے فرمایا۔ ان الذین آمنوا ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکہ ان لا یأتوا ولا یخرجوا الا بالآیۃ۔ یہ بڑا مرتبہ ہے کہ ملائکہ انکے پاس نازل ہو کر ان کو اللہ تعالیٰ کے عنوان کی بشارت دیتے ہیں پھر تمام نعمتیں جنت وغیرہ سب کے پیچھے ہیں اور حدیث میں ہے کہ ملائکہ تم سے تمہارے بچوں پر معاف فرمادیں اور دوسری بات یہ ہے کہ استقامت جب ہاں ختم ہوتی تو ہمارے اعمال ہر حال میں حکم سے خارج ہوئے تو انجام کیا ہو گا جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو منزلت و مرتبہ عطا کیا اسکو ہر شخص قیاس نہیں کر سکتا ایک مل نعمت انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار تھا اسی واسطے ان کے نصف مدستو کا صدقہ اور کسی کا آسمان وزمین ہمیں سونا خیرات کرنا برابر نہیں کیا مگر کمال رحمت سے ثواب میں اسوقت زیادتی کر دی چنانچہ حدیث سے ثابت ہے کہ جو اسوقت ادنیٰ عمل کرے اسکو شہداء کے برابر ثواب ہے لہذا اسوقت آدمی پر لازم ہے کہ سب سے بڑھ کر اپنے ایمان یعنی یقین کو مضبوط رکھے اور شیطانی دوسرے اور شیطان کے متبع لوگوں کی باتوں سے اپنے دل میں شبہ نہ آنے دے کیونکہ شیطانی لوگ جو دوسواں دلاتے ہیں انکا جواب صاف صحیح معقول کتاب الہی سنت رسول میں موجود ہے پھر اس یقین کیساتھ موت کو یاد رکھے اور آخرت پر قطعی یقین رکھے اور فرائض اجات ادا کرے اور انکے سوائے جو شے کی ممکن ہو بہت ثواب کا امیدوار رہے اور توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو فانی العزائم قولہ ناستقم کما أمرت عدا ذل میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کی وصح پاک کو علوم قدیمہ و امانت الہیہ برداشت کرنے کا حکم دیا تاکہ ازل سے ابد تک اسکا امین ہو حالانکہ پہلے اسکو لباس بومیت اور قدرت اذلیہ سے آراستہ کر دیا تھا تو اب نیادی وجود کے بعد جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ادائے حقوق رسالت و کمال طاعت پر قائم تھے اس عہد کو یاد دلایا

کیونکہ تمام امتحان ہر اور دنیا اپنی تمام ذلت کا راستہ دنیا کی طرف غمت کر نیوالی چیز یعنی طبیعت اس پاکیزہ روح کے ساتھ ساتھ ہر قولہ میں پائیدار تیری
 امت میں سوزا دل کو سرفراز ہوئے ہیں انکو بھی خبر دیے کہ عہد پرستیم ہیں کیونکہ اسلام امت وہ ہیں کہ آسمان زمین انکو پروا نہ تھی نہ عارضی ہوئے اور
 استقامت علیہا سبب یہ ہے کہ ہر آدمی اپنے مقام کے لائق استقامت کرے پس چاہل یہ ہو کہ تیری سالت منزلت کے لائق جو استقامت ہو وہ تو پوری
 کرے اور تیری امت کے لئے اپنے مرتبہ پر استقامت کریں کیونکہ استقامت نبوت اپنے مراتب پر علیحدہ علیحدہ اور استقامت لائیک کے مراتب پر اتنا ہیں تو کسی کوئی حد
 نہیں ہے کیونکہ استقامت اصل مقامات حالات معارف کو اشرف توحید یقین صدق خلاص آداب خطاب میں ہر مقام کی استقامت میں صف میں ہے جسکے
 جو مواد ذات لطیف اسرار دہوں یا امتحانات و بیات طاری ہوں مضبوط رہے تب وہ استقامت سے موصوف ہوتا ہے لیکن وہ کون ہے جو ان
 چیزوں کے مقابلہ میں ثابت قدم رہے اور کب آثار قدم پر ہدم کا استقلال ہو سکتا ہے مگر جسکو اللہ تعالیٰ نے مستقیم فرمایا وہ مستقیم ہو اور خاص اس
 لطف سے اول مخصوص حضرت سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ایسا واسطہ فرمایا کہ مستقیم رہو اور شمار نہ کر سکو گے اور جب آپ پر متعلق
 کثوف ازلیات و ابدیات سے استقامت گران ہوئی تو فرمایا شیعہ ہود۔ قال لست رحم او پر مذکور ہوا کہ آنحضرت صلعم کو کھانا بڑی لذت
 کے علاوہ کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ وہ امتی کس طرح مستقیم رہیں گے تو اس معنی میں اس حکم کو لحاظ احتیون کے شان جانا اور غائباً
 ایسے ہی احکام سے بذات شریف محزون رہتے چنانچہ مروی ہوا کہ اسکے بعد منسے نہیں بچا گیا اور صبح ابن جان وغیرہ میں صبح ہوا کہ سید
 الملک جبریل نے حاضر ہو کر حضرت باری تعالیٰ عز سلطانہ کا سلام دیا اور سبب غمگینی پوچھا آپ نے رد کر جناب باری تعالیٰ میں عرض کیا
 کہ اے رب میرے میری امت پس جبریل علیہ السلام پہنکر گئے اور دوبارہ واپس حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضرت رب العزیز ذوالعظمت والکبریا
 بوسلام کے فرماتا ہے کہ اے حبیب محزون امت ہود ہم تجکو تیری امت کی طرف سے محزون نہیں فرما دیں گے الحدیث۔ بالجملة حدیث شریف
 شیعہ ہود کے اسرارے دقون دشوار ہے بان ظاہری چند امور جو معلوم ہوئے انہیں سے ایک یہ ہے جو مترجم نے ذکر کیا واللہ تعالیٰ اعلم
 بالصواب اور دوم کتبہ جو شیخ نے لکھا کہ استقامت کے مدارج بحسب کمالات متفاوت ہیں اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل الخلق جمعین
 تھے تو مقام آپکا سب سے بالا اور اقریب ہے اور جب آپکو استقامت کا حکم ہوا تو کمال عبودیت پر استقامت پیشہ شان ہے اگرچہ حضرت ام المؤمنین
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے صحیح میں ثابت ہوا کہ قرآن مجید آپکا خلق عظیم تھا اسی واسطے اکابر علماء نے حزم کیا کہ خلقت مطہرہ و حبیب پاکیزہ ہر کون
 اگر گران تھا اور آپ ہمیشہ استقامت پر تھے پس حکم کا مرجع آپکی امت ہو واللہ تعالیٰ اعلم پھر شیخ نے لکھا کہ ابن عطار رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جسقدر نور
 باطن عطا ہوا اسی کے موافق آدمی کو استقامت ہوتی ہے اقوال واضح ہو کہ مخلوق ادنیٰ و اعلیٰ سب اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے حتیٰ کہ شیطان
 مع ذریات بھی لیکن دنیا میں جو حالت اختلالی شاہد ہر اس سے خواہ مخواہ کوئی فرقہ اسل مرکا قائل نہیں ہو سکتا اگر سب اپنے خالق کے پسندیدہ
 ہیں کیونکہ اللہ ضرور ہر فرقہ دوسرے کو پسندیدہ قرار دیکھا اور قرآن و حدیث سے صحیح ہوا کہ ان مخلوقات میں کیسے اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت
 کیلئے پسند فرمائے تو پس عجب بندے ہیں چنانچہ شیطان کو فرمایا ان عبادی ہیں کلت عظیم سلطان الایہ۔ پس اصل پسندیدگی یہی عبودیت ہے اسی واسطے
 آنحضرت صلعم جو سب افضل و اشرف ہیں انکی رسالت پر ایمان کا کلمہ یہ ہے کہ شہدان محمد عہدہ و رسولہ پہلے عہد سے کمال بزرگی کا قرار کیا تو خود ہی
 ثابت ہو گیا کہ آپ ہی رسول ہیں کیونکہ جسقدر عبودیت میں کمال سید قدر منزلت قرب درجہ کمال پر فائز ہے اب جاننا چاہیے کہ شیخ ابن عطار رحمہ
 کی مراد یہ ہے کہ عباد اللہ الصالحین جسقدر بندے ہیں انکی بیدار نشی حالت میں گمراہ مخلوق سے فرق ہے پھر ان سب میں بھی آپس میں اگرچہ صلی
 جبلت کا فرق نہیں لیکن مرتبہ کا فرق ہے پس جبکی جبلت مرتبہ کاملہ عبودیت میں جس درجہ پر ہو وہ اسی قدر استقامت رکھتا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم

بعض شایخ نے کہا کہ استقامت کا حکم ایسے ہی شخص کے اٹھانے کے لائق ہے جسکو مشاہدہ قویہ اور انوار ظاہرہ و آثار صادقہ سے تائید فرمائی گئی ہو پھر بھی اسکو مضبوط رہنے کی توفیق دی گئی ہو بقولہ تعالیٰ لولا ان ثبتناک لآتیت یہ پھر اسکو مشاہدہ کے وقت بھی محفوظ فرمایا گیا ہوا در یہ مرتبہ کاملہ صرف نے حضرت علیؑ کے ساتھ ہو کر عطا ہوا تھا لہذا حکم ہوا کہ فاستقم كما أمرت۔ اور اگر پہلے یہ باتیں کرامت نہ ہوں تو اس خطاب کی تفصیل میں تشریح ہو گا چنانچہ دیکھو کہ امت کو فرمایا کہ استقموا ولن تجدوا عینی استقامت اختیار کرو مگر تم کو اس استقامت کی طاقت نہیں ہو جس کا بیحد حکم ہوا ہے اقول یہاں سے یہ نکتہ ظاہر ہو گیا کہ حضرت صلعم کو بقولہ فاستقم كما أمرت۔ فرمایا یعنی جیسا حکم ہوا تو ایسی استقامت کرو اور امت کو بقولہ دن تائب حکم۔ فرمایا یعنی دس تیری تبعیت میں بحسب توفیق و طاقت کے استقامت رکھیں اور ان کو کما أمرتم نہیں فرمایا اور یہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ہیں جو اس کے ساتھ پھیلون پر کمال جم فرمایا کیونکہ دسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں موجود نہ تھے و لیکن اسے لوگوں جب تم نے آپ کی رسالت سے آگاہی پائی اور کتاب الہی و سنت رسول اللہ صلعم کے ساتھ ایمان کی بزرگی پائی تو تم ساتھ ہو چنانچہ شکوہ کے باوجود اب ہذہ الامۃ اور دیگر صحابہ سے ثابت ہو کہ آنسرد عالم دعالیمان سید الرسل و الملک فی الخلق کلمہ کے پھیلایا ان الون کو اپنا مصاحب فرمایا۔ اللہ اکبر اللہ اکبر اس ترجمہ پر امت کی جائز قرآن ہوں اور ساتھ ہی یہ بھی بشارت دی کہ پیچھے ایمان پر ان لوگوں کو تھوڑے عرصے میں بہت زیادہ ثواب عطا کیا جائیگا پس اسے بھائیو تم اس بات کا بہت بڑا لحاظ رکھو کہ تمہارے پیچھے ایمان اللہ تعالیٰ جل شانہ داسکے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم بہت شکیک ہو کسی طرح شرک و کفر کے لگاؤ میں نہ پڑو کیونکہ ایمان جاتا رہا بخود بالشر من ذلک تو پھر تم کیونکر یہ فہمیت پاؤ گے اللہم حفظنا من الفتن المصلیٰ واجبتنا مؤمنین سلیمین تو قنا مؤمنین انت علی کل شیء قدیر السید امام جعفر الصادق رحمۃ اللہ علیہ و علی آباءہ السلام نے کہا کہ لولا فاستقم كما أمرت یعنی پیچھے عزم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں ہونے کے امیدوار ہو شیخ ابو عبد الرحمن المسلمی نے کہا کہ میں نے شیخ ابوالشیون سے سنا کہ کہتے تھے کہ میں نے سرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ عرض کیا کہ میرے مان بپ خدا ہوں آپ سے حدیث روایت کی جاتی ہے یہی ہو دینی حضور نے ارشاد کیا کہ پیچھے سورہ ہود سے بڑھا کر دیا آپ نے فرمایا کہ ہاں صحیح ہے میں نے عرض کیا کہ کیا انبیاء کے قصص و اہل امتون کی ہلاکت کے سبب ہے تو آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ قولہ تعالیٰ فاستقم كما أمرت۔ کے سبب ہے امام جعفر الصادق نے کہا کہ امت الون کی استقامت علی قدر مراتب بعض نے توحید پر استقامت کی اور بعض نے ایمان پر۔ اور بعض نے اسلام اور بعض نے معرفت الہی و بعض نے عظمت و بعض نے حمد و ثناء اور بعض نے کرم و وفار اور بعض نے خوف و رجا اور بعض نے اللہ تعالیٰ پر کہ سوائے اسکے کوئی چیز نہیں ہے اور بعض نے حق پر کہ کبھی ہوگی استقامت اختیار کی اور جس نے کسی فاسد خیال پر استقامت کی وہ درحقیقت غیر مستقیم ہوا اسلئے کہ استقامت حق پر ہوتی ہے اقول تالہرا مراد یہ کہ استقامت کا اللہ تعالیٰ کے واسطے قصد کیا لیکن ایسے طور پر کہ وہ شرع میں وارد نہیں ہو بلکہ خود اسکی اسے ہو شلا یہ عزم کیا کہ سجدہ کے دوران پر پڑا رہیگا کہ لوگ اسکو پھاند کر جایا کریں اور قصد کیا کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت کے سامنے اپنے نفس کی ذلت ہو یا ہر طعام میں ٹی و پانی ملا کر کھا دیکھا کہ نفس کو لذت نہ ملے اور مانند اسکے رہا نیت وغیرہ کے خیالات جو صرف اپنے زعم باطل پر مبنی ہوں اسی قسم کے ہیں ان پر استقامت بھی باطل ہے واللہ اعلم۔ اور بعض نے کہا کہ استقامت نہیں ہوتی مگر اسی طریقہ پر کہ سنت نبوی کی اتباع کرے جو یہی ہے کہ امت میں استقامت کرنا عوام کا طریقہ ہے اور بلا میں استقامت کرنا خواص کی استقامت ہے۔ جنید نے کہا کہ خوف و رجا کے ساتھ استقامت کرنا عابدوں کا حال ہے اقول یعنی باعث استقامت عذاب کا خوف اور جنت کی امید ہو دسے تو یہ عابدوں کا حال ہے اور بہت و حیا کے ساتھ استقامت کرنا مقربین کا حال ہے اور اس طرح استقامت کہ ناکہ باوجود استقامت کے استقامت کو نہ دیکھے یعنی اس طرف نظر ہی نہ دیا برعکس نظر ہو تو یہ عارفوں کا حال ہے

شیخ استاد نے قولہ فاستقم میں کہا کہ استقامت از باب استفعال ہے اور اسکے معنی طلب ہے یعنی تو شاید یہ معنی ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے استقامت کی درخواست کرو۔ قال المسترحم قولہ لا تقنوا فیہ میں یہ تاویل مناسب نہیں ہو خلاصہ یہ کہ فاستقم میں جہو کے نزدیک مراد ہو کہ اپنے نفس سے استقامت کا فعل صادر کر جب طرح اسکا وجود ہوتا ہو اور لا تقنوا سے یہ مراد کہ طیان سرزد ہو اور شیخ استاد نے یہ احتمال پیدا کیا کہ فاستقم سے مراد یہ کہ لا تقنوا سے استقامت مانگو تو ظاہر ہے کہ ہر شخص اللہ تعالیٰ سے درخواست کرے گا کہ مجھے استقامت نصیب ہو اگرچہ اسکا حصول نہ ہو۔ اور شاید کہ شیخ استاد کی غرض یہ ہو کہ استقامت با خدا طلب کر دینی عزیمت کر دے کہ خدا کے ساتھ استقامت حاصل ہو لیکن ظاہر کلام اس سے موافق نہیں بلکہ اس کے خلاف ہے۔ دونوں معنی میں کچھ فرق نہ ہو گا تاہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ کہا جاتا ہے کہ استقیم وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ سے نہ پھرتے یہاں تک کہ اصل ہو جائے اور قول یہ عبارات کلیہ میں ہر چیز پر طریقہ کو اس سے استخراج کرنا خود ایک مرد عارف کا کام ہے جو وہی بدشعاری اللہ العزیز کی تفسیر ہے کہ مستقیم وہ ہے جو جملہ رکان و افعال و اعتقاد میں سنت کی اتباع کرے اور سنت طریقہ سب احادیث میں ہیں جو فافہم و استقیم پھر اللہ تعالیٰ نے نفوس قدسیہ کو بتا دیا کہ غلام دنیا کی عزت و جاہ کی طرف متوجہ نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف فاسد اغراض نہ دیکھو اور یہ میں سے کسی شخص سے میل کرنے سے منع فرمایا۔ بقولہ وَلَا تَرْكَبُوا أَسْبَابَ الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَلَهُمُ الْكُفْرُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءِ كَذَلِكَ نُنْصِرُ الَّذِينَ

اور دست چھوڑ کر ان کی طرف متوجہ نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف فاسد اغراض نہ دیکھو اور یہ میں سے کسی شخص سے میل کرنے سے منع فرمایا۔ بقولہ وَلَا تَرْكَبُوا أَسْبَابَ الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَلَهُمُ الْكُفْرُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءِ كَذَلِكَ نُنْصِرُ الَّذِينَ

مسترحم کہتا ہے کہ یہ آیت کریمہ وقت کے لوگوں کیلئے خاصہ نصیحت بھی جاتی ہے لہذا پہلے اسکے ظاہری معنی کی توضیح کر کے قبل اسکی مراد و حکم کی تفصیل کرنا مناسب ہے۔ واضح ہو کہ لا تکرکبوا صیغہ مضارع ہے اور کون ہوا اور کثافت میں زخمی سے لکھا کہ اگر کون ہوا ملیل البیسر۔ کون کے معنی حضور و اسباب کا یعنی کسی چیز کی طرف ہلکا و خفیف جھکنا اور ایسا ہی بیضاوی سے راجع میں کسی کی اتباع کی ہو اور شاید کہ میل کے معنی میں خود ہلکا ہونا داخل ہو کہ کسی سے میل نہ جھکنا ہو۔ یہ طور پر ساتھ میں کو نہیں کہتے ہیں تو خفیف دہلکا جاسے سے منہم تھا صریح ظاہر کر دیا اگرچہ میل کے ساتھ اسکا ملنا غیر معقول ہے اور یہ میں نے اس واسطے کہا کہ ثقات ائمہ لغت نے خفیف و سیر کی قید نہیں لگائی چنانچہ صحاح میں کہا کہ کون میل و سکون ہو اور شمس سلوٹ میں کون یعنی سکون لایا اور قاموس میں کہا کہ کن الیہ بنصر و علم و منع ركونا مال الیہ و کن یعنی ركون کے معنی جھکنا اور کسی چیز کی طرف سکون و ٹھہراؤ کر لینا۔ اور قاموس سے ظاہر ہوا کہ ما نذباب نصر کے ركن یركن بالضم اور ما نذ علم کے ركن یركن بالكسر اور ما نذ منع کے ركن یركن بالفتح آیا اور صاحب الفتح نے نقل کیا کہ ضارع بفتح کاف لغت ازل بجا رہے اور بالضم لغت قیس و تیم ہے اور زہری نے کہا کہ بفتح کاف ماضی و مضارع اصل لغت نہیں بلکہ دو لغت کا تامل ہے اور راغب لغات قرآن میں کہا کہ صحیح یہ ہو کہ دونوں کاف مفتوح ہیں بالجملہ ائمہ لغت و محققین مفسرین نے اسکے معنی میں مطلقاً میل و سکون لکھا اور خفیف کی قید نہیں لگائی اور قرطبی نے کہا کہ کون و سکون دو حقیقت یہ ہو کہ کسی کی طرف ٹیک لگا دے و تکیہ کرے و اس پر اعتماد کرے اور سکون کرے یعنی اسکی طرف استناد و اعتماد کر کے اضطراب و حرکت سے ٹھہر جا دے اور اسکے ساتھ رضا مند ہو یعنی پسند کرے اور مولف الفتح نے کہا کہ کون میں یہ باتیں معتبر ہوں کسی لغت میں نہ کہ وہ نہیں ہے و اقوال ظاہر قرطبی نے اس مقام کی تفسیر ہے جو ائمہ تابعین و صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے یہ معنی نکالے ہیں اگرچہ لغت میں مذکور نہیں ہے غایت یہ ہو کہ تفسیر بقرآن مقام بخاری ہو اور صحابہ و تابعین و ائمہ سے اسکی تفسیر سطر منقول ہو کہ ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی کہ لا تکرکبوا یعنی میل نہ کرو اور ت جھکو۔ حافظ ابن کثیر نے کہا کہ یہ تفسیر عمدہ ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ ظالموں کی مدد مت کرو کہ تم ایسے ہو جاؤ کہ گویا تم ان کے کیے پر راہی ہو گئے اور لکھا کہ ابن ابی بلکھ نے ابن عباس سے روایت کی کہ لا تکرکبوا سے لانا ہوا ہمت مت کرو یعنی ظالم کا بڑا قول فعل دیکھو مگر ظالم کو کس پر چلے ہو یعنی نہ

ابن عباس سے روایت کی کہ یعنی شرک کی طرف میل مت کر۔ وقال جو الركون الى الشرك یعنی اس سے شرک کی طرف میل سے مانعت مقصود ہے
 ابو العالیہ نے فرمایا کہ لا تکتوا الى الدين ظلموا یعنی ظالموں کے اعمال پر تم مت راضی ہو۔ کذا فی تفسیر الجا نظ۔ اور فخر بنین کہ متادہ و عکر سے مروی
 ہے کہ لا تکتوا یعنی نہ ان سے دلی دوستی رکھو اور نہ ان کی اطاعت کرو اور عبدالرحمن بن زید سے مانند روایت عوفی کے ہا منت کے معنی مذکور ہیں۔
 یعنی ظالموں کے کفر پر انکار نہ کرے واضح ہو کہ اس تفصیل سے اسکے معنی کی بحث کرنا اس غرض سے ہو کہ آیا مانوت مطلقاً میل سے ہو جیسا کہ لغات
 مستبرہ میں کون کے معنی لکھے ہیں یا خفیف میل سے ہو جیسا کہ کشاف و اسکی اتباع نے معنی لکھے ہیں کیونکہ جس حد پر عرب کی زبان میں میل
 کہا جائے اگر اس سے کم جھکاؤ ہو تو بھی خفیف میل ہو جائیگا اور مصیبت لازم آدگی۔ پھر قولہ الذین ظلموا کے معنی وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اور
 انہیں کوئی شک نہیں کہ شرک سب بڑا ظلم ہے بقولہ تعالیٰ ان الشکر ظلم عظیم۔ اور دیگر معاصی بھی ظلم ہیں اگرچہ شرک کے برابر نہ ہوں پس جو کوئی شرک
 سے وہ خود اپنی جان پر جو شرک کے بڑا ظلم ہے تو جہد راستے انحال میں اعتقاد کی بنا پر ہوں سب صریح ظلم ہوں گے اگرچہ ہونا لوگوں کو ان
 افعال سے تکلیف پہنچنے یا بھڑکنا نہ ہو بلکہ اگر راحت ہو پئے تو بھی وہ افعال ظلم ہونے سے خارج نہ ہوں گے لیکن ایذا خلق البتہ زائد نہ ہوگی
 مثلاً اگر کسی شخصیت یا صلیب پوجا ہے اور راستہ پرستش خانہ بنا کر فیصل اختیار کیا کہ جو اس راہ سے گزرے اسکو روپیہ دیگا تو خلق کو نفع پہنچا
 لیکن فیصل میں نیت پر ظلم رہا کہ عاقبت میں اسکا نفس ثواب محروم و عذاب میں گرفتار ہوگا اور اگر اس نے فیصل اختیار کیا کہ جو اس راستہ سے بنیر
 اسلام کے اور غیر اسکی تعلیم کئے نکلے اسکو روکوڑے ماروگا تو وہ ہر عذاب ہو گیا بلکہ پہلے شخص کو مخلوق کے نفع ہو نجانے کی وجہ سے دنیا میں عیش
 دیدیا جائیگا حتیٰ کہ اگر راہ توحید و ایمان پر کوئی قوم مستقیم نہ ہو تو وہ بادشاہ ہو سکتا ہے کیونکہ خلق کو آرام ہو نجانا ہے اسی طرح اگر کوئی شخص توحید اسلام پر
 ہو مگر شراب پیتا ہو تو اسے اپنی جان کیلئے آخرت کا عذاب مہیا کیا پس اپنے اوپر ظلم کیا اور اگر مخلوق میں سے کسی پر ظلم کیا تو وہ دنیا عذاب لیا اور اگر بادشاہ
 ہے اور اس نے اپنی عیش و شہوت پرستی کی تو ایک اپنے اوپر ظلم کیا اور دوسرا خلق پر کہ تمام روپیہ انکا بھی حق تھا وہ چھین کر اپنی عیش میں اڑایا اور
 غفلت سے تمام ملک میں زبردستی کے زور پر ستم ڈھا یا خون ہوئے اور تمام رعایا بے ظلم و جاہل ہی اور لوگ اسکی دیکھا دیکھی کھاتے و منے اٹھاتے
 ذوق و فخر میں پڑے تو اس پر ہزاروں ظلم ثابت ہوئے حتیٰ کہ وہ بادشاہت سے خوار ہو کر عاقبت میں اپنے عذاب کا حق ہو اگرچہ خالی ایمان
 کی وجہ سے اسید ہو کہ ہمیشہ دوزخ میں نہ پڑے اسی بیان سے سمجھنے والا سمجھ جائیگا کہ بادشاہ پر بہت بڑی ذمہ داری ہوتی ہے چنانچہ ادنیٰ سی
 بات یا یہ کہ کسی سے کوئی کوڑی ناحق نہ لیوے اور اگر کچھ کر کے امانت رکھے ہاں اپنی مزدوری لے سکتا ہے اور پھر اسکو جس طرح اللہ تعالیٰ
 داس کے رسول مسلم نے شریع بتلائی ہے اسی طرح خرچ کرے بیجا کوئی کوڑی نہ اٹھائے اور تمام مخلوق کی تعلیم و تربیت و اصلاح و آرام
 و دینداری کا ضامن ہو جب یہ بات معلوم ہوئی کہ ظلم کچھ شرک کفر و خصم نہیں ہے بلکہ جو گناہ ہے ظلم ہے تو آیت میں علما و مفسرین سے دو قول
 مروی ہیں ایک یہ کہ ظالم سے یہاں شرک مراد ہے اور دوسرا یہ کہ نہیں بلکہ کوئی ظالم ہو خواہ ایمان رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو۔ اب میں آیت کی تفسیر
 نقل کرتا ہوں قال تعالیٰ لا تکتوا الى الدين ظلموا اور مت جھکوا ذلہم مت جھکوا الى الدين ظلموا۔ ان لوگوں کی طرف جنہوں نے ظلم کیا خواہ اپنی جانوں
 پر فقط جیسے نوشیروان کہ آتش پرست تھا مگر خلق کو آرام و آسائش دیتا تھا یا غیروں پر بھی جیسے ظالم مسلمان تھا مگر شرک سے کم اس نے
 اپنے اوپر گناہ کا اور غیروں پر ایذا کا ظلم کیا تھا یا مراد یہ کہ مت جھکوا مشرکوں کی طرف۔ فتمت کہ الذی یاد۔ کہ تم کو بھی آگ چھوئے۔ چل یہ کہ اوپر
 استقامت کا حکم دیا تھا کہ حکم الہی پر ٹھیک مستقیم رہو اب فرمایا کہ دنیا کی ثروت و بھیک یا زبان کے منہ و پیٹ بھرنے کی غرض سے مشرکوں یا
 عام ظالموں کی طاعت مت جھکوا ایسا کرنے سے وہ آگ جو انکو گھیرے ہو تم کو بھی چھو جائے گی۔ اس سے ظاہر ہے کہ ظالم سے ملنے میں تو بالکل

اگ میں گھس جانا ہوگا صرف جھکنے میں لپٹ ہوئے گی اور شاید ظالم کو باطل اگ بتلایا اب جانو کہ اگر ظالمین سے مشرکین مراد ہیں جیسا کہ عولی کی رویت
ابن عباس سے سمجھا گیا کہ ہوا کرکون الی الشریک یعنی شریک ہی کی طرف جھکنے سے ممانعت ہو اور اسوہ سے کہ سلطان کی فراہم داری کا حکم قطعاً باکیا
بقولہ تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم اور حدیث صحیح میں ہے کہ سلطان کی اطاعت کرو اگرچہ جوشی غلام ہو۔ اور وار واکر کہ جب تک نماز
مٹیک قائم رکھیں اور اپنے صاف کھلا کفر ظاہر نہ دیکھو اور تم کو کسی محصیت کا حکم نہ کریں تب تک انکی اطاعت کرو تو ظاہر ہے کہ خود اگرچہ
فعلی کریں جو ظلم انکی جان پہنچے تاہم سب پر اطاعت لازم ہے۔ وہ انکی تو ظاہر ہے کیونکہ گناہ سے کتر خالی پاسے جاوین گے تو انتظام محض
عبادہ درہم بہم ہوگا اگر طاعت نہ کی جائے خصوصاً جبکہ قاضی عدالت و انتظام آسائش رعیت و حدود و حقوق چاہیں اور ہر ایک واسطے حکم کریں تو
خواہ غواہ بغیر اطاعت کے چارہ نہیں ہو اور بیشک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسے انکی اطاعت میں ممانعت فرمایا کہ اگرچہ تیرا مال چھین لے اور مارے اور تیرا حق
نہ دے بہر حال تو اطاعت کر دے یہی امر المعروف و نہی علی المنکر پر ممانعت فرمایا کہ جابر بادشاہ کو حق بات کی نصیحت کرنا شہید کا ثواب اور جہاد
میں سے افضل جہاد و یرتیا کید حکم دیا کہ ظلم سے اسکا ہاتھ روکو ورنہ عام فتنہ میں پڑو گے تو جہاں ہو کہ ظالمین یعنی فقط مشرکین کی طرف مت جھکو
کہ آتش دوزخ میں تم کو بھی عذاب پہنچے گا۔ شیخ ابوالسود و جے اپنی تفسیر میں لکھا کہ دیکھو جب ظالم کی طرف میل کرنے سے یہ عذاب ہر تو
بجلا ایسے لوگوں کی نسبت تیرا کیا گمان ہو چکے ظالموں بدکاروں کے ساتھ دل و محبت میں گرم ہیں اور انکے مصاحب بننے پر مہرے جاتے ہیں اور ہن دل و جان
انکی محبت و تبراؤ و طریقہ پر فدا کئے دیتے ہیں و دشمنین کے اندر پوشاک پہننے پر مجبور نہیں ساتے اور دنیا کے فانی کی رونق دمال متاع جو انکو دیا گیا ہے
اسکی طرف انکھیں پھاڑ کر دیکھتے ہیں قال المشرع شیخ ابوالسود و جے لہ نے ان ظالموں کا ذکر کیا ہے جو اسلام لائے مگر دنیا کی وزارت و امارت یا سلطنت
کے سبب عیش و آرام و فسق و فجور میں پڑ کر ظلم کیا تو ہمارے وقت میں نواب و امرا و اہل ولایت بلکہ محض شرکون کی طرف میل کر نیوالوں کا
کیا گمان ہے خصوصاً جبکہ ان کے چال و چلن بدل سے فریفتہ اور ان کے سلام کا جواب دینے کو وہ جان کا فخر سمجھتے اور انکی خدمتگزاری میں غلت
و غماری کو عین عزت جانتے ہیں بلکہ انکی چال و اعمال وضع لباس بول چال سب پر دل سے فریفتہ ہیں اور انکی تعظیم سے اپنے دل بھرے ہوئے
ہیں۔ ایسی مودت و موالات کا انجام کفر و شرک پر فائز ہو و بائیں سورۃ النامہ اگر پوچھا جاوے کہ دین الہی کے دریافت میں کچھ مشرک
نہیں ہے تو شرع میں ایسی صورت میں کیا حکم ہے کہ جب بادشاہ و حاکم ایسا شخص یا ایسی قوم ہو جو اسلام پر نہیں مہر جیسے آجکل ہندوستان
میں انگریز حاکم ہیں تو ان کے ساتھ کیونکر تبراؤ لکھا جاوے اسکا جواب یہ ہو کہ جب تم نے انکی رعیت ہو کر بیان سکونت اختیار کی تو تم نے ان سے
عہد کیا کہ دنیاوی معاملات میں انکو عہداً ضرر نہ پہونچاؤ گے اور وہ تم کو تمہارے دین کے تبراؤ سے نہیں روکیں گے اور نہ تم پر ظلم کریں گے پس
عہد پورا کرنا فرض ہو لہذا ان سے بغاوت مت کرو اور ان کو ضرر مت پہونچاؤ اور ان کے دشمن مت بنو لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تم
اپنا دین چھوڑ دو کیونکہ جب تم نے اللہ تعالیٰ سے جو عہد کیا تھا اسکو توڑ دیا پورا نہ کیا تو بادشاہ وقت کو بھی تم سے کچھ امید نہ ہوگی بلکہ تم انکے ساتھ
دنیا کو حرام طور پر ست کماؤ اور آخرت کے طالب ہو اگر تم سچے ایمان والے ہو اور رہی دنیا کی بسر و وقت تو جس نوکری میں کوئی طریقہ حرام
نہیں جیسے سود کی ڈگری کرنا و شراب فروخت کرنا وغیرہ بلکہ مباح ہو تو اسکو اختیار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ قرطبی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر
میں لکھا کہ اگر کسی کو ناچار ضرورت پڑے کہ ظالم کی مصاحبت کرے تو ضرورات کے احکام آیت سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ شرع کا اصول ہے اور
نیشاپوری رحمہ اللہ نے لکھا کہ تحقیق نے فرمایا ہے کہ جس کو ن میل سے آیت میں ممانعت ہو وہ ایسا کون ہے کہ جس حال وضع پر ظالم لوگ
ہوں اسکو دل سے پسند کرے اور ان کے طور کو اچھا سمجھے اور دوسروں کو اسکی خوبی سمجھا دے اور ظالموں کے ساتھ انکے کسی ظلم میں شرکت

کرے اور ہا دنیا کی منفعت ضروری حاصل کرنے کیلئے یا کوئی حضرت دور کرنے کیلئے اُن سے ملنے جلنے میں مضائقہ نہیں ہے اور لکھا کہ میرے نزدیک اگرچہ یہ از قسم مبارک ہے لیکن تقویٰ یہی ہے کہ ان سے بالکل اجتناب کرے اقوال میں مانہ میں فتویٰ قرطبیؒ کے قول پر ہونا چاہئے کہ لوگ اپنی میثقت کیلئے اُن سے مخالفت اور میل میل رکھیں لیکن دل میں اعتقاد آخرت کے سوائے کسی چیز کی محبت و موافقت کو جگہ نہیں تو جیسے اُنکی محبت کو دل میں جگہ دینا بلکہ تمام دنیا و اینہا کسی چیز کی محبت کو دل میں جگہ دینا وہ انہیں ہے ویسے ہی کسی کی عداوت و ایذا رسانی کو جگہ دینا بھی وہ انہیں ہے کیونکہ شرع میں شیطان سے بھی دل میں عداوت جمائے رکھنے کا حکم نہیں حالانکہ یہ بتلایا گیا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے اور کیونکر ایسے امور جائز ہو سکتے ہیں جو ترحم کے خلاف ہیں اور لوگوں کو راہ راست پر آئیں گے برخلاف نفرت میں ڈالیں بلکہ مقتضائے ترحم و شفقت یہ ہے کہ جس کسی کو گمراہ دیکھے تو ضرور سچے اعتقاد کی وجہ سے پر جانے گا کہ انہیں یہ آگ میں گھسا جاتا ہے تو چاہئے کہ اسکو نرمی و ملائمت و شفقت سے اس گمراہی آگ سے بچا دے نہ آنکہ برعکس اس سے عداوت کرے کہ اس کو آگ میں ڈھکیل دے اور کچھ بھی شک نہیں ہے کہ آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ اسلام کے ساتھ وہ آراستہ ہے جسکے ہاتھ د زبان سے لوگ بخیر نہ ہوں۔ لہذا مسلمانانہ ہی جو زبان سے سچ بولے جھوٹا وعدہ نہ کرے اور نیک نصیحت کرے اور کسی کو بُرا نہ کہے اور خیر و فروخت وغیرہ جملہ معاملات میں فریب نہ دے اور ہاتھ سے ہمیشہ انصاف پر مدد کرے اور نیک کام کرے چوری و بدکاری و زبردستی وغیرہ برافعال سے باز رہے اور ہاتھ سے کسی کو ایذا نہ دے حتیٰ کہ شرع میں قطعاً منع ہے کہ کسی جانور کو بھی ہاتھ سے ایذا کی مار نہ دے اور قطعاً لکھا ہے کہ دودھ دارے جانور جو لوگ پالتے ہیں انکو حکم دیا جاوے کہ اسکو بقدر کفایت دانہ چارہ دیوے اگر نہ مانے تو اسکو کوئی سزا دینا اسپر ظلم ہوگا لیکن قطعی حکم دیا جائیگا کہ اسکو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرے اور دودھ اسکا مثل عوام گھو سیوں کے بالکل نہ دے بلکہ لکھا کہ ایک مہینہ تک بالکل بچہ کو دیا جائے ورنہ ضرور ہندوہ روز نک جبتک کچھ چارہ نہ کھائے بالکل بچہ کو بلائے پھر آدھا پلاوے پھر اسکو قحط حصہ پھوڑے تو جب جانوروں کے احکام و قواعد میں ترحم ہے تو آدمیوں کے ساتھ تیرا کیا گمان ہے اور حدیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ تم میں سے اچھے وہ ہیں جنکے اخلاق اچھے ہیں یعنی ترحم و شفقت و عدل و دیانت و امانت و سخاوت و شجاعت و جہاد مذہبی وغیرہ اخلاق جیسقدر اچھے ہوں اسی قدر اچھا ہے پھر جب شرع میں ہمانعت ہے کہ جانور بچا جائے تو اسکا چھوٹا بچہ جبتک کہ جانور کو اُس سے محبت رہتی ہے جدا نہ کیا جاوے اور قصاب اسکو دوسرے جانور کے دبر و ذبح نہ کرے اور نہ اُسکے سامنے چھری تیر کرے اور مانند اُسکے بکثرت امور شفقت و ترحم کے مخلوق الہی جزو جمل کیساتھ نہ کرے کہ جانور تو میں کہوں گا کہ پھانسی و سولی و بیدارنا اوقیل کرنا اور دونوں طرف کی فوجوں کی بازو ہوں سے ہزاروں جانین تلف کرنا۔ الفرض دنیا میں عقلا متفق الکلمہ سب کہتے دہلئے ہیں کہ انسانی طبائع تین قسم کے ہیں۔ اول محض نیک۔ دوم محض شریر۔ سوم جن میں بدی و نیکی دونوں طرح کی استعداد ہے۔ پھر جو گروہ محض شریر ہے اُسکے شر و فتنہ سے عام مخلوق کو بچانا بھی نیکی ہے ورنہ عام خساد پھیل جائیگا تو جہاد عدل اور ملکی لڑائی شرارت ہے اور کوئی شبہ نہیں کہ جہاد ظلم سائے کیلئے ہے دیکھو پہلے فرض ہے کہ دعوت اسلام کی جاوے پھر مکر سے کرانکو سمجھایا جاوے اور اگر عالمانہ گفتگو کے ذریعہ سے سمجھنا چاہیں تو انکو اس کے ساتھ خوب سمجھایا جاوے پھر اگر نہ مانیں تو اُن سے کہا جاوے کہ اچھا صلح کر کے آبا و ہوا و رتم اپنی جان مال کے مختار ہو لیکن جو ائمہ دنیا میں نساد ظلم میں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت سے لوگوں کو بخیروری پریشان کرتی ہیں ان باتوں سے ہاتھ روکو پھر اگر یہ بھی نہ مانیں تو یہاں دو باتیں ہ گئیں ایک یہ کہ ان کو انکی منی و اترائے میں چھوڑ دیا جاوے کہ تمام مخلوق کو

پریشان کریں اور اپنی نفسانی خواہشوں سے خلق کو آزاد ہو نچا دیں تو ان چند آدمیوں پر بیجا رحم کھایا اور تمام خلق کو ان کی بدولت ایذا و آزار کے ساتھ آگ میں جلنے دیا۔ دوم یہ کہ ان لوگوں کو مجبور کر دیا جاوے کہ فساد نہ کریں تو یہ بھی اپنے ظلم کے بدولت خود برباد نہ ہوں اور تمام خلق بھی ان کے آزار سے بھوٹے اور ظاہر ہے کہ یہی دوسری بات بلاشبہ واجب ہے اور بعض لوگ بہتان باندھتے ہیں کہ اسلام میں جہاد سے فتح پا کر سب کافروں کو قتل کرتے ہیں یہ بالکل جھوٹ ہے اسلام میں یہ حکم نہیں ہے کہ ان شرعیہ تورات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے برابر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک البتہ فتح پا کر کافروں کو قتل کر دیتے تھے تو نبی ہر کہ نصرانی تورت کے قائل ہو کر اسلام کو جھوٹی بات سے بدنام کرتے ہیں اور کہیں یہ بہتان باندھتے ہیں کہ اسلام میں تلوار کے زور سے زبردستی ایمان قبول کرایا جاتا ہے یہ بھی بالکل دروغ ہے بھلا تلوار کے زور سے کسی یقین کیونکر لایا جائیگا۔ صحیح دہی ہے جو ہم نے لکھا کہ بالاجماع صلح سے وہ لوگ اپنے دین پر چھوڑے جا دیں اور بعد فتح کے تابع رکھے جا دیں ہاں اگر وہ خود مسلمان ہو جا دیں تو برابر ان کے ساتھ ہر مسلمان وہی برتاؤ کرے جو دوسرے مسلمان بھائی کے ساتھ کرتا ہے واضح ہو کہ اس زمانہ میں جو مسلمان نام کے ہیں انکا ایک خراب طریقہ یہ پھیلا ہے کہ اگر کسی قوم میں سے کوئی آدمی اسلام لایا تو اسکو برادری میں نہیں لیتے بلکہ حقیر سمجھتے اور تو مسلم وغیرہ کا طعنہ دیتے ہیں جس سے لوگ گھبر کر اسلام میں نہیں آتے تو ایسے مسلمان خود گمراہ و شیطان سے زیادہ گمراہی پر مددگار اور بڑے ظالم ہیں اور ان پر فرض تھا کہ جو مسلمان ہوا اسکو مثل بھائی کے اپنا عزیز سمجھیں اور آگاہ ہونا چاہیے کہ ظلم کا شیوہ اسلام میں اسوقت سے شروع ہوا جب سے یہ لوگ آخرت سے منہ موڑ کر دنیا کی طرف راغب ہوئے تو اسکی محبت میں سب اعتقاد بھول گئے اور یہاں کی لذت پر قناعت کر کے ماہ آبی میں جانبازی نہ کر سکے ان کو یہ زندگی پیاری ہوئی اور موت سے ڈر کر نامرد بن گئے شجاعت جاتی رہی حالانکہ جہاد تو شجاعت پر تھا اور کوئی بے موت نہیں مرا اور آخر سب فنا ہونے کیلئے ہو اور یہ سب باتیں اپنے اوپر اور عزیزوں پر ظلم ہے یہی واسطہ اس آیت کریمہ میں بھی قول راجح کہا گیا ہے کہ ظالم سے مراد فقط مشرک نہیں بلکہ عام ہے خواہ مشرک ہو یا مسلم ہو جبکہ ظلم کرے تو ظالم ہے اگرچہ مشرک سے بڑا ظلم ہے تو مشرک سب بڑا ظالم ہوا لیکن مسلم بھی جب ظلم کرے ظالم ہے اور اکابر علماء و اہل سنت تو اپنے حاکم کے سلطان و امراء و وزرا کو قطعاً ظالم جانتے تھے اس بہت سے کہ مرتجع وہ لوگ بیت المال و خراج وغیرہ کو بجا صرف کرتے اور حقوق ادا نہیں کرتے تھے یہی واسطہ فقہ میں مسئلہ مذکور ہے کہ سلطان اگر کسی کو عظیم دیوے تو اسکا لینا حلال ہے یا حرام ہے۔ اور سراج میں نقل کیا کہ موفق خلیفہ بغداد نے امام کے پیچھے نماز پڑھی تو امام نے نماز میں ہی آیت پڑھی یعنی ولا ترکوا الی الذین ظلموا الا ان یتوبوا پس موفق سلطان کو غش آگیا جب افاتہ ہوا اور وہ رونے سے خاموش ہوا تو اسکے ارکان سلطنت نے اس سے پوچھا کہ نصیب اعدا یہ کیا حال ہوا اسے جواب دیا کہ اے لوگو اللہ تعالیٰ نے آیت میں جو حکم دیا وہ عذاب ایسے نیک بندوں پر ہے جو ظالموں کی طرف جھکیں تو بھلا جو خود ظالم ہوا اسکا کیا حال ہوگا قال المسترحم دیکھو اس بیچارے نے اقرار کیا درگاہ آبی عزوجل میں اور یقین کیا کہ میں ظالم ہوں پھر دیکھو کہ اسکا یقین کیسا اچھا تھا کہ باوجود اس سلطنت عظیم کے آخرت پر مضبوط تھا اور ایمان سی یقین کا نام ہے زبانی اقرار خالی کچھ مفید نہیں ہے پس اسکو آخرت کا عذاب سامنے نظر آیا اور ظالم کا گرفتار ہونا دیکھ کر خوف آبی و ہول عذاب غش آگیا تو افسوس میں نہ مانے کہ لوگ اپنے آپکو نمازی پر ہمیز کرتے جانتے ہیں حالانکہ انکا یقین اتنا بھی نہیں ہو اللہم ہرنا و اجمعنا مومنین و تو فنا مومنین اور لکھا کہ جب شیخ زہری رحمہ اللہ نے سلاطین سے غلط ملط اختیار کیا تو ان کے دینی بھائی نے انکو لکھا کہ اے برادر زہری ہم کو تم کو اللہ تعالیٰ فتنہ سے سلامت بچا دے تم نے وہ حالت اختیار کی ہے کہ آپ کے دوست آشنا کو لازم ہے کہ آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے بہتر دعا مانگیں اور آپ پر ترس کھا دیں کیونکہ

آپ کو دین میں اسے شیخ امام کبیر بنایا مگر آپ پر اللہ تعالیٰ کی یہ یقین گراں گزیریں کہ اس نے اپنی کتاب عزیز کی سمجھ دی اور آپ کو نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تعلیم کی اور آیا یہ نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے علمائے یہ حد لیا کہ ہر کسی کو خواہ سلطان ہو یا غیر ہو سادہ بتلا دو کہ
قال تعالیٰ لتبینہ للناس لآکثرتہ۔ اور تم آگاہ رہو کہ ادنیٰ حرکت جو تم نے آخرت کی واسطے اٹھائی یہ ہو کہ تم نے ظالم کی مصاحبت میں انس
جامل کیا اور گراہوں کیساتھ بیٹھنا آسان سمجھا اور تم نے بدکاری کی راہ اس شخص پر آسان کر دی جس نے کوئی حق ادا نہیں کیا اور کوئی
باطل بات نہ چھوڑی ہو کیونکہ تم نے اسکا تقرب مقرب کیا تو وہ اپنے کو ٹھیک اہر سمجھا اور انھوں نے تو تم کو کیل بنالیا جس پر ان کے باطل کی
چکی گھومتی ہو اور تم کو پل بنالیا کہ اس سے عبور کرتے ہیں اور گراہوں کی طرف چڑھنے کی سیڑھی بنائی تمہارے باعث سے ظلم کی طرف شک
پیدا ہوتا جاتا ہو اور نادانوں کے دل تمہاری اقتدا کر کے ان ظالموں کی طرف رجوع لاتے ہیں تو بھوکہ ان ظالموں نے جو کچھ تمہارا گناہ اسکے
مقابلہ میں یہ نہایت ہی خفیت ہے جو تمہارا بنایا اور جو تم کو زیادہ بمقابلہ اسکے جو چین لیا نہایت حیرت ہے کیونکہ تمہا بدین لیکر برباد کر دیا اور حقیر دنیا
میں سے بھی نہایت حیرت کو دیدیا پس تم کس وجہ سے نہیں ڈرتے و نڈر ہو گئے ہو کہ تم انہیں لوگوں میں داخل ہو جن کے حق میں اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ فلف من بعدہم خلف اصحاب الصلوۃ و اتبعوا الشہوات فسوف یلقون عیا کیونکہ تمہارا معاملہ ایسی ذات کے ساتھ ہے جو نادان
نہیں اور ایسا محفوظ رکھتا ہو کہ بھی ہوتا نہیں یعنی اللہ تعالیٰ جل شانہ یا اسکے ملائکہ کرام کا نہیں تمہارے محافظ ہیں پس تم اپنے دین کی دو اگر د
وہ بیمار ہو گیا ہے اور اپنا زاد راہ مہیا کر رکھت ہو دراز سفر پیش آیا ہے اور اللہ تعالیٰ پر آسان دین میں ہو کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہو در اسلام
سفیان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جہنم میں ایک ٹکڑی ہے جس میں کوئی نہیں پہنچا جائیگا سوائے ان قاریوں کے جو بادشاہ کی زیارت کو جاتے ہیں قال
المترجم علم السلف قاری اسکو کہتے تھے جو قرآن مجید کے معنی سے آگاہ ہوا اور اسکو علم حاصل ہوا اور زیارت سے مراد ملاقات ہو۔ اور جو
علمائے محققین کے نزدیک بادشاہ کی ملاقات ممنوع اسوقت ہو کہ کسی مصلحت یا نصیحت یا دفع مضرت کی غرض سے نہ ہو جبکہ شرعاً
مباح ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ امام اوزاعی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ بغض نہیں ایسے عالم سے جو عامل یعنی ظالم بادشاہ
یا امیر و دیر کی ملاقات کرے۔ اقول ظالم کے معنی معلوم ہو چکے کہ شرع پر مستقیم نہ ہو۔ محمد بن مسلمہ کا قول مروی ہے کہ ظالموں کے دروازے
پر قاری کا ہوتا پانچا نہ پرکھی سے دیا وہ بدتر ہے اور حدیث میں مروی ہو کہ جس نے ظالم کیلے دیر تک زندہ رہنے کی دعا کی اس نے یہ پسند
کیا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی زیادہ پھیلے یہ سب سراج سے منقول ہوا۔ خلاصہ تفسیر کلام الہی یہ ہو کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی
کو حکم فرمایا کہ خطاب کر کے حکم امت کو دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر ظاہر و باطن مستقیم رہو کسی فراط و لغوی کی طرف مت جھکو پھر پہلے فتنہ
اور جبر و سواس شیطانی کی کاٹ دی اور منع فرمایا کہ ولا ترکوا الی الذین ظلموا۔ اور مت جھکو ان لوگوں کی طرف جنھوں نے ظلم کیا ہے یعنی
مشرکوں کی طرف خواہ اپنی جانوں پر ظلم کریں یا عیسویوں پر انکی طرف ظاہر یا باطن میں مائل مت ہو یا کسی ظالم کی طرف غلامہ مشرک
ہو یا ظاہر میں مسلمان معلوم ہو جبکہ ظالم ہو یعنی موافق شرع الہی کے حقوق ادا نہ کرتا ہو تو ظاہر و باطن میں اسکی طرف مت مائل ہو۔
علمائے محققین نے دوسری لعادیت سے یہاں تخصیص بیان کی کہ نوکری جائز اور مزدوری مباح یا کسی اور نفسیہ یا ضرر دور
کرنے کیلئے جو مباح ہے ان کے پاس جانا اور حسن تدبیر سے یہ کام پورا کرنا اور اپنے اور حاکم سے بغاوت کرنا جائز نہیں ہو اور جب کسی
ظلم کے روکتے پر قادر نہ ہو تو دل سے ضرور برا جانے در نہ اس حکم میں داخل ہوگا اور اسکا عذاب یہ ہو۔ فَمَنْ شَکَّ مِنَ الشَّأْنِ۔ کہ تم کو دوزخ
کی آگ لگے۔ اس سے خود معلوم ہوا کہ جو ظالم ہے وہ بالکل دوزخ میں پر کر آگ ہی پھر دوستی و محبت کا خیال جو اکثر ظالموں میں مشرکوں

ہوتا ہے تو دین دل سے قطعی کاٹ دیا اور فرمایا۔ وَمَا لَكُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ مِن آيَةٍ - اور تمہارے لئے تو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی دوست و محبتی نہیں ہے۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ ظالموں کی طرف جھکتے سے مراد وہی دلی پسندیدگی و الفت و دوستی ہے یعنی جب تم کو دین کی آگ لگے در صورت انکی طرف میل کے تو حالت یہ ہوگی کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی تمہارا بچا بیوالا نہ ہو گا یا یہ کہ دوستی کا خیال مت کرو کہ تمہارا مولیٰ سوائے تمہارے خالق عزوجل کے اور کوئی نہیں ہے جو تم کو عذاب الہی سے بچائے۔ ثُمَّ لَا تُنْصَرِفُونَ - پھر تم اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے عذاب سے بچنے میں نصرت و مدد نہ دیئے جاؤ گے ت **فِي الْعَرَالِيسِ** قرآن تعالیٰ دلائل کثرت والی الذین ظلموہم انفسکم انما - اس آیت کریمہ کے اشارہ سے ثابت ہے کہ جو لوگ دکھلائے منائے کو عابد زاهد و تقویٰ بننے ہیں انکی پیروی سے بالکل پرہیز کرنا واجب ہے بلکہ انکی طرف میل بھی نہ کرے اور جو جاہل آدمی فقیری کا دعویٰ کرے یا عالم بن بیٹھے اسکی طرف بالکل میل نہ کرے اور جو عالم کہ مخلوق کے حق میں بہت مضر ہیں یعنی دنیا کمالے کی فکر میں رہتے ہیں اور امر اور نہی کی محبت اختیار کرتے ہیں وہ خود گم ہیں بلکہ ٹرس خراب ہیں ان سے پرہیز واجب ہے ورنہ جہک اسی آیت سے عذاب و درخ میں گرفتاری ہوگی اور اشارہ ہے کہ انکی معاشرت سے اللہ تعالیٰ سے دوری اور دنیا کی پاست اور جاہ و منسلک کی محبت سے مردود ہونا حاصل ہوتا ہے اور آدمی بدعت و فضالت میں گرفتار ہو جاتا ہے اور اس سے یہ بھی اشارہ ہے کہ جو لوگ حقوق الہی سے جاہل ہیں اور شرع کے اسرار سے غافل ہیں ان کے ساتھ دل کو تسکین دینا محبت و ملازمت سے جائز نہیں ہے۔ کتنا رحمہ اللہ نے کہا کہ جو شخص کسی امام یا ولی سے ادب حاصل نہ کرے وہ ہمیشہ یہودگی کے ساتھ ناکارہ رہے گا۔ رحمت اللہ علیہ اسی آیت سے حکم نکالا کہ اپنے خدین و تقویٰ کے لئے آدمی پر فرض ہے کہ کسی شخص کے طور طریقہ یا اعتقاد نہ کرے سوائے ایسے بزرگ عالم کے جو طریقہ سنت پر غلو میں سے حامل ہو۔ حدود ان قصار رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بدکاروں کی محبت اختیار مت کرو ورنہ نیکوں کی محبت سے محروم کر دیئے جاؤ گے۔ علی بن ہوشی الرضا علیہ السلام نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ آدمی کا نفس جب تک اللہ تعالیٰ کے ذکر و محبت سے و آخرت کی طرف ہمہ تن ظاہر باطن توجہ سے مطمئن نہ ہو جائے تب تک اسکا نفس دنیا سے فانی شہوات کی طرف اسکو مائل کر کے عذاب میں گرفتار کرنا چاہتا ہے تو وہ بڑا ظالم ہے پس غم و غم و ظاہر ہو کہ اپنے نفس کی باتوں و خواہشوں کی طرف جبکہ خلاف سنت ہو ہرگز میل نہ کرے۔ **قَالَ لَمْ تَزِمِ طَيْفَةَ نَفْسٍ وَجِبَتْ** واللہ تعالیٰ اعلم۔ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل بدعت جنہوں نے طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک کر دیا ان کی مصراحت مت اختیار کرو و قول بیشک، لوگ بھی ظالم ہیں **هَذِهِ نَفَالِسُ فِي الْعَرَالِيسِ** پھر واضح ہو کہ سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کے عموماً استقامت امر و شوار تھا خصوصاً صغیرہ

گناہوں سے عموماً تو محض فضل و کرم سے محبت نازل فرمائی بقولہ

وَاقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي الْفَافِي وَكَلَامِ الْمِيل طَرِائِ الْحَسَنَاتِ يَدُ هَبْنِ

اور کلمہ کر نماز دو لڑائی سرے دن کے اور کلمہ کلیدوں میں راستے اللہ نیکان دور کرتی ہیں

الْمَسِيَّاتِ ط ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّكْرَيْنِ وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ

برائیوں کو = یاد گاری ہے یاد رکھنے والوں کو اور تمہارے البتہ اللہ ضائع نہیں کرتا

أَجْرُ الْمُحْسِنِينَ

ثواب نیکو دانوں کا

اقام الصلوٰۃ مکوفی النہار - اور اچھی طرح ادا کر نماز کو دونوں طرف دن کے - الصلوٰۃ سے مراد مفروضہ نماز میں ہیں اور بعض نے کہا کہ نقل وغیرہ سب شامل ہیں لیکن اصح وہی قول اول سے کیونکہ ادا کر کے غافل سے گناہوں کا کفارہ ہونا مردی نہیں لیکن فرائض کے عمدہ طور پر ادا کرنے سے جب گناہوں کا کفارہ ہو گیا تو غافل زیادہ فضیلت و کفارہ کے لئے زیادہ اُمید کی چیز ہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مراد پانچوں فریضہ نماز میں اور ابن عباسؓ نے بڑھایا کہ اور باقیات فضائل ہیں اور قرطبیؒ نے لکھا کہ ابن مسیبؒ صحابی کرامت کا یہی قول ہے اور میں کہتا ہوں کہ احادیث صحیحہ و تفاسیر ائمہ تابعین بالکل اسی پر دلالت کرتے ہیں - اب تفاسیر معلوم کرنا چاہیے تو شیخ حافظ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ علی بن ابی طلحہؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ طرفی النہار کی نمازوں سے مراد نماز صبح و مغرب اور یہی حسن و دابر ہے یہ کا قول ہے اور دوسری روایت میں حسن نے اور قتادہؒ فضائل وغیرہ کہہ کر صبح اولیٰ طرف کی اور ظہر و عصر دوسری طرف کی ہے اور یہی محمد بن کعب کا قول ہے - قال لم یترجم اور بعض نے کہا کہ ابن جریرؒ نے قول اول کو ترجیح دی کیونکہ سب کا اتفاق ہے کہ دن کی اول طرف صبح ہے اور دوسری طرف مغرب ہے اور قول اخیر رازیؒ نے کبیرؒ میں قول دوم کو ترجیح دی اور کہا کہ دوسری طرف میں نماز مغرب نہیں ہو سکتی کیونکہ دو زمانوں کی دلیل کی تحت میں داخل ہے تو ضرور نماز عصر مراد ہوتی - میں کہتا ہوں کہ اگر ہمارے شرعی نماز مراد ہوتے بلاتوق فیہ شریع ہوتا ہے اور اگر نماز عری مراد ہوتی تو طلوع شمس سے ہوتا ہے - لیکن میں اختلاف نہیں کہ اول نماز صبح ہے اور دوم میں ظاہر قول ابن جریرؒ ہے کیونکہ بالاتفاق شرعاً دو طرف دوم عذیب ہے اگرچہ نماز عصر کی فضیلت بقولہ الصلوٰۃ الوسطیٰ الایہ وغیرہ سے ثابت ہے ان جو حدیث سبیل دل و وارد ہوتی اور آگے آتی ہے تو ظہر و عصر مراد لینے پر انسب ہے اور کفایت اللیل - زلف وہ ساعتیں کر ایکے دوسرے سے قریب ہوں اسی وجہ سے عذر کے بعد کہ سے قریب منزل کو مراد لکھتے ہیں قاتوس میں ہے کہ زلف رات کا ٹکڑا یعنی یہ کہ اور نماز قائم کر رات کے ایک ٹکڑے میں - قال الحافظ ابن عباسؓ رضی اللہ عنہ وہ ہوں نے فرمایا کہ نماز عشاء مراد ہے - مبارک بن فضالہؒ نے کہا کہ مغرب و عشاء مراد ہے اور یہی مجاہد وغیرہم نے فرمایا - اولیٰ بن اکابر نے دن کی دوسری طرف کو مغرب کہا ان کے نزدیک یہاں نماز عشاء ہوگی اور چھوٹے نے عصر کہا ان کے نزدیک مغرب و عشاء ہیں اور زلف کے معنی بھی مناسب ہیں اور اربع قول واشتد علم یہ ہے کہ اول طرف نماز سے صبح اور دوم طرف دن سے ظہر و عصر دونوں اور زلف اللیل سے مغرب و عشاء مراد ہیں کیونکہ جو حدیث میں ہے پانچویں نماز سے تفسیر کی تو اسی قول پر سب گمان اور چونکہ مقصود یہاں استقامت سے صفا رنگہ معاف ہونا اور احادیث صحیحہ سے جملہ فریضہ نماز دن کا مکفرات ہونا معلوم ہوتا تو سب یہاں مراد ہیں کیونکہ جملہ حنات سے سیات زائل ہو جاتے ہیں بقولہ تعالیٰ سران الحسنت یدن ھبت السیات - ضرور نیکیاں بہا دیتی ہیں برائیوں کو - قال الحافظ ابن عباسؓ رضی اللہ عنہ کہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں اس طرح کہ گویا ان کا وجود ہی نہ تھا چنانچہ حدیث صحیحہ میں حضرت علیؓ کو رم اللہ وجہ نے حضرت ابو بکر الصدیقؓ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے سنا کہ آنحضرتؐ مسلم فرماتے تھے - من سلم یدنب دنیا فیتوضا ویصلیٰ لیتین الاغفر لہ یعنی نہیں کوئی مسلمان کہ کوئی گناہ کرے پھر وضو کرے دو رکعت نماز پڑھے مگر آنکھ اس کا گناہ بخشتا دیا جائے گا - اول اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت میں حنات سے مراد عام ہے خواہ فریضہ نماز ہو یا نقل ہو تو ابتداء آیت میں الصلوٰۃ سے عام نماز مراد ہوگی لیکن حدیث اگر تو بہر معمول کی جاوے یعنی دو رکعت پڑھ کر تو بہرے تو بخشتا دیا جائے گا تو ایسا نہ ہو گا اور وجہ حمل یہ ہے کہ حدیث میں یدنب دنیا سے گناہ عام ہونے کی تاکید ہے خواہ

صغیر ہو یا کبیرہ ہو اور آیت میں علماء کے نزدیک صغیرہ معاف ہوتے ہیں جیسا کہ آگے آویگا۔ قال الحافظ اور صحیحین میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل منو کیا اور کہا کہ میں نے یوں ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکے دیکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا دھوکے دے پھر دو رکعتیں نماز پڑھے ان میں اپنے جی سے باتیں نہ کرے (یعنی دسواں خیالات سے بچا رہے) تو اُس کے پچھلے گناہ معاف ہو جائے ہیں اور امام احمد نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آخر مضمون یوں روایت کیا کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا دھوکے دے اور کھڑا ہو کر ظہر پڑھے تو صبح سے نہر تک درمیان کے گناہ معاف ہوں گے پھر جب عصر پڑھے تو ظہر و عصر کے بیچ کے معاف ہوں گے پھر مغرب پڑھے تو عصر و مغرب کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے پھر عشاء پڑھے تو مغرب و عشاء کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے پھر شاید وہ رات کو لیٹے تو رات بھر پڑا لوں گا کہ پھر جب ٹھکرا لیرا دھوکے کا صبح پڑھے تو نماز عشاء و صبح کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے اور یہی منات ہیں جو برائیوں و گناہوں کو زائل کر دیتی ہیں اور صحیحین میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اہل بیت یعنی بتلاؤ کہ اگر تم میں سے کسی کے دروازہ پر نہر ہو جس میں روز پانچ مرتبہ نہانا ہو تو بھلا اُس کے بدن پر کچھ میل رہ جائیگا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کچھ نہیں تو فرمایا کہ ایسی ہی پانچوں نمازیں ہیں کہ ان کے واسطے اللہ تعالیٰ بندے کے گناہوں کو چوک کی حرکتوں کو محو کر دیتا ہے۔ امام احمد نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ ہر نماز اپنے رب سے کہ گناہ دھول چوک کو میٹ دیتی ہے۔ سراج میں لایا کہ علماء نے فرمایا کہ منک کا موزن مثل نماز روزہ و صدقہ و زکوٰۃ و بیع و استغفار وغیرہ سے صغیر گناہ جو ہو جیسے این نور سے کبیرہ گناہ تو وہ فقط توبہ سے معاف ہوتے ہیں اور اسکی تین شرطیں ہیں ایک یہ کہ اب اس گناہ سے بالکل دور ہو اور دوم یہ کہ جو ہو گیا اس پر شرمندہ و نادم ہو اور سوم یہ کہ بچاؤ مضبوط ارادہ ہو کہ آئندہ اب کبھی نہیں کرؤں گا۔ جب یہ باتیں پائی جاویں تو اسکی توبہ صحیح ہے انشاء اللہ تعالیٰ مقبول ہوگی (انتہی مافی السراج و قال الحافظ اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچوں نمازیں اور جمعہ سے جمعہ تک درمیان سے رمضان تک ان گناہوں کے مٹنے والی ہیں جو ان کے درمیان میں واقع ہوں جب تک کہ کبیرہ گناہوں سے بچا رہے اقول اور قولہ تعالیٰ ان تجتنبوا کبار ما تنہون عنہ تکفروا عنکم الا تہ۔ سے بھی ایسا ہی ثابت ہوا چنانچہ اسکی تفسیر میں گزر چکا اور بعض علماء نے کہا کہ بعض کبیرہ معاف ہونے کی بھی امید ہے اور شاید وجہ اختلاف یہ ہو کہ اول قول پر کبیرہ یا منکر فعل شرک قتل ناحق و حقوق والدین وغیرہ ہیں توبہ و ن توبہ معاف نہ ہوں گے اور قول دوم پر کبیرہ بہت ایسے حرام افعال کو شامل ہو جن کے کرنے والے کو عذاب کا خوف دلیا گیا ہے۔ فی السراج۔ اور اس آیت کا سبب نزول ہے جو ترمذی نے ابو الیسیرین عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ میرے پاس ایک عورت آئی جسکے شوہر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی لشکر میں مقرر کر کے جہاد کو بھیجا تھا اُس نے مجھ سے کہا کہ مجھے ایک درم کے چھلے سے دید و بکوا سوقت عورت بھی ملوم ہوئی تو میں نے کہا کہ اس کو ٹھری میں اس سے اچھے چھو ہا رہے ہیں وہ میرے ساتھ اندرائی تو میں نے اسکی طرف بھٹک کر لپکا کر اسکا بوسہ لیا لیکن مجھے خوف الہی آگیا تو انگ ہو کر میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور اُن سے یہ حال کہہ کر اپنے گناہ کی معافی کی وہ ڈھونڈی انھوں نے مجھے اس قدر فرمایا کہ اپنا پردہ رکھ اور توبہ کر لے اُسی کو حضرت کریمین پریشان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا انھوں نے بھی یہی فرمایا تو ناچائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور میں نے عرض کر دیا کہ مجھ سے یہ گناہ سرزد ہوا اپنے فرمایا اے توبہ ایک مرد کی جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کو گیا اسکے بچے اسی خیانت کی توجہ سے سخت خوف ہوا اور گھبرا کر مجھے تنہا ہوئی کہ

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ

ناش میں اسی وقت مسلمان ہوتا اور مجھے یقین ہو گیا کہ میں دوزخی ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک جھکا لیا اور بہت دیر ہو گئی
 رہاں تک کہ آپ پر وحی نازل ہوئی جب وہ حالت رخ ہوئی تو مجھے بلایا اور یہ آیت پڑھی وا قُم الصلوٰۃ طر فی النہار و لقا من اتیل ان لجات
 فہم بن السیات - ذلک ذکری للذکرین - یعنی اور قائم کر نماز کو دوزخ و نون طرف دن کے اور رات کے ٹکڑے میں ضرور نیکیاں دوزخ
 لڑتی ہیں برائیوں کو نصیحت ہو مستقیون کیلئے تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے ہو یا سب
 لوگوں کیلئے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب لوگوں کیلئے ہے۔ **قال الترمذی** ہذا حدیث من غریب - وفی تفسیر الحافظ اور بخاری ۲۰ نے
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ایک مرد اجنبی نے ایک عورت کا بوسہ لیکر گناہ کا ارتکاب کیا تھا اور حاضر ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اپنے گناہ سے آگاہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ا قُم الصلوٰۃ طر فی النہار الا یہ - اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی اپنے
 خاص پر یا عام فرمایا کہ میری تمام امت کیواسطے ہو۔ اور مسلم ۲۰ نے اپنی صحیح میں روایت کیا کہ اُسے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے چار دیناری کے
 باغ میں ایک اجنبیہ عورت کو پا کر اس سے سب کچھ حرکت کی بوسہ دیا اور چپٹا یا مگر میں نے اس سے جلع نہیں کیا تو میں اللہ تعالیٰ کے
 حکم پر اپنی جان سے حاضر ہوں اب چاہیں وہ میرے حق میں حکم کریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ جواب نہیں دیا وہ شخص چلا گیا
 اور عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی پردہ پوشی فرمائی تھی اگر یہ اپنا فعل خود چھپائے رہتا اتنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی نظر اٹھائی اور فرمایا کہ اس شخص کو پھیر لاؤ لوگ سکودا پس لائے تو اپنے اسکو یہ آیت پڑھ سنا ا قُم الصلوٰۃ طر فی النہار الا یہ
 تو معاذ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ کیا اکیلے اسی کے لئے ہے فرمایا کہ نہیں بلکہ سب امت کے لئے ہے۔ پھر شیخ نے مسند احمد و ابن جریر کی تفسیر
 سے اسند روایت ترمذی مذکورہ سابق کے نقل کیا لیکن اس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس جانا نہ کو نہیں ہے اور لکھا کہ ابن جریر نے اپنے اسناد
 سے ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک مرد نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میری جان پر وہ سزا پوری کیجئے جو
 اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے (یعنی میں نے ایک عورت سے سولے جلع کے سانس و بوسہ سب کیا ہے تو مجھے سزا دیجئے گناہ سے پاک کیجئے) اُسے
 ایک یا دو بار عرض کیا اگر آپ نے منہ پھیر لیا پھر مضطرب ٹھہرا پھر فرمایا نکاح وقت آیا اور نماز پڑھی گئی جب نماز سے فراغت ہوئی تو آپ نے
 فرمایا کہ وہ آدمی کہاں ہے اُسے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں فرمایا کہ تو نے پورا دھوکا دیا تھا اور ہجائے ساتھ نماز پڑھی اُسے کہا کہ اب فرمایا کہ تو
 اب تو اپنے گناہ سے ایسا پاک ہو جیسے تیری ماں تھے جی تھی مگر اب ایسا نہ کرنا وہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تو ا قُم الصلوٰۃ طر فی النہار الا یہ
 اور شیخ رحمہ اللہ نے یہاں مسند احمد سے یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اللہ قسم جینکم
 افلا فکرم الحدیث یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہارے درمیان تمہارے رزق تقسیم فرمایا یعنی نصیب میں ہند کئے ہیں غصے ہی تم میں تمہارے خلاق
 تقسیم فرمائے ہیں (یعنی ہر شخص اپنی قسمت کے موافق اخلاق نیک یا بد کا عامل ہو جاتا ہے) اور اللہ تعالیٰ دنیا کو تو ایسے شخص کو بھی دیتا ہے
 جسکو محبوب کھتا ہے اور ایسے کو بھی جسکو محبوب نہیں کھتا جیسے کافرون و مشرکون کو دنیا کی ثروت بہت ہوتی ہے اور دین نہیں دیتا مگر اسی
 جیسے محبوب کھتا ہے پس جبکہ اللہ تعالیٰ نے دین دیا اسکو محبوب کیا اللہ قسم اس پاک کی جسکو فضلہ قدرت میں میری جان ہو کہ کوئی مسلمان
 نہیں جسک اسکا قلب زبان و ملامت لاوے اور کوئی عورت جو گناہ تک کہ اُسکا پردہ ہی اُسکے باوق سے امن میں نہو ہم نے پوچھا کہ کیا ہوا اُن
 آپ نے فرمایا کہ اسکے فریب مکر و دعو کے سے اور اُسکے ظلم سے بنوٹ ہوا اور کوئی بندہ مال حرام نہ کھائے گا کہ اس میں سے غریب کرے تو کچھ
 برکت چھ اور صدقہ نہ دیگا کہ وہ قبول ہو اور مکر ہو نہ جائیگا مگر جنہ کی طرف اسکا ذرا راہ ہوگا (یعنی مال حرام کی کمانی میں ہی برکت

نہ ہوگی اور اس میں سے صدقہ ہرگز قبول نہوگا اور اگر ترک نہ کرے گا تو یہ اسکا جہنم کی منزل کا نشہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ بدی کو بدی سے نہیں مٹاتا ہے بلکہ بدی کو نیکی کرنے سے محروم دیتا ہے اقول یعنی بدیل قولہ ان الحسنات یدمرن السیئات۔ شیخ ابو عثمان النہدی سے روایت ہے کہ ہم حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک درخت کے پتے تھے انھوں نے اسکی سوکھی شاخ پکڑ کر ہلائی کہ پتے کھڑکھڑا کر گر پڑے پھر کہا اسے ابو عثمان تو پوچھتا نہیں کہ آپ کیون ایسا کرتے ہیں میں نے پوچھا تو فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی میرے ساتھ ایسا ہی کیا تھا پھر فرمایا کہ سلمان نے جب اسی طرح دھوکا پھرایا تو چون نادین پڑھیں تو اسکے گناہ اس طرح گر پڑے ہیں جیسے اس شاخ کے پتے گر پڑے اور یہ آیت پڑھی اقم الصلوة طری النہار لآیت۔ رواہ احمد۔ اور معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی خطا صادر ہو جاوے تو اس کے پیچھے نیکی کر جس سے وہ محو ہو جائیگی اور لوگوں کے ساتھ اچھی خصلت سے برتاؤ کر۔ رواہ احمد۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر کوئی خطا سرزد ہو جائے تو اس کے پیچھے نیکی کر جو اسکو محو کر دے گی میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا نیکیوں میں سے ہر کلمہ پڑھنا لاکھ لاکھ اللہ تو فرمایا کہ یہ تو سب نیکیوں سے افضل ہے۔ رواہ احمد۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ جس بندہ نے رات یا دن میں کسی وقت لاکھ لاکھ اللہ کہا تو ضرور اسکے نامہ اعمال میں سر برائیاں محو کر دی جائیں گی اور اسکی جگہ بھلائیوں برابر قائم ہوں گی۔ رواہ ابو یعلیٰ۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے کوئی خواہش دیا تو چیر نہیں پھوڑی بغیر کئے ہوئے تو فرمایا کہ بھلا تو گواہی دیتا ہو کہ لاکھ لاکھ اللہ محمد رسول اللہ نے عرض کیا کہ میں دل سے یقین جانتا ہوں فرمایا کہ تو یہ کلمہ ان سب پر حاوی ہوگا۔ رواہ ابن ہریرہ مفسر جمع کتاب ہے کہ لاکھ لاکھ اللہ پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ دل سو وقت اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی سے تسکین پاوے اور سب چیز کی خواہش اچھا کی کچا کچا اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و کمال صفات کا اثر دل پر پیدا ہو اور جو اچھے لوگ ہیں وہ تو اس پاک کلمہ کے وقت سوائے اللہ تعالیٰ کے تمام مخلوقات کو دل سے محو کر دیتے ہیں پھر اسکی عظمت و جلال کے سوائے خود اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتے ہیں خلاصہ یہ کہ پڑھنے سے دوباہن میں ایک یہ کہ زبان سے بھی قرأت ان الفاظ کے ادا کرنے میں پیدا ہو جسکو کان غشی سے سنیں تو یہ بہالت کا خیال ہو اور دوسری بات یہ ہے کہ اسکے مضمون سے دل کے کان کھلیں اور جب یقین بھر جاوے کہ میں معبود وہی اللہ عزوجل ہے اسوائے اسکے سب مخلوق مجبور ہو کوئی بھی معبود نہیں پس جو صفات اللہ تعالیٰ میں ہیں ان میں سے کوئی بھی کسی میں نہ ہوگی اور جو حمد و ثناء و تعظیم اسکی شان عملی و اجل کی واسطے ہر وہ ذرہ برابر بھی کسی کیلئے نہیں ہے پھر یقین قطعی ہوگا کہ اسکے جلال و عظمت کو آسمان و زمین و پہاڑ نہیں اٹھا سکتے تو کون اٹھا سکتا ہے پھر خود اپنے آپ کو فانی و بیچ و ناچیز جان جائیگا پس جب اس طرح یہ کلمہ پڑھے تو بڑی نیکی ہے ضرور بحکم حدیث اس کے گناہ مٹ جائیں گے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ پھر چونکہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ملائکہ کی طرح انسان کو بے روک ٹوک کے میسر نہیں ہے کیونکہ انسان ایسی جگہ میں پیدا ہوا ہے جو طرح طرح رنج و ہمدی چیزوں سے بھری ہے اور اس طرح پیدا ہوا کہ اسکا پیٹ کھانے پینے کی خواہش کو اور آنکھیں سونے کو و بدن آرام طلبی کو متقاضی دہرے خواہش کا طالب ہو اور نفس جب تک پاکیزہ نہ ہو طرح طرح کی خراب خواہشوں پر آمادہ کرتا ہے اور سب سے بڑھ کر شیطان دشمن ہے جو دماغی قوی و خیالات و ادھام و ہزول و غیرہ کے دھواں دلاتا ہے اور دل سے ذرہ برابر غفلت ہونے پر یقین مٹاتا رہتا ہے اور آدمی دوسروں کو دیکھ کر ہل جاتا اور عجائب بیکھر بھک پڑتا ہے خصوصاً جبکہ شیطانی راہ سے اسکی ملیح قوم کو ایسی ایسی صفتیں و کاریگری سوجھتی ہیں جس سے دنیا میں خوب بھل و آرائش میسر ہو اور تمام دنیا انھیں کی سلطنت اور

لے قال الخلفاء فی
اسانہ عثمان بن عفان
الرازی فیہ
صفت - ۱۲ - ۱۱

میں نے بہشت جو تیار ہے تو جہنم آدمی خوب یقین کے ساتھ آراستہ و آخرت ہی کو جنت و نعمت و اپنا گھر نہ سمجھتا ہو تب تک ممکن نہیں کہ
 مرقوم کی طرف رجوع نہ ہو جاوے اور اگر یقین کامل سے اسکو دین ملا اور اللہ تعالیٰ کا محبوب ہو تو اس پر اپنے اعضاء کی خواہشیں نہ ہوتی
 لب ہوں گی اور حدیث صحیح میں مضمون وارد ہے کہ اگر آدمی سے منع کیا جاوے کہ سہا ہی کے بھٹ میں نہ گھسنا تو منع کرنے سے خواہ مخواہ
 سکا دل لگا رہے گا کسی طرح گھس کر دیکھوں تو کیا بات ہو اسوجہ سے دین ہر چند بہت آسان ہے اور ہر شخص جانتا ہے کہ نماز میں مشقت کیا ہے
 لیکن پھر بھی سپر بہت گراں ہو جاتی ہے جب تک مرتبہ احسان کو نہ پہنچے کیونکہ اس مرتبہ پر نماز نہایت ہی خوب ہو چنانچہ آنحضرت فرماتے کہ
 روعینی فی الصلوۃ میری دونوں آنکھیں نماز میں ٹھنڈی ہوتی ہیں لہذا ابتدائیں آدمی ضرور اپنے نفس پر مشقت سمجھ کر گوارا کرے اور شرع پر
 ستیم ہو یقین کے ساتھ آخر نماز برحق ہو اور سید اسطی اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلعم کو خطاب فرما کر امت کو نصیحت فرمائی بقولہ - **وَاصْبِرْ**
 اور تو صبر کر یعنی ہمت قائم رہنے کی مشقت میں صبر کر اور طغیان سرزد نہ ہونے پر اور ظالموں کی طرف مائل نہ ہونے سے نفس کی شکستگی
 پر صبر کر بعض نے کہا کہ جس کام کے کرینکا حکم ہے اسی کی مشقت پر صبر کرادھر کیونکہ جس سے ممانعت ہو اس سے باز رہنے میں کچھ مشقت نہیں ہے
 اقول یہ بالکل وہم ہے کیونکہ بسا اوقات ممنوعات ہو یا زہرہ نفس کو نماز ادا کرنے سے زیادہ شاق ہوتا ہے خصوصاً جبکہ ایسے سامان موجود ہوں جبکہ
 ذریعہ سے سنسن و فوریہ کا اسباب ہو آسانی ممکن ہو یا زیادہ تر سامان مہیا ہوں تو جو کوئی خود اتہی کہتا ہے نفس کو مضحل و بھیر کر کے باز رہے اور یہ
 بامور کے ادا کرنے سے زیادہ شاق ہے اور ظاہر قائل مذکور نے اعمال قلب بالہن کو دین نہیں سمجھا صرف ہاتھ پاؤں وغیرہ عوارض ظاہرہ پر
 مدار رکھا اور یہی منشائ غلطی کا واقعہ ہوا حالانکہ دین کا بڑا جزو اعمال قلبی سے متعلق ہو اور اجماع نہایت تو ہر فعل کے ساتھ لازمی ہے جیسے طویں و قیہ
 لطیف قائل - اور یہ خطاب بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مقصود امت ہیں پھر بطور دلیل کہ اس صبر کے حسن و ثواب کو فرمایا **قَالَ**
اللَّهُ لَا يُضَيِّعُ أَمْرًا يُفْعَلُ فِيهِ وَلَا يَسْتَعِزُّ بِشَيْءٍ - کیونکہ اللہ تعالیٰ مرتبہ احسان پر عبادت کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں فرماتا یا نیکو کاروں کا ثواب نہیں
 کھوتا اور مرد اس سے واقعی ٹکی ہے حتیٰ کہ جو شخص دل سے بد اعتقاد ہو تو اسکی نماز واقعی کچھ نہیں اور جو دکھلانے کو پڑھے وہ بھی باطل اور
 ہو حرام کھانے دیکھنے کے ساتھ یا بغیر وضو یا بدون نیت وغیرہ پڑھے وہ بھی واقعی نہیں ہر اقول کہی مسلمانوں کے ساتھ نماز کے شریک
 ہو نہ ہو اسے جہنم دنیا کا لالچ ہے انکو اسکا عوض دنیا میں مل جاتا ہو لیکن آخرت کے اجر والوں کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہو **فَسَبِّحْ**
فِي الْحَمْدِ رَبَّكَ قَوْلَ تَعَالَى دَائِمَ الصَّلَاةِ طَرَفِي النَّهَارِ وَدُلْفَاسِ اللَّيْلِ - اس کے اشارات سے یہ بات ثابت ہو کہ اہل مشاہدہ اپنی
 عبادت کو ان پانچ وقتوں میں فرضیہ طور پر محفوظ رکھیں تاکہ مراقبہ سے اعلیٰ درجات و قربات پر داخل ہوں پس دن کے دونوں طرف
 مجلس ذکر و مراقبہ میں بیٹھنے سے سراسر ملن سے مشاہدہ ہوگا اسلئے کہ درمیان میں کثرت سے دن میں فتور و غفلت واقع ہوتی ہے تو دونوں
 طرف دن میں عبادت سے یہ سب میل جانا رہے گا اور صفائی حاصل ہوگی اور یہ سب بمقتضائے رحمت ہو اور رات میں سے اس کا
 پہلا حصہ لیا تاکہ ذکر کی ملاوت و صفائی و مولود عشق و محبت کا اثر دن تک باقی رہے اور آدمی غافل نہ ہو اگرچہ نیند میں سو جاوے
 پس جب تک اسکے اوقات رات سے ابدات کے دن سے مل گئے اس طرح کہ وسوسہ کی مجال بیچ میں نہ رہی تو دل سے خطرات و اسکی
 تارکی و خواہش فانیہ وغیرہ سب دور ہوئے بقولہ ان الحنات یذہبن السیات پس مشاہدہ کے نور سے شیطانی معارضہ نہیں رہتا اور
 کشف جمال کے آگے اوہام و خیال کو جمال نہ رہی اور حنات و توحید و معرفت سے گمان و وہم و جہل و خلوق پابند ہو نازل ہوئے اور یہ امر
 جو مذکور ہوا اہل ذکر و اخلاص مراقبہ و معرفت کو خوب روشن ہو کیونکہ وہی یا دوا ہے میں غافل نہیں ہیں قد قال تعالیٰ ذلک ذکرہ

لذا کریں۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ اوقات و ساعات اللہ تعالیٰ کی یاد کیلئے علامات ہیں تاکہ غفلت سے بیدار و دنیا سے عبرت حاصل رہے تو جس شخص کے اوقات و ساعات غفلت میں گزر جائیں وہ یقین کرے کہ اس کا دل مر گیا کیونکہ ہر وقت اس پر فرض لازم ہو یا سنت یا کوئی نفل اور ان سب میں اس نے غفلت کی تو کریم اللہ تعالیٰ نے اس کو مرنے کا حکم دیا ہے۔ وہ اس کی کما طاعات کے انوار سے معافی کی کدورت زائل ہو جاتی ہے۔ اقول یہ اشارہ ہر درجہ منصوص ہے کہ معافی خود میٹ دیے جاتے ہیں اور وجہ اشارت حدیث صحیحہ ہے کہ معصیت سے دل پر سیاہ نقطہ پیدا ہوتا ہے اور تو بہ کرنے سے یہاں تک بڑھ جاتا ہے کہ تمام دل گھیر لیتا ہے پس وقتی صلی جاتی رہتی ہے اور نیکی نہیں سماتی اور اگر تو بہ کرے تو رفتہ رفتہ سیاہی دور ہوتی جاتی ہے پس معلوم ہو گیا کہ نیکیوں کی روشنی سے گناہوں کی تاریکی زائل ہو جاتی ہے بعض نے کہا کہ جب بندہ اپنے اوپر ہر نعمت کو جتنی کہ بندگی کی توفیق کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے فضل جانتا ہے تو اس کو اپنا نفل کچھ بھی ملحوظ نہیں رہتا ہے۔ ابو عثمان نے فرمایا کہ مخلوق کے ساتھ نیک گمان کرے کہ وہ اس کی غیبت جاتی رہتی ہے اور ان پر شفقت نصیحت و ترس جاتا ہے اور یہ اس کو نصیحت مفید ہوگی جو توفیق سے اس لائق کیا جائے یعنی بن محاذ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کیلئے گناہ پر راضی نہ ہوا یہاں تک کہ اس کو چھپا دیا اور چھپانے پر بھی خوش ہوا یہاں تک کہ بخشدیا اور بخشنے پر بھی خوش نہ ہوا یہاں تک کہ گناہ کی مہیت بدل دی اور بدل دینے پر بھی راضی ہوا یہاں تک کہ اس پر ثواب یا پناہ مومن تو دہی تھا کہ اس کو نیکی و استغفار کی توفیق دی ہے پھر یہاں فرمایا لکن الحسنة یذهب السيئات۔ اور حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کا گناہ ایک درجہ جہاد دیتا ہے اور مغفرت مانگنے پر بخشدیتا ہے اور دوسری آیت میں فرمایا فاذنک یبدل الذنوب سیئاتہم حنات۔ اور بعض نے فرمایا کہ تو بہ کی نیکی سے خطا کاری کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ عرفان حاصل ہونے سے عصیان کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ رحمت الہی سے ہم بندہ زائل ہوتا ہے۔ پھر چونکہ خطا اوقات و پاس انفس اور جوہر انوار عظمت سے اہل مشاہدہ و مجاہدہ کے نفس پر بار عظیم واقع ہوتا ہے باوجودیکہ اعضاء و ارجح کے کام دین حنیفہ میں نہایت آسان ہیں مگر حق الامانات و نعمتائے مشاہدات کا بار نفس سرکش شہوت پرست پر ایسا شاق ہے جس کا نمونہ آسمان زمین پہاڑوں کی امانت اٹھانے کے انکار سے ظاہر ہے لہذا نفس کو صابر رکھنا فرض ہے چنانچہ صریح حکم فرمایا بقولہ صبر فان اللہ یضرب اجر لمن یشئ اور اس کے اشارات میں سے یہ ہے کہ مجاہدہ و مکاشفہ میں مذموم خطرات ایسے زبردست وارد ہوتے ہیں کہ محض مذموم ہیں ان کے دور رکھنے میں نفس کو صابر رکھنا چاہیے اقول صحیح میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا تھا کہ ہم کو ایسے خطرات آتے ہیں کہ ان کا زبان پر لا کر عرض کرنا ہم کو نہایت گران معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ تم ان کو برا و مذموم جانتے ہو تو یہی عین ایمان ہے کہ ہم کو ان کے خیر الخلاق صحابہ ان خطرات سے محفوظ تھے اور عوام تو خود ہی نفس شیطان کی پیروی میں بسر کرتے ہیں ان پر ایسے خطرات و رساوس لائے کہ شیطان کو ضرورت نہیں ہے اور شیخ نے دوسرا اشارہ لکھا کہ تجلی کبریٰ کی گرانی میں تجل ہونا چاہیے کہ بدل جو دانی سے حصول دیدار باقی عزوجل اور بقا بر بقا حق ہے بعض نے کہا کہ جو طاعات پرستیم ہوا اور نفس کو مضبوط رکھا وہ گناہوں سے بچا رہتا ہے اقول بدلیل قولہ۔ ان الصلوة تنفی عن الفحشاء والمنکر ولکر اللہ لکر۔ اور نیت صادقہ سے اجر عظیم کا اسیدوار ہوگا بعض نے کہا کہ ذکر پر صبر کرنا چاہیے کیونکہ جو کوئی پسے طور پر اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ یاد فرماتا ہے چنانچہ حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب بندہ مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اس کو اسی طرح اپنے ملائکہ سے غفی یا دفرائتا ہوں اور یہ نعمت عظیم ہے۔ قال لست رحم واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ عرشانہ کی بارگاہ عسلی داخل ہے کہ تمام مخلوق بادشاہ سے فقیر تک اس کے پیدا کئے ہوئے ذلیل و خوار بندے ہیں تو اس کے

کر پورے کو ادب ملحوظ رکھنا فرض ہو اور خود پاکیزہ ظاہر و باطن ہو کر حاضر ہوئے اور دل سے یاد کرے جس کے ساتھ دبان بھی جیش کرے اور سواں
 و ظل نہ دیوے تو اس کرامت عظمیٰ کا سختی ہو اور اس طرح عقوبتی دیر بہت اچھی ہو بہت تسبیح پڑھنے کے۔ اور بعض کا برے منقول ہو کہ حضرت
 سلی علیہ السلام کو وحی ہوئی کہ نبی اسرائیل کے فاسقوں و بدکاروں سے کہدے کہ مجھے یاد نہ کیا کریں اس حالت میں کہ باطل دل سے بدکاری
 خیال میں ہیں ورنہ میں ان پر لعنت کرتا ہوں اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر دنیاوی بادشاہ کے رو برو پھٹکر ایک شخص اس سے بک بک
 سے اور نظر اپنی اس کے منقش دیواروں کی طرف اور منہ دوسری طرف رکھے تو بادشاہ اس سے نہایت ناخوش بلکہ بے ادبی پر سخت
 نرا دیکھا تو بھلا حضرت ذوالجلال والا کرام کی شان عظمت و کبریائی کی تو کیونکر تعظیم بجالاتا ہے جسے تمام آسمان و زمین پیدا کیے وہ بادشاہ
 کے ناچیز و حقیر بندے ہیں۔ فافہم واللہ تعالیٰ ہو الموفق والہادی۔ چاہل اس مقام کی آیات کا یہ ہو کہ بندہ جب استقامت پر ہو
 ورجع تعالیٰ کے احکام میں طمانین کرے اور جیسا خود ظلم نہ کرے ویسے ہی ظالموں کی طرف مائل نہ ہو اور طاعات پر مضبوطی کیساتھ
 امید و ارباب عظیم قائم رہے کیونکہ یہ امید واری بھی خود طاعت ہو تو اللہ تعالیٰ کی رحمت شامل حال رہتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام
 امت کیلئے ہادی و مرشد قرار دیا اسکے بعد پھر اگلی امتوں کا تذکرہ فرمایا کہ ان میں کوئی ایسا نہ رہا کہ آپس میں ایک دوسرے کو ظلم و بدکاری
 سے منع کرے جن کا کستانہ مانا گیا۔ لہذا اس طرح عذاب سے ہلاک ہوئے بقولہ تعالیٰ۔

لَقَدْ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فِئْتَهُمْ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ

سو کیوں نہ ہوئے ان سنگتوں میں۔ تم سے پہلے کوئی لوگ جن میں اثر رہا ہو کہ منع کرتے بگاڑنے سے ملک میں
 الْأَقْلِيَّةَ مِنْهُمْ أَتَّبَعْتُمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَمْ أَتَّبَعْتُمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَمْ أَتَّبَعْتُمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَمْ أَتَّبَعْتُمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا

○ مَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ○

اور تیرا رب ایسا نہیں کہ ہلاک کرے بستیوں کو زبردستی سے اور لوگ ان کے نیک ہوں

راضح ہو کہ نظام عالم دو طرح قائم ہے اول یہ کہ جو لوگ تمام روئے زمین پر آباد ہیں قانون عدل کے موافق اپنے اہل عقل و ہمت و سیاست

کی اسے پر عملین جن کی جان و بدن کے ساتھ ہی رحم رکھیں۔ دوم نظام شریعت الہی ہو جس میں علی طبقہ جو دونوں پر عامل ہو اور اگر فقط اول

پر عمل کرے تو دنیاوی نظام قائم ہوگا اور فقط دوم ہو تو نساہت رہا ہوگا پھر اسوس کہ اول و دوم دونوں میں فساد ہو خلیفہ سے

نقل ہو کہ قرآن مجید میں ہوائے سورہ صافات کے جان کلمہ قول آیا ہے اسکے معنی ہلا ہیں یعنی کیوں نہیں۔ اور زخم شری نے کہا کہ یہ حکایت

تھیک نہیں اُتری کیونکہ صافات کے سوائے دیگر آیات میں مثل قولہ لولا ان تدارکہ نعمت من ربہ اور قولہ لولا رجال مومنون و نساء مومنات اور

قولہ لولا ان ثبتناک لقد کدت الا تہین لولا معنی ہلا نہیں ہو کذا فی السراج۔ البقیۃ لے صاحبان خیر و فضل و تقویٰ۔ کیونکہ بقیہ معنی فضیلت

و خیر ہے اور یہ اسلئے ہوا کہ آدمی جو کچھ اپنے واسطے رکھ لیتا ہو وہ اچھا و عمدہ رکھ کر باقی نکالتا ہو پھر عربی و عجمی میں مثل ہو گیا چنانچہ کہنے لگے

کہ فلان بقیہ بقوم ہے یعنی اس قوم کے سب آدمی و قابل نکال باہر کرنے کے ہیں مرث فلان اچھا و افضل ہو اور شاید بقیہ معنی بقوی ہو

جیسے بقیہ معنی تقویٰ تو البقیہ معنی صاحبان بقا ہو اور مراد یہ ہو کہ ایسے لوگ جو اپنی جان کو عذاب غضب الہی سے باقی و بچائے رہیں

قولہ لَقَدْ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فِئْتَهُمْ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ۔ یعنی یہ امتیں جن کے خباہت نے بیان کئے اور عذاب

آخر ہلاک کر دی گئیں نہیں تھے ان امتوں میں جو تم سے پہلے ہلاک ہوئیں صاحبانِ فضل و غیرت ایسے کہ یَنْتَهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ
فِي الْأَرْضِ - منع کرنے لوگوں کو زمین میں فساد کرنے سے۔ یعنی یہ امتیں جو تم سے پہلے عذاب سے ہلاک ہوئیں اُن کی یہ حالت تھی
کہ ان میں نیکی کر نیوالے اور علم و عمل والے لوگ ایسے نہ تھے جو ان لوگوں کو کفر و شرک و بد اعمالی و گناہوں کے سبب میں زمین فساد
کرنے سے روکتے۔ اَلَا قَلِيلٌ لَّكُمۡ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ لیکن بھڑے لوگ ایسے تھے جو منع کرتے تھے وہ ایسے مغلوب تھے کہ قوم کے لوگ انکو نہ مانتے اور یہ
بڑھکرا فرمائی تھی کہ سیدھی راہ بتلانے والے کو دشمن جا میں اور ذلیل و خوار کریں پھر اُن کا پتا بتلا دیا۔ بِقَوْلِهِمْ اُجِيتَ سَاعَتُهُمْ
وہ لوگ جن کو ہم نے اس قوم میں سے نجات دیدی وقت عذاب نازل کرنے کے کیونکہ وہ لوگ شرک و عصیان کے فساد سے منع
کرتے تھے تو وہ عذاب کے محفوظ رہے۔ نظیر اُن کی اصحابِ البیت کا قصہ ہو چنانچہ تین فریق میں سے منع کر نیوالے اور الگ ہو جائیو
بچ رہے اور نافرمان عذاب میں گرفتار ہوئے اور حاصل یہ ہوا کہ اگلی امت پر جو عذاب آیا اسکا سبب دامن تھے ایک یہ کہ انہیں
ایسے لوگ تھے جو شرک و عصیان سے منع کرتے لیکن بھڑے لوگ ایسے تھے جو حق پر قائم تھے انکو ہم نے نجات دیدی اور دوسرا سبب
عذاب یہ تھا کہ وَاصْبِرْ لِّلْعَذَابِ النَّارِ اِنَّكَ لَمِنَ الصَّابِرِينَ اور پیروی کرتے رہے وہ لوگ جنہوں نے اپنی جالان پر اور عقیدوں پر ظالم کیا تھا
اُن شہوات کی جو ان کو فراخی سے دی گئی تھیں۔ یعنی سب قوم ظالم اپنی خواہش نفس کی پیروی میں دنیاوی نعمتوں میں اتر آئے تھے لہذا
عقوبت ہوئی۔ اور جسے مجرم یعنی دنیاوی چیزوں کی خواہش میں موافق شرع کے نہیں چلتے تھے یا جو جی چاہتا تھا وہ شرک و معصیت کرتے
اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ساتھ رہتے تھے کیونکہ دنیا کی طبابت لذیذہ کھانا پینا وغیرہ شرع میں بالکل منع نہیں ہو بلکہ اس کے استعمال
میں حلت و حرمت کے احکام متعلق ہیں پس ان میں موافق حکم الہی تصرف کرے اور اسکی طاعت ادا کرے ولیکن اُنہوں نے اپنی خواہشوں کے
موافق مجرم و نافرمان ہو کر اتر آئے تھے وہ اُن پر عذاب آئی آیا کہ ہر اکل نعمتوں سے ہمیشہ کیلئے محروم ہو گئے تو ذی اللہ
من عذاب۔ اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ آدمی جہالت سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے اپنے آپ کو اچھا جانتا ہے اور نعمتوں و دنیاوی
کے سبب یہ خیال دوڑاتا ہے کہ ہم لوگ بڑے نیک ہیں جی ہی ہم کو سلطنت و بادشاہت و مال و متاع و دنانی و عقل دی گئی ہے لیکن
فی الحقیقت انکو معرفت الہی سے خبر نہیں اور آخرت سے منکر اور شہوات نفس میں اتر آئے ہیں اور ہلاک ہو کر ظلم کا وہم کرتے ہیں حالانکہ
اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان میں ظلم تصور نہیں ہو قال تعالیٰ وَمَا كَانَ لَكَ لِيُضِلَّكَ اللَّهُ يٰٓمُؤْمِنُ یعنی یہ ظن نہ ہے یعنی جس شہر والے شرک و فساد
سے پاک صالح ہوں انکو اللہ تعالیٰ ہلاک نہیں کرتا ہے کہ ظلم کی صولت بھی جاوے بلکہ یہ لوگ حقیقت بڑے فسق تھے اور سراج میں
یہ معنی بیان کیے کہ اور نہ تھا تیرا رب کہ تباہ کر دے ان شہر وں کو ان کے شرک کے سبب۔ ذَا ظُلْمًا مُّضِلُّوْنَ۔ در حالیکہ اُن کے
رہتے والے آپس میں صلاح پر ہوں یعنی کوئی قوم خالی شرک ہونے کی وجہ سے ہلاک نہیں کی جاتی ہے جبکہ وہ آپس میں صلاح
کرتے رہیں اور معاملات میں مصلح ہوں پس خالی شرک کے اعتقاد رکھنے سے ایسا عذاب نہیں آتا کہ بالکل سبک کر دے جادین بلکہ ایسا عذاب
اسوقت نازل ہوتا ہے کہ جب انکا برتاؤ آپس میں ظلم و ایذا کا ہو چنانچہ جن قوموں کا قصہ عذاب کے ہلاکت کا نقل ہوا اُن سے
اللہ تعالیٰ نے معاملات میں ظلم و ایذا کا معاملہ بیان فرمایا ہے لہذا بعض نے کہا کہ حقوق الہی کا سبب جہنم پوشی و سہولت پر ہو اور
بندوں کے حقوق کا سبب ضیق و نخل پر ہے اور آخر میں مروی ہے کہ بادشاہت کفر و شرک کے ساتھ ہوتی ہے اور ظلم کے ساتھ
نہیں رہتی ہے انتہی۔ حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ غنی ہے اسکو بندوں کی طاعت و معصیت سے پرواہ نہیں ہو اگرچہ شرک اسکو پسند نہیں ہے

تو آخرت اسکو نہ ملیگی اور دنیا بھی اسکے نزدیک محض ہے قدر و نالہ بندیہ ہے تو مشرک کو یہ دنیا دیدی گئی۔ بخلاف ظلم و اذیت کے کہ اس میں
بندوں کے حقوق متعلق ہیں اور دے سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں توجہ کوئی ان پر ظلم کرے ہلاک ہو جیسے قوم شعیب کو کون کا مال
مارنے اور ظلم کرتے تھے اور قوم لوط والے لوگوں کی اولاد کو بے حیا و زمانہ بناتے تھے بالکل مشرک قوم جو خلاف راستے کے شہادت میں گزرتا
ہو تو وہ ضرور ظلم کریگی جس سے لوگوں کی جان و مال پر سخت خطرہ ہوتا ہے درجہ قوم مشرک کہ ظلم و اذیت سے ہے اور لوگوں میں معاملہ
میں اصلاح رکھے وہ دنیا کی بادشاہت پاویگی چنانچہ اس آیت کریمہ کی تصدیق اسوقت ہو رہی ہے جو قومیں اسلام کا دعویٰ کرتی
ہیں ظلم و اتباع شہوات میں گرفتار ہیں انکو دنیاوی حکومت مخلوق سے زوال ہے اور بعض مشرک قومیں اصلاح و انصاف پر آمادہ
ہیں انکو روز بروز ترقی ہے حضرت جریر الجلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے امتیاز کی تفسیر پوچھی
جاتی تھی تو میں نے آپ کو فرماتے سنا کہ اہل مصلحتوں کے معنی میں فرمایا کہ وہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ انصاف کا ہر تاؤ کر لیتے
اور اہل طہرانی و ابوالشیخ و ابن مردودہ و الدہلی۔ حاصل کلام یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کے ساتھ ایسا برتاؤ نہیں کرتا جو ظلم کی صورت پر ہو
جس حال میں جسے اصلاح پر ہوں یا کسی قوم کو فقط ظلم یعنی شرک کی وجہ سے بالکل ہلاک و تباہ نہیں کرتا اور حالیکہ دنیاوی ہر تاؤ میں انصاف
و اتفاق سے رہتے ہوں ایدام و آزار خلق انکا شہود نہ ہو بلکہ دنیاوی زندگی بھران کو اسی حال پر چھوڑتا ہے اگرچہ وہ مشرک و کافر
ہوں تو اگلی قوم میں جن پر عذاب نازل فرمایا وہ صرف شرک و کفر کی وجہ سے نہ تھا بلکہ انھوں نے اترانا شروع کیا اور شہوات نفس کی
پیروی میں جو چاہا وہ کیا اور ان میں امن و انصاف جاتا رہا لوگ ظلم کرنے لگے اور ان میں کوئی ایسا نہ رہا جو دین حق پر ہو یا ایسے لوگ
نہ تھے جو عوام کو راہ راست پر مصلحت کے موافق اپنی رائے و مشورہ سے چلا دیں اور سب کو ایک صراط پر لکھیں مگر تھوڑے لوگ ایسے
تھے جن کا کنا نہیں جلتا تھا تو عذاب آیا اور یہ لوگ بچائے گئے کہ انکی حیات دیدی گئی۔ مثال لیا قطار۔ اسی اسطے اللہ تعالیٰ نے اسراستہ مرحوم
کے واسطے فرمایا و لکن نیکم ائمۃ یدعون الی الخیر الایۃ یعنی ہم میں سے ایک گروہ ایسا ہو جو نیک راہ کی طرف بلا دیں اور موعوت کا حکم کریں اور موعوت
سے روکیں تا آخر۔ اور احادیث بخیرت و ارجہین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں تقسیم یہ تاکید فرمائی ہے کہ تم لوگ آپس میں فیکین سے بچالو کہ حکم
اور موعوت سے منع کرتے رہو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دونوں میں چھوٹ ڈالے گا کہ تمہارے فیکین کی دہائی قبول نہ ہوگی اور سب فیکین اسکی تورا
و اتقوا فتنة لا تعصمبن الدین ظلموا انکم خاصۃ الایۃ۔ اور قولہ کالو الایتنا جون عن منکر فلو الایۃ کی تفسیر میں گزرتی ہے۔ و فتن فی العصر
قولہ تعالیٰ و ما کان لیکم لعلی ظلم و اہل مصلحتوں۔ امتیاز کے اشارت میں فرماتے تھے کہ ظاہری تفسیر مصلحتوں میں کیا گیا کہ تصفہ انھیں
بعضاً یعنی آپس میں ایک دوسرے سے برتاؤ و معاملات میں انصاف کرتے ہوں کوئی کسی پر ظلم نہ کرنے پاوے اقل و ہی طہرانی وغیرہ
کی حدیث بریر بن عبد اللہ الجلی رضی اللہ عنہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی اور خاص اشارہ سے یہاں یوں لیا گیا کہ قرسی عارفان کے دل
پر ماہ راہ الی قرسی ارواح قدسیہ ہیں اور محض یہ ہوتے کہ جب یہ ارواح اپنے نفوس مارہ سے غفلت کرتے ہیں تو انکی دعا و ملامت
میں نفوس مارہ کچھ خلل نہ ڈال سکے تو یہ قلوب ہلاک و برباد ہیں ہوتے یعنی برابر ان میں تعلیمات قدسی وارد ہوتے ہیں اور انوار
مشاہدہ و قرینہ نورانی رہتے ہیں اور ان کو قہریت کے نزول و خطرات و وساوس کے داخل سے ویران نہیں فرماتا ہے اشارہ
دوسم یہ کہ جو کچھ پورا یقین رکھتے ہیں اور اپنے پروردگار سے محبت صادقہ رکھتے ہیں اور عارفان بندے ہیں اللہ تعالیٰ ان قلوب کو
خواب نہیں فرماتا جبکہ انکے نفوس مارہ مطمئن ہوں یعنی حکم قولہ تعالیٰ لا یذکر اللہ من القلوب وہ یاد آئی میں امن ہوں پھر اگر بعض خواطر

وہ سادس کا گز بھی ہوا تو حق تعالیٰ ان کے اسرار کو مشاہدہ حال سے محجوب نہیں فرمایا فقولا ظلم یعنی تھوڑے ظلم و بعض خطرات سے محروم نہیں کرتا ہی
اور تفسیر اشارہ ہو کہ قلوب پر اللہ تعالیٰ کی شان سے ظلم نہیں ہے کیونکہ وہ ظلم سے بالکل پاک ہے اور اگر بغرض حال اسکی طرف سے ظلم متصور بھی
ہوتا تو بندگان قبول و صانعین پر وہ ظلم نہیں فرماتا کیونکہ ازل میں اسنے انکو اپنی معرفت کیلئے منتخب فرمایا چنانچہ کشف صفات انکو
ذات کی معرفت عطا فرمائی پس صلاحیت ان میں برابر باقی رہی بعض نے کہا کہ جو عذاب میں گرفتار ہوا اور اپنے کٹنا ہون ہی کے عوض
سپکا گیا اور جسے طاعت الہی کو اپنے اوپر لازم کر لیا وہ دونوں جہان کی آفات سے محفوظ کر دیا گیا۔ شیخ ابوسعید اقرشی رحمہ نے کہا کہ عاجزی
سے گرا کر اگر ہر دم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لانا ہی صلاحیت ہو۔ انتہی۔ واضح ہو کہ اگر مشرک تو میں اسوجہ سے کہ باہم تصنیف کر کے
معاملات کو صلاح کی صورت پر رکھتے ہیں دنیا میں دولت و مال بلکہ سلطنت پادین تو یہ دنیا ایک ملعون چیز ہے جو ان کے اعمال کا عوض
ان کی خواہش پر انکو دیدی گئی اور دنیا میں عذاب دیکھا گیا لیکن آخرت میں ان کے لئے سوائے جہنم کے کوئی ٹھکانا نہیں ہے اسوجہ
سے کہ ان ملعون نے وہاں کے واسطے تو عہد معرفت و طاعات سے کوئی ذخیرہ نہیں جمع کیا۔ پھر اگر تجھ کو یہ وہم ہو کہ ان کو ہایت کیوں
نہیں دی گئی تو آگاہ ہو کہ اسکا جواب دو باتوں پر موقوف ہے اول یہ کہ تجھ کو معلوم ہو کہ صفات الہی تقدس و تعالیٰ کی ماہیت و کثرت
کیونکر ہے اور دوم یہ کہ تمام مخلوق کے پیدا کرنے میں اسکی حکمت کیونکر ہے۔ اب ظاہر ہے کہ اسکی ماہیت سے آگاہی مخلوق کو محال ہے
اور حکیم اسکی صفت ہو تو حکمت سے آگاہی بھی محال ہے چنانچہ کوئی شخص یہ جواب جین دیکھتا کہ آسمان سات سے زائد یا ستائیس اس سے
کم یا زائد کیوں نہیں پیدا کئے اور زمین سے اسقدر دور کیوں ہیں یا اسقدر ضرور صلوم ہے کہ خالق عزوجل نے جو وقت کسی مخلوق کو
پیدا کیا وہ جاہل نہ تھا کہ یہ کیسے کام کریگا پھر دنیا میں اس مخلوق سے علم الہی کے خلاف نہیں واقع ہو سکتا اور نہ خود بال اللہ لازم آئے
کہ وہ علم دروغ تھا جب یہ یقینی بات جو تو حکم اسی قدر پر اطمینان ہو اور یہی تقدیر الہی ہی حکمت الہیہ ہو چنانچہ اللہ عزوجل نے اس آگاہ فرمایا تھوڑا
وَكُوشَاءَ رَبِّكَ لِجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۚ وَلَا يَزَالُ خُتْلِفِينَ ۝

اور اگر چاہتا تیرا رب کر ڈالتا لوگوں کو ایک راہ پر اور ہمیشہ رہتے ہیں اختلاف میں
الْأَمَنَ رَحِمَ رَبُّكَ طَوِيلًا لِّكَ خَلْقُهُمْ وَوَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا مَلَنَ

مگر جن پر رحم کیا تیرے رب نے اور اسی واسطے ان کو پیدا کیا ہے اور پورا ہوا لفظ تیرے رب کا کہ الہم ہر دہن کا

جَعَلْتُمْ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝

دردخ جنوں سے اور آدمیوں سے اکٹھے۔

وَكُوشَاءَ رَبِّكَ لِجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۚ اور اگر تیرا رب چاہتا تو سب لوگوں کو ایک امت کر دیتا۔ یعنی
اللہ تعالیٰ قادر ہو کہ چاہتا تو سب کو ایک ہی ملت یا ن پر یا ملت کثر پر مجتمع و متفق کر دیتا۔ و فی السراج ایک ہی ملت کر دیتا اور
وہ اسلام ہی اور یہی ہنیاوی میں ہو اور اس امت میں صریح دلالت ہو کہ ایمان پر ہونا اللہ تعالیٰ کے چاہنے و کرنے سے ہوتا ہے اور
اسے ہر ایک کاموں میں ہونا نہیں چاہا اور جب آدمی سمجھ کے ساتھ غور کرے تو دنیا میں یہ عجیب حال دیکھے گا کہ کسی تدبیر سے ان سب کا دل
سے ایک لہ پر ہونا ممکن نہیں اور ہر فرق اپنے حق پر اور دوسرے کو باطل پر جانتا ہے اور آخر اسی ملت پر مرجا تا ہے اور دوسرے
کی بات نہیں مانتا اگرچہ وہ حق کہتا ہو پھر اگر اسکی سمجھ کا تصور ہے تو شاید معجزہ کہ کے قول پر بدو ہم ہو کہ یہ رحمت کاملہ الہی سے دور ہی

کہ اس بچارے کو دوسرے کی سی سمجھ کیون نہ دی اور اگر دی تھی اور اُس نے اپنے آپ علم نہ پڑھا اور سمجھ نہ گاڑی تو جس نے اُس کی ذات کو پیدا کیا وہ ضرور قادر تھا کہ اسکی صفت علم کو پورا کر دے اور نہ میر کرے میں اگر اسکا قصور ہے تو خالق عزوجل قادر تھا کہ وہ تدبیر مثل دوسرے کے پوری کرے۔ بیشبہ جب خالق علیم وخبیر نے اسکو پیدا کیا تو اس سے پہلے جانتا تھا کہ یہ کیا فعل کیسی کرکٹیں کرکے مرے گا تو ضرور اسی کے موافق اس سے صادر ہوگا اور یہی شیت اقصیٰ اسی واسطے فرمایا کہ دلوشارر یکسکے یعنی اپنی حکمت و شیت سے جسکا علم مخلوق کو ممکن نہیں ہو تیرا رب جانتا تو سب کے سب لوگ ایک ملت پر متفق ہوتے ان میں کچھ اختلاف نہ ہوتا و لیکن اُسے نہیں چاہا۔ **وَلَا يَخْتَلِفُ اَنْتَ وَتَحْتَفِطُ**۔ اور برابر ان میں اختلاف و بھٹ چلی جائے گی یعنی کوئی یہودی کوئی نصرانی کوئی عیسوی کوئی ہندو کوئی مسلمان کوئی نانک شاہی کوئی آزاد اور نداد اور حال میں نئی قوم نچر ہوئی اور یہ سب اپنے درمیان مختلف اور ضلع و احوال سے جدا ہوتے گئے جیسے مسلمانوں میں معتزلیہ و افضی و خارجی و غیرہ خلاف صفت بھٹ چکے الفرقن اسقدر برابر مختلف ہوتے گئے کہ اسکا انضباط ممکن نہیں ہو۔ **قَالَ لِيَا قُطْعُ عَلَمُكُمْ** نے کہا کہ مختلفین یعنی طریقہ دین بن یا دین حق میں یا اسلام میں۔ اور جن کے کما کہ روق میں چنانچہ غنی نے فیر کو سخر کر لیا لیکن صحیح قول اول جو کہ مراد دین میں اختلاف ہو یعنی برابر دین حق و ہدایت میں مختلف ہوتے بہادین گئے۔ **لَا تَخْتَلِفُ دِينُكُمْ**۔ باستثنا ان لاگون کے جن پر تیرے رجبے رکھ کیا یعنی رسولوں کے پیرو جو اسی طریقہ پر بغیر ہون و چرا قائم رہے جو رسول نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر فرمائی اور برابر زمانہ میں برابر رسول کے پیرو دین اسلام و توحید پر متفق و متحد رہے یہاں تک کہ حضرت خاتم المرسلین **شَفِيعُ الْمَذْنِبِينَ** علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حق تعالیٰ نے نبوت فرمایا پس مرحوم فرقہ نے اسی طرح آپ کی پیروی کی اور جو کچھ اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم کو تعلیم فرمایا اور صحابہ سے تابعین نے پایا وہی پھیلو کر مضبوط کر لیا اور کچھ مختلف نہ ہوئے اور یہی وہ فرقہ ہو جسکو عذاب اختلاف و بھٹک سے نجات ہو ولی الفی حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **اِنَّ رَحْمَتَ الْيَسُوْدِ عَلٰی اُمَّتِ الْيَسُوْدِ عَلٰی اُمَّتِ الْيَسُوْدِ عَلٰی اُمَّتِ الْيَسُوْدِ**۔ رواہ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و یحییٰ و تہریم مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم میں کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا اور اس میں ہے کہ آگاہ رہو کہ تم سے پہلے اہل کتاب تو بہتر فرقہ تک مختلف ہوئے اور یہ اُمت تشریف فرما ہو جائے گی جن میں سے بہتر و ورخ میں ہیں اور ایک فرقہ جنت میں ہو اور وہ فرقہ جماعت ہے رواہ ابو داؤد۔ اور شیخ حافظ نے مستدرک سے یہ روایت نقل کی اس میں لائن ہے کہ یہ اُمت تشریف فرما میں مختلف ہوگی و سب سوائے ایک کے جہنم میں ہیں تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ایک کس صفت پر ہو گا فرمایا کہ اسی حال پر جس میں اور میرے صحابہ ہیں حافظ عمار نے فرمایا کہ یہ حدیث مسند و سنن میں ایسی مسندوں سے مروی ہے کہ بعض سے بعض کو تقویت حاصل ہوتی ہے یعنی یہ حدیث آخر قومی ہے اور خطابانی ہے نے شرح سنن ابو داؤد میں کہا کہ اس حدیث میں یہ دلالت موجود ہے کہ یہ سب فرقے باوجود اختلاف کے دین اسلام سے خارج نہ ہوں گے کیونکہ انکو اپنی اُمت فرمایا ہوا تھا اور اہل کتاب کی روایت مذکورہ میں تو صرف اسی قدر ہے کہ یہ اُمت تشریف فرما ہو جائے گی اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ایمان پر ہوں گے جیسے اہل اُمت کے مختلف فرقے ضرور نہیں کہ راہ عیسیٰ پر یا راہ عیسیٰ پر ہوں و کچھ فرقہ نصاریٰ جو حضرت عیسیٰ کے پیٹھ ہونے کا قائل ہو یا انکی الوہیت کا قائل ہو جنہوں نے فرمائی یعنی **قوله تعالٰی کہ الذین قالوا ان اللہ ثالث ثلثہ**۔ اور **قوله تعالٰی کہ الذین قالوا ان اللہ ہوا** ابن مریم۔ صریح کافر و مشرک ہیں اسی طرح

اسلامیہ فرقوں میں سے جنہوں نے توحید کو چھوڑ دیا دے کافر میں مشا را فضہ میں سے فرقہ نصیریہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے الوہیت کے قائل ہیں صریح کافر ہیں قتال اور علما نے کہا کہ مراد ان فرقوں سے مانند معتزلہ و قدریہ درافضہ و خارجیہ و غیرہ کے ہیں اور فرقہ واحدہ ناجیہ وہ اہل سنت والجماعہ ہیں کیونکہ یہی اس اعتقاد و طریقہ پر ہیں جو آنحضرت نے صحابہ کو تعلیم فرمایا تھا اور یہ صریح ظاہر ہوا اسلئے کہ مجموعہ احادیث پر انھیں کا عمل ہوا اور یہ جو فرقہ شیعہ نے زعم کیا کہ ہماری احادیث کا بھی اہل بیت علیہم السلام سے مروی ہونا قطعی ہے تو جہاں ہوا اسلئے کہ خود اقرار ہو کہ اہل بیت کی روایات غلطی طریقہ سے ہیں تو انکو اعلان و تواتر کا دعویٰ زیبا نہیں ہے خصوصاً جبکہ اہل سنت نے انھیں انکریضی اللہ عنہم سے صحیح روایات لکے بالکل خلاف روایت کیں تو معارضہ سے انکا سقوط ہوا اہل سنت کے پاس کچھ باقی نہ رہا اور اہل سنت سب صحابہ کو حکم صریح قرآن یعنی رضی اللہ عنہم و رضوانہ کے مادل جانتے ہیں تو باقی صحابہ کی روایات انکے پاس بلا اعتبار ہیں بہر حال ہم قطعی جانتے ہیں کہ وہ فرقہ یہی ہو جسے بالکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ رضی اللہ عنہم کے طریقہ پر عمل کیا اور بحث یہاں بیکار ہو۔ قال فظاہر عطا لے کہا قولہ لا یزالون مختلفین یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس۔ قولہ الامن رحم ربک یعنی فرقہ حنفیہ اقول یعنی مصلحتاً بہ رضی اللہ عنہم اگرچہ آخر زمانہ میں بعد تابعین کے ان کے طریقہ سے بھی لوگ اپنی رائے کی پیروی میں مختلف ہو گئے جیسا کہ حدیث میں گزر رہا تھا وہ نے کہا کہ الامن رحم ربک وہ جماعت ہیں اگرچہ انکی بستیاں دور ہوں اور ظاہری چشم سے جدا ہوں اور مختلفین وہ ہیں جنہوں نے سنت و جماعت سے اختلاف کیا اگرچہ سب ایک ہی جگہ مجتمع ہوں۔ اقول مختلف فرقوں سے تعجب ہو کہ جب دریافت کئے جاویں کہ دس زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تھے تو سچا اقرار کریں گے کہ نہیں یہ فرقہ پیچھے پیدا ہوا ہے پھر سادس شیطان سے بچو ہو کر اپنی ہوس سے ہٹ گئے جاتے ہیں کہ ہمیں حق پر ہیں جبکہ کسی دلیل سے ظاہر ہوا کہ دس طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہیں مگر شیک سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شہادت خود مختار و حکمت بالغہ میں انکے حق میں یوں ہی ہماری تھا وقد قال تعالیٰ وَلَئِنْ لَمْ تَنْفَعَهُمْ اَنْ اُنْ کُوْ پیدا کیا تھا۔ قال لما نفا علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے اس کے معنی میں کہا کہ اسدوا سبط ان کو پیدا کیا یعنی ان کو دو فریق پیدا کیا ایک جنت کیلئے اور دوسرا دوزخ کیلئے ہمانند قولہ نعم شقی و سعید۔ اقول اگر کہا جائے کہ لذلک اشارہ واحد ہے اسکا مشا را الیہ دو چیز کیونکر ہوگی تو جواب یہ ہو کہ اسطرح اشارہ مجموعہ دو چیزوں کی طرف جائز ہے جیسے قولہ تعالیٰ عوان میں ذلک یعنی ان دو رنگوں کے بیچ میں اسکا رنگ ہوگا اور قولہ دا تبع میں ذلک سیلا یعنی ان دونوں کے بیچ بیچ میں راہ اختیار کر۔ مجاہد نے کہا کہ قولہ لذلک خلقتم یعنی رحمت کیواسطے انکو پیدا کیا اور عکرمہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے جس نے عطا لے کہا کہ انکو اختلاف ہی کیواسطے پیدا کیا۔ ابن عباس نے اپنے اسناد سے روایت کیا کہ عطا کے پاس دو شخص جھگڑتے آئے آخر عطا نے کہا کہ تم نے بہت جھگڑا پھیلا یا تو ایک بولا کہ ہم اسی کیواسطے پیدا کئے گئے آپ نے کہا کہ تو جھوٹ بولا اسنے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو لذلک خلقتم۔ آئے کہا کہ اسواسطے نہیں پیدا کیا کہ جھگڑیں بلکہ ان کو جماعت و رحمت ہی کیلئے پیدا کیا۔ عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ لذلک خلقتم کہا کہ رحمت کیلئے ان کو پیدا کیا اور ان کو عذاب کیلئے نہیں پیدا کیا اور یہی قول مجاہد و ضحاک و قتادہ کا ہو یا تندر قولہ ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ حافظ نے کہا کہ ایک معنی یہ ہیں کہ انکو رحمت و اختلاف کیلئے پیدا کیا جیسا کہ حسن و عطا و داعش سے روایت کی گئی ہو۔ اشراف نے کہا کہ میں نے مالک بن انس سے اس آیت کے معنی پوچھے تو فرمایا کہ ایک فریق جنت میں اور ایک فریق دوزخ میں اور دوسری روایت میں انکا لے کہا کہ انکو رحمت و اختلاف کے لئے پیدا کیا۔ قال لست جیم سے نزدیک ہے کہ خلقتم کی تفسیر کے

کہ فرقہ بنی ہاشم سے ہے
و ان کے کچھ حصے ہیں جن کے
مذہب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
ان کو دو فریقوں میں
پیدا کیا ایک جنت کیلئے
اور ایک دوزخ کیلئے
اور ان کے کچھ حصے
ہیں جن کے مذہب ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے
ان کو دو فریقوں میں
پیدا کیا ایک جنت کیلئے
اور ایک دوزخ کیلئے

مرج میں اختلاف کے سبب یہ اختلاف ہو چنانچہ اگر اللہ رحیم ربک کے واسطے ضمیر ہے تو معنی یہ ہونے لگے کہ ان رحیم بندوں کو اسی رحمت
 ہی کی واسطے پیدا کیا اور اگر مرج کل کی طرف ہو تو معنی یہ کہ اسی رحمت و اختلاف کی واسطے ان مجموع کو پیدا کیا اور اسی بنا پر ان اکابر سے
 روایات تفسیری مختلف ہیں در نہ کچھ اختلاف نہیں ہو کیونکہ احتمال و دونوں طرف ہو۔ فی البیضاوی وغیرہ اس آیت میں دلیل
 ہے کہ ہدایت و ایمان نہیں ملتا جب تک اللہ تعالیٰ پیدا نہ فرمائے کیونکہ سمجھ و عقل دینا اور رسول بھیج دینا اور کتاب نازل کر دینا اور عذر
 دور کر دینا تو سب کے حق میں یکساں ہو چنانچہ کافروں کو بھی یہ دیدیا گیا تھا تو اب یہی رہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہدایت پیدا
 کرے اور یہی وہ رحمت ہو جسکو ان بندوں تفیقین کیساتھ خاص کیا۔ بالجلد و گونہ فرمائے ایک کے حق میں اختلاف کی معصیت قائم
 ہوئی تو ان کا انجام جہنم کی طرف ہوا اور دوسرے گروہ پر اتفاق و جماعت کا انعام ہوا ان کا انجام جنت ہو و قد قال تعالیٰ و قد تمّت
 کلمۃ ربّک۔ اور پورا ہو گیا کلمہ تیرے رب کا یعنی جیسا اہل میں مقدر فرمایا تھا جہنم میں تبدیل و تفسیر نہیں ہو سکتا یا یہ کلمہ کہ املئ
 جہنم من الجنۃ۔ کہ بیشک بھر دو گامین جہنم کو جنوں سے جنت یعنی جن اور تار مبالغہ کی ہو و الناس اور آدمیوں سے
 آجتماع۔ سب سے یعنی دونوں فرق کے کافروں و کشرشوں میں سے اس کثرت سے ہونگے کہ ان سے جہنم بھر جائے گی قال تعالیٰ
 اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ اسکی قضاء و قدر میں یہ امر جاری ہو چکا کہ اسکے خلق میں سے بعض حق جنت ہوں اور بعض مستحق دوزخ
 ہوں اور وہ پاک جو وہاں دونوں کو بھر دیے اور حکمت اسکی پوری ہے اور رحمت اسکی سب مخلوق پر غالب ہے وہی جانتا ہے کہ
 کس کو گون سے کس منزل کو بھر گیا اور اگر چاہتا تو سب کو جنت میں یا سب کو دوزخ میں کھتا و لیکن اسنے جس طرح چاہا اس طرح
 واقع ہوا۔ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ قال حضرت الجنۃ والنار فقال الجنۃ مالی لای دخلنی الا ضفار الناس و قطعہم
 یعنی جنت نے کہا کہ میری کیا حالت ہو کہ مجھ میں انہیں داخل ہوں گے مگر لوگوں میں سے ضعیف و ناکارہ یعنی دنیا میں جو عروج و
 ثروت و اسلئے و ضرور و متکبر ہیں وہ مجھ میں نہ آویں گے بلکہ جو دنیا میں ضعیف و خوار اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں امیدوار ہیں وہی
 آویں گے۔ و قالت النار اذرت بالمتکبرین و المتجبرین یعنی دوزخ نے فخر کیا کہ اہل تجر و تجر سے مجھے تخصیص دی گئی ہو فقال الشہر
 عزوجل الجنۃ انت رحمتی ارحم بک من اشار پس اللہ عزوجل نے جنت کو فرمایا کہ تو میری رحمت ہو جس پر رحمت چاہو گنا اسکو تجھی سے
 سرفراز کروں گا کہ وہ تجھ میں داخل ہو و قال النار انت عذابی انتقم بک من اشار اور دوزخ کو فرمایا کہ تو میرا عذاب ہو جس کو اسکے
 گنا ہوں کی سزا بدلاؤں گا وہ تجھ میں آدیکھا۔ و کل واحد منہما لوطا۔ اور دونوں میں سے ہر ایک کے لئے بھر پور ہے فالجنۃ فلا یزال
 فیہا فضل حتی یشئ اللہ خلقا پس جنت میں برابر جگہ خالی رہتی جائیگی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ دوسری مخلوق اُسکے لئے پیدا فرما دیکھا
 شاید یہ لوگ اہل جنت کے خدم و حشم ہوں یا مستقل ہوں واللہ اعلم۔ واما النار فلا یزال تقول بل من مزید حتی یفزع علیہا رب العزۃ قدمہ
 فتقول فطوقوا عزتکم۔ اور یہی فریخ تو کہ ہر ایک کی جائیگی کہ کچھ ادا ہو کہ زیادہ ہو یہاں تک کہ جہنم رب العزۃ صفت خاص سے سکے گا تو ہر ایک کی لگیگی
 کہ لے رب العزۃ پس فی فی العرش کہ دلوشا، یک بجل الناس منۃ واحدة یعنی ایک اہ تو حید و معرفت و قرب شاہد ہو سکر کھتا و لیکن اسکی حکمت
 ازلیہ معلوم قدیم ہے طے طے کے معارف میں تفرق کیا اقول ان اشار میں ظاہر عبارت سے تعریف یہ ہو کہ الناس کو مراد آدمی ہو اور وہ حقیقت آدمی ہی ہیں
 جو کان ناک آنکھ و دل رکھتے ہیں تو یہی بیان لائے ہیں اور بر خلاف انکے جو سوچتے آدمی ہیں تو انکی نسبت فرمایا اہم قلوب الیقینون بہت و اہم
 اعین الیہم دون ہما الایہ بیان تک کہ فرمایا اولئک کا لانعام بل ہم افضل الایہ۔ تو جب یہ لوگ آدمی کی صفات سے خارج ہیں

تو ان کو الگ کر دیا اور صرف اہل الحق سے اشارہ یہ لیا کہ جہاں اولیاء معرفت کی راہ میں ایک ہی منزل پر نہیں ہیں بلکہ باعتبار صوأت ظاہری کے اختلاف کے راہ معرفت میں بھی اسی طرح تمیز ہیں چنانچہ جنید کا قول مذکور ہوا کہ ہر ایک کی معرفت خاص ہے اور حضرت شہاب الدین سہروردی سے عوارف میں ہر کہ الطریق الی اللہ بعد الفاسل لخلایق کلمہ مسدودہ لا یصل الیہ الا من تقی اثر الرسول یعنی حراطہ ستقیم میں ہر جان مثل اپنے شخص کے اختلاف کے اللہ تعالیٰ سے وصل ہونے کی دوسرے سے ہر گاہ نہ راہ کھتی ہے اور سب اہل مسدود ہیں کوئی پہنچ نہیں سکتا مگر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں صادق ہو پس اختلاف کے ہی معنی ہیں ورنہ ان میں بالکل اتفاق ہے۔ خافم۔ شیخ نے کہا کہ اور اسے ہر ایک کو اپنی ذات کی معرفت و صفات کی معرفت میں علیمہ علیہ راہ دی ہے پس ہر ایک اپنے مذاق و مشرب کے موافق اپنی راہ میں چلتا ہے اور یہ ہر ایک کیلئے اذلی توفیق و تقدیر ہے چنانچہ بعض معرفت میں اور بعضے توحید میں اور بعضے محبت میں اور بعضے عشق میں اور بعضے شوق میں اور بعضے ارادت میں اور بعضے حالات میں اور بعضے معاملات میں وہاں ہیں اور ابتدائی مریدوں کا حال درمیانی درجہ والوں سے نہیں بنتا ہے اور درمیانی والوں کا حال عارفوں سے نہیں بنتا ہے اور عارفوں کا حال انبیاء و مرسلین سے نہیں ملتا ہے۔ قول انبیاء و مرسلین کا حال سید المرسلین و خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ملتا ہے بقولہ تعالیٰ تلمک لرسول فضلنا بعضهم علی بعض۔ اور شیخ ابن العربی نے کہا کہ اس امت مرحومہ پر جو معارف مشکشف فرمائے وہ سالن میں مطلقاً مسدود تھے اور وجہ انسداد یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور نہیں کیا تھا اور اسی واسطے جو انبیاء کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب گذرے انکو سابقین سے اولوالعزمی ہے سوائے حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے کہ ملت جنیفہ کے سردار ہیں اور یہ حال بحر ذات پاک باری تعالیٰ جل سلطانہ کے مخلوق نہیں جاسی اور مترجم ان مقامات میں کلام نہیں کر سکتا اسکو تو اپنی معرفت کے لئے بین اللہم اغفر لی بطیفہم علیہم السلام۔ شیخ نے لکھا کہ ان سب کے علوم و معارف مقدر ہیں اور اختلاف مرتبہ نہیں ہر قولہ تعالیٰ ولا یزالون مختلفین یعنی احوال و مقامات و افعال میں مختلف رہیں گے۔ الا من رحم ربک سوائے اسکے جسپر اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا یعنی اسکو مقام غیبیت و فنار میں داخل کر لیا تو وہ انوار قدم و سلوات ازل میں سر فرات ہے یا جسکو مقام سکر و تلویں سے نکال کر مقام ہوشیاری و تمکین میں داخل کر لیا تو وہ سب پر مطلع ہو جاتا ہے تو اس سے کسی کو مخالفت نہیں ہو سکتی ہر قول جہاں انبیاء اس شان سے موصوف ہیں خصوصاً آنحضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اس واسطے اکثر انبیاء کے احوال آپنے بیان فرمائے اور سہا اوقات حضرت یونس کو ترجیح دی اور کبھی لوہا کو انقضیٰ یہ اطلاع کامل کا سبب تھا اور شاید کہ یہ مرتبہ کسی دینی کو حاصل نہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ ولذاک خلقتم یعنی ان کے جوہر صلی اسی طرح پیدا فرمائے ہیں کہ مقامات و درجات میں اس طرح مختلف ترقی کریں اور یہ طریقہ آئینہ سبیل اہل حق میں برابر جاری ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ قد علم کاناس مشربہم الایۃ کی اشارت سے ظاہر ہے اور شاید ایسا ہو کہ ابتداء میں سب کو مختلف اوضاع سے ترقی کرنے کے لئے مخلوق فرمایا اگرچہ آخر و انتہا میں سب متفق ہیں چنانچہ ان مقامات و درجات میں انکو سورج ہر قول فیہ نظر کیونکہ کوئی اس حد تک نہیں پہنچا جس حد پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہیں اور علیٰ ہذا کسی نبی کا صدیق اس حد تک نہیں پہنچا کہ جس حد تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدیق حضرت ابوبکر کو چھل ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے امتی ہونے کی تئذ آزمائی اور یہ تھا مگر قرب منزلت واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ ممکن ہے کہ سب کے سب حجت کیلئے پیدا ہوئے ہوں یعنی بعد عبور احوال و اعمال کے انتہا میں ہوا فقت ہوگی۔ شیخ نے اسکے سنی یہ بیان کئے کہ جب

مشاہدہ تک حصول ہوا تو وہاں اپنے درجہ و درجہ کا امتیاز نہیں رہتا ہے کیونکہ وہ مثل شرف و قربت کے اور حق تعالیٰ ان سب پر روضہ
جیم ہے بقول سے اذالطالع الصبار بنجم راحۃ تسادی فیہ سکران وصاحی یعنی صبح جب طلوع ہوئی تو وہ ہوش ہو گیا سب پر کیان
طلوع ہوئی ہی شیخ جنید رحمہ اللہ نے ظاہر کے موافق یوں تفسیر کے اشارہ میں کہا کہ سب کو اختلاف کیلئے پیدا کیا کیونکہ اگر موافقت
کے لئے پیدا کیا ہوتا تو اس کے سوائے غیر کی طرف رجوع نہ کرتے ہاتھ ان لوگوں کے جن پر رحمت فرمائی تو انکو انوار موافقت سے تائید
فرمائی پس انھوں نے اتنا ہی رسول میں خوب استقامت و مضبوطی کی اور غیر ان کی طرف کچھ التفات نہیں کیا پھر حق تعالیٰ نے انھیں
صلوٰۃ کو ان قصص کے فوائد سے آگاہ فرمایا بقولہ

وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَ عَنكَ فِي

اور آنی تجھکو

اور سب بیان کرتے ہیں ہم تیرے پاس رسولوں کے احوال سے جس سے ثابت کریں تیرا دل

هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ

اس صورت میں تحقیقات اور نصیحت اور سمجھوتی ایمان والوں کو

وَكَلَّا۔۔۔ اسے دکل بنا اور ہر قصہ کہ نقص علیک جو تجھکو ہم سناتے ہیں میں آنباء الرسل۔ رسولوں کے اخبار سے یعنی رسولوں
کے حالات جو ادا سے رسالت و قوم کی سرکشی و ایذا کے اور رسول و مومنین کی نصیحت نہ مانتے اور ان کو ہاتھ د زبان سے ایذا روپنے اور
آخر رسول و مومنین کے غالب ہونے و قوم کافر کے ہلاک ہونے کے گذرے ہیں ہم تجھکو ان میں سے سناتے ہیں و فائدہ کیلئے۔ اول۔
مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ۔۔۔ وہ قصہ کہ جس سے ہم تیرے فؤاد کو مستقل و ثابت رکھیں یعنی تجھکو اپنی قوم کے کھڑکرنے اور دوزخ
کیلئے ایذا دینے ہونے سے بچ دے غم محن نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکو اسی اسطے پیدا کیا ہی نہیں ہو سکتا کہ سب تجھ پر ایمان لاویں اور
تجھکو ادا سے رسالت پر طائف و صبر حاصل ہو اور قوم جاہل کی اذیت برداشت کرے کیونکہ اگلی قومیں ہی گمراہی کرتی رہیں آخر
ہم نے ان کو ہلاک کیا اور تیرے پروردگار کا کلمہ ٹھیک ہوا پس تو قوم پر ہم کر کے مضطرب مت ہو کیونکہ حکمت الہیہ و اسکی جت
بالذہن و شیت تامہ اور چیز ہے جس سے کسی کو اہمیت کی آگاہی نہیں ہے وہ جو جانتا ہے وہ کہتا ہے جبکو اسنے سمجھ کیا وہ رسول
پر فرمایا ان لایکگا اور اسکی آنکھوں میں حق آئینہ کی طرح نظر دیکھا اور حقیقی ہے وہ اٹھا دیکھے گا پس تو ان حالات و قصص سے
علوم الہیہ حاصل کرے ثابت و ممکن ہوگا اور دوسرا فائدہ یہ کہ۔۔۔ وَجَاءَ عَنكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ۔۔۔ اور تیرے پاس اس میں حق آیا۔ قولہ فی ہذہ
یعنی اس سورہ میں یہ ابن عباس و جماعت نے کہا ہے۔ کذا فی تفسیر الحافظ اور سراج میں کہا کہ یہی اکثر کا قول ہے۔ قال الحافظ قتادہ نے
کہانی ہذہ اسے فی ہذہ الدنیا۔ اس دنیا میں اور سراج میں اسکو حسن کا قول بیان کیا اور رازی نے کہیر میں کہا کہ یہ بعید ہے مقام
کے لائق نہیں ہے کیونکہ دنیا کا ذکر اوپر نہیں آیا جس کی طرف ضمیر راجع ہو اگر کہا جائے کہ حق تمام قرآن میں آیا ہے اس سورہ
کی کیا تخصیص ہے تو جواب یہ ہے کہ ہاں بیشک لیکن سورہ کی بزرگی کے لئے فرمایا ہے۔ اقول میرے نزدیک سوال جواب و نون
دار و نین اسلئے کہ مقصود نقص علیک و حق فرمانا اور وہ تمام قرآن ہے کیونکہ وہی خالص ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ اور انبیاء کو
معجزات و آیات دی گئیں اور مجھے وہی خالص دی گئی تو مجھے امید ہے کہ قیامت میں میرے تابعین سب زیادہ ہوں اقول یہی ظاہر
ہوتا جائے اسلئے کہ اور امتیں تحریف و تبدیل و خود رانی سے بہت قلیل رہیں اور چند روز بعد سے برائے نام یہودی یا عیسائی رہ گئے

ان میں سے کوئی بھی اپنے پیغمبر کی راہ پر نہیں رہا۔ مملات مسلمین کے کہ ان میں ایسا نہیں ہوا اور دوسرے کفار مکہ کا متمہ فرمایا۔ وہ مَوَّ عِظَہ
وَذِکْرُی لَمَوْ مِیْنِیْن۔ اور نصیحت و ذکر ہے مومنین کیلئے یعنی اس میں تیرے لئے حق آیا اور مومنوں کے لئے نصیحت ہے اور برابر
اور دن کے حال سے عبرت ہے اس شان میں مومنوں کو اس واسطے مخصوص فرمایا کہ شقی و کفار اس سے منتفع نہیں ہوتے بلکہ منہ پر
ہیں۔ واضح ہو کہ یہ آیت مرتب ہو کہ تمام قصص میں جو حالات مندرج ہیں اور جن سے اگلی امتوں کو عذاب ہوا وہ اس امت کے لئے
نصائح ہیں کہ ویسا نہ کریں چنانچہ شخص و لطیف جو مدین کا پیشہ تھا اس سے آنحضرت صلعم نے امت کو خوب منع فرمایا پس عوام یا خواص
جو ان قصص کو نقطہ کمانی کی طرح سنتے ہیں محض جمالت ہی بالظہور اپنے آپ کو ظاہر و باطن ان قوموں کی حرکات سے بجا دین اور ان
قوموں کے تذکرے جب نہیں تو عبرت کریں اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگیں کیونکہ آخر وہ سب بھی اللہ تعالیٰ کے مخلوق تھے اور وہ پاک
غنی و حمید ہے ہماری اسکو کچھ پرواہ نہیں ہوا اور رؤف رحیم ہے کہ عاجزی کریں تو ہم کو اللہ تعالیٰ مغفرت و نجات عطا فرمائے اللہم
اغفر لنا وارجنا وانت خیر الراحمین ف فی العرسل قولہ تعالیٰ وکلفناقص علیک من انباء الرسل ما نثبت بہ فواوک۔ شیخ نے کہا کہ
واضح ہو کہ عارف جب ازل کے مقام پر پہنچا اور وہاں اسے کشف سے صفات و ذات کے عجائب دیکھے تو انہی شان سے متعجب ہو کر
گمان کرتا ہے کہ یہ منزلت کسی اور کو نصیب نہیں ہوئی خصوصاً ابتداء حال اور یکایک کشف میں متعجب ہوتا ہے اور سمجھتا ہے کہ میں اس
کشف میں فزید ہوں پس حق عزوجل نے آنحضرت صلعم کو اول انبیاء کا حال سنایا کہ جس سے معلوم ہو کہ یہ واقعہ عزیز آپ ہی کے
ساتھ نہیں ہے بلکہ عارفین کے ساتھ معروف ہے اور صدیقین و مسلمین کے ساتھ علی قدر مراتب واقع ہوا حتیٰ کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ازل
میں اپنے اولیاء کیلئے جاری فرمایا اس سے آپ کو فرحت و سرور حاصل ہوا اور آپ صلعم فرماویں کہ اس قبولیت کو حادث سے تغیر نہیں
ہوتا ہے و قد قال تعالیٰ ستہ من قدر سلما قبلک من سلما ولا تجد لستنا تحویلا۔ اور جو چیز علماء و اولیاء کے نزدیک معروف ہو اس میں حاشا
و شہادت کو دخل نہیں ہوتا ہے اقول شیخ رحمہ اللہ نے یہ نہایت نفیس قاعدہ ذکر کیا کہ اہل علم و متدین متقی لوگوں کے نزدیک جو بات
معروف ہو اگر کسی وقت میں کوئی جاہل اسکو اپنی رائے کے خلاف سمجھے تو اسکا شبہ و معارضہ باطل اور وہ خود جاہل ہی اور اسکا عدہ
میں جملہ اہل عقل کا اتفاق ہے اسی واسطے جو امر کہ ہزار برس پہلے واقع ہو چکا اور اس کی تحریر ہزاروں آدمیوں کے ہاتھ سے
ہاتھوں ہاتھ ہم کو پہنچے تو قطعی یقین ہے کہ بیشک یہ خبر صحیح ہو اور یوں ہی واقع ہوا اور کسی جاہل کا شبہ کچھ معارض نہیں اور اس میں
اسکی ضرورت نہیں ہے کہ میں بیان کروں کہ مجھ سے فلاں شخص نے بیان کیا اور فلاں شخص سے فلاں بگرنے بیان کیا اسی طرح ہزار برس
کا سلسلہ پہنچاؤن مثلاً قرآن مجید میں کسی قوم کو کلام کرنے کی مجال نہیں جبکہ اسکے حافظ آج تک ہزاروں موجود ہیں اور قاری لے انتہا
ہیں اور ہر سلمان اسپر اپنی جان فدا کرتا ہے تو بلاشبہ یہ وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحابہ و تابعین و پھیلون نے
اسی پر عمل کیا اسی واسطے رافضی فرقہ کا دھوکا دینا کہ اس میں کچھ اور بھی تھا محض کفر و جہالت ہی اور ہرگز اس قول کا کچھ اثر بقابلہ حفظ
و قرار کے نہیں ہے پس جب اس میں وجود ہو کہ قل للذین کفروا ستغلبون و تحشرن الی جہنم الایہ یعنی تو کافروں سے کمزور کے کہ تم عنقریب مطلع
ہو جاؤ گے اور جس کے جادے جہنم کی طرف۔ یہ دانی مجزہ ہے اور مراد اس سے کفار ہوں ہیں چنانچہ یوں ہی واقع ہوا اور اس میں ہے کہ
کانوا من قبل استغفون علی الذین کفروا فلما جاءہم ما نذروا کفروا بالایہ۔ اس سے قطعی ثابت ہوا کہ یہود کے سب منتظر بعثت حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور کافروں بت پرستوں پر آپ کے ظہور کی دعائیں مانگتے اور آپ کے طفیل دوسرے سے نعمتی چاہتے تھے

پھر بعد از موت کتاب سلامت کے نہ پچانا اور کافر ہو گئے اس سے ضرور ثابت ہو کہ تمام قوم یہود میں توریث کی بشارت ہے آنحضرت صلعم کی بزرگی و فضائل کا اشتہار قطعی تھا حتیٰ کہ اپنے پیغمبر کے بجائے آنحضرت صلعم کے نام پاک سے استفتاح کرتے تھے۔ یہ حال ہم کو قطعی معلوم ہو گیا اور یہ واقعہ ان یہودیوں کے منہ پر انکا نفل مارا گیا اور بچ صریح تھا تو سب یہودیوں نے گردن جھکائی۔ پھر اب اگر کوئی تو یہ ایک کتاب لا دے اور کہے کہ یہ توریث ہے اس میں کہیں ذکر نہیں ہو تو بالکل اس کا دعویٰ مسلم ہو گا کیونکہ جو بات قطعی معلوم ہو گئے اور اس طرح معروف و مشہور ہے اسکے مقابلہ میں کسی جاہل کا فریب دھوکا کچھ بھی نہیں کر سکتا اسی طرح جو معجزات و واقعات حضرت موسیٰ علیہ السلام یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قرآن پاک میں موجود ہیں سب اعلان و اشتہار کے ساتھ قطعی ہیں ایسا سکے برخلاف اگر کوئی شخص کہتا ہے یا کوئی کتاب دکھاتا ہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ ہم قطعی یقینی چیز کو چھوڑ کر کیسے ایک جھوٹے آدمی کی بات جس کا اس وقت وجود بھی نہ تھا مان لیں گے اور ماننے والا کیسا بیوقوف جاہل ہو گا اسی طرح جو معجزات اس حد شہرت تک پہنچے اس زمانہ میں اگر انکو کوئی نہ مانے تو وہ بالکل جاہل ہے جو اب اس طرح ایک کتاب سچائی میں عرش پر ہے اور تیکون کے سینہ میں محفوظ ہے تو جو شخص اسکو سچ نہ مانے اور کسی مؤرخ کی تاریخ پوچھ پڑھو نہ دے حالانکہ مورخوں کا دروغ و تراش و تراش اور بے پرکی اڑانا خوب معلوم تو اس شخص سے بڑھ کر کون جاہل و احمق بیوقوف ہو گا اگرچہ وہ دنیا ملعون کو بھل میں دیوچ کر خود بھی ملعون ہو گیا اور دنیا میں بڑا عزت والا ہو کیونکہ بحث دین کی سمجھ میں ہے اور دین کو اللہ تعالیٰ نہیں دیتا مگر ایسے بندہ کو جو اسکو محبوب ہو اور دنیا تو محبوب کو کلام اور مردود کو بہت دیدیتا ہے یہ اصل شریف لطیف یا در کھوتا کہ تم کو شیطانی آدمی فریب دین اور اب تم سمجھے کہ شیخ نے کہا کہ جو بات علماء و اولیاء کے نزدیک معروف ہو وہ کسی شیطان کے دوسوسہ دلانے سے نہیں ملتی ہے اور لکھا کہ شیخ ابو بکر الکاتانی نے کہا کہ میں نے شیخ جنید سے پوچھا کہ سچی حکایات جکی سچائی یقینی ہے پس حکمت سے دنیا میں جاری ہیں فرمایا کہ زمین میں یہ اللہ تعالیٰ کے لشکر دن میں سے ایک لشکر ہیں جن سے مریدوں اور آخرت کے طلب کر نیوالوں کو عبرت و تقویت حاصل ہوتی ہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب پاک سے اس پر دلیل ملتی ہے فرمایا کہ ان قولہ تعالیٰ و کلام نقص علیک من انباء الرسل الا یہ۔ قولہ و جاہل فی ہذہ الحق مجتہد نے بزرگوں کے کلام سے بھٹک کر جا بجا کہا یہ کیا ہو کہ جیسے نماز و دیگر اعمال و افعال ظاہر ہیں کوئی جسم نہیں دیکھتے ہیں لیکن فی نفس حقان ہیں اور روح و جان و قوی سے سوائے جاہل کے کوئی شکر نہیں ہو سکتا کہ وہ حقیقت میں موجود ہیں اگرچہ جسم نہیں ہیں اسی طرح الفاظ و معانی میں سمجھو پس لفظ بحسب المعنی اپنے مقام سے متصل ہے حتیٰ کہ جو کلام محض فحش و شہوت ہو وہ اپنی مستقر جنم سے اصل ہو لیکن جنہی لوگ ہی اندھے ہو گئے تو ان کو اتصال نہیں سو جتنا بخلاف اہل جنت کے کہ عجب کلام و اتصال انکو کشوت ہوتا ہے چنانچہ شیخ رحمہ اللہ نے بیان قولہ و جاہل فی ہذہ الحق۔ میں تصریح کر دی کہ ان خطابات میں ہر خطاب کے اثر میں جمال حق کا انکشاف تجکو ہوتا ہے اور موافق خطاب کے صفت کا انکشاف ہوتا ہے چنانچہ جان خطاب شان کبریائی ہے یعنی اس خطاب سے کبریائی سے خبر دی گئی وہاں بچے صفت کبریائے انکشاف ہوتی ہے اور یہی حال ان آیات کا جو جنین عزت و جلال و عظمت و قدم و بقا سے خبر دی گئی ہے اور جہاں ذات پاک سے اخبار ہے وہاں تجھے ذات صفت کا انکشاف ہوتا ہے اقول بیان اگر وہم ہو کہ یہی مراتب انکشاف کے امت کو بھی ہوتے ہیں چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا تھا کہ آپ مجھے تمام جہاں سے سوائے اپنی ذات کے محبوب ہیں اور آپ نے خطاب فرمایا کہ کوئی مومن نہیں جیتا مجھے اپنی جان سے

وہاں کے مکائد و مکر سے بچنے اور استقامت پر رہنے کے لئے اس طرح ہے کہ عمدہ باتوں پر عمل کریں اور ناکارہ و مضربا تون سے
 ہمیشہ رکھیں اور رسالت میں تو یہ بھی ضرورت ہو کہ قوم کے ساتھ ایسے برتاؤ سے یہ نتیجہ اور اسطرح معاملت سے وہ نتیجہ ہوتا ہے
 اور دونوں کا انجام ثواب وغیرہ کا بھی معلوم ہو جاتا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اگلے انبیاء کے قصص سے یہ مراد ہے کہ حضرت
 یونس علیہ السلام اسطرح مناصب ہو کر پھیلی کے پیٹ میں اور حضرت یوسف علیہ السلام نے قید خانہ خود دعا کر کے لیا پھر ایک رہا شدہ
 قیدی سے اپنا حال بادشاہ تک پہنچانے کا تذکرہ کیا اور ترجمہ کو یہ مجال نہیں ہے کہ حضرت حق جل شانہ اور اس کے مخلص محبوب
 انبیاء علیہم السلام کا تذکرہ کرے اور کچھ سمجھے مجھے اللہ تعالیٰ معاف فرماوے اس سے مراد یہ ہے کہ اسطرح تعلیم و تقویت فرمائی اسطرح
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یونس علیہ السلام کی تعریف فرمائی اور حکم دیا کہ مجھے یونس بن مہنی پر تفضیلت مت دو اور فرمایا کہ رحمہ اللہ لو طمان کان
 لیا وی الی رکن شدید الحدیث یعنی اگر میں یوسف کے برابر بہت مدت قید خانہ میں پڑا رہتا تو بلاسنے والے کا کتنا مان لیتا۔ اگرچہ
 یہ ثابت نہوت ہو اور اسی طرح امت کو انکی قدر کے موافق اگلی امتوں کے ذکر سے مستقیم و مضبوط فرمایا۔ شیخ رحمہ اللہ نے لکھا کہ اگلے
 انبیاء کے قصص سے اور ان کے دیگر موارد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تہنیت فرمائی اور امت مرحومہ کو آپ کے احوال سے تہنیت فرماتا تو دیکھنا
 چاہیے کہ سبحان اللہ تعالیٰ اس اُمت کا بھی کیا بڑا مرتبہ ہے جسکی تہنیت اُس کے بغیر کے احوال سے منظور ہوئی اقول اور نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ہی وہ کہ تمام انبیاء کے سردار ہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اپنی کبریائی کے صدقہ میں آپکی اُمت کو آپ کے پسندیدہ طریقہ
 مسنون پر فدا کر دے کہ آپ کی اتباع میں حق سبحانہ تعالیٰ کو جانیں و دینیت سپرد کر دیں اور شیخ نے لکھا کہ اس قول کی تصدیق
 کیلئے میرے پاس دلیل یہ کلام پاک ہے کہ فرمایا و وعظہ و ذکرہ للؤمنین۔ قرآن مجید کا ظاہر تو عمل کرنے والوں اور ان کے
 اعمال کی خوبی و نیکی کے لئے موعظت ہو اور قرآن کے حقائق ان لوگوں کے لئے نصیحت ہیں جنکو معائنہ سے عین الیقین حاصل
 ہو اور سبحان اللہ تعالیٰ کیسا پاکیزہ کلام ہے کہ ہر شخص اس سے اپنی حالت و سمجھ و ادراک کے موافق معرفت حاصل کرتا ہو پس
 عام لوگ تو قرآن مجید کے ظاہر سے پلٹے ہوئے ہیں اور خواہراں سکے باطن پر جان دیتے ہیں اور جو لوگ کہ ظاہر ان خاص ہیں وہ
 اس میں تخیل و تفسیر و تہلیل و تہلیل کے ساتھ ہزاروں دہان ذرہ سے کتر لکھ بے مناسبت ہیں اور واضح ہو کہ قرآن
 کی حقیقت تو صفت ازلیہ ہو تو جب حقیقت قرآن کسی پر شکست ہوئی تو صفت الحق عزوجل کی تجلی شکست ہوئی چنانچہ
 حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی واسطے قرآن میں تجلی فرماتا ہے کہ شیخ ابو یزید رحمہ اللہ
 نے کہا کہ بندہ مومن اپنی لیاقت کے اندازہ پر قرآن کے فوائد سے آگاہ ہوتا ہے تو جس نے دوسرے بندہ اپنے مثل سے سنا
 تو گویا اس نے علم حکام کو موعظت نہوت سے سنا پس جس نے حکم پر یقین سے سنا اسکا ظاہر منور و باطن نرم و خضوع و خضوع
 کے ساتھ جہت میں گرم و سینہ کھل جائیگا اور جس نے اسکو زبان خیر میل علیہ السلام سے سنا گویا وہ وحی کو حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ادا کرتے ہیں تو وہ غیب کے مطالعہ اور اسکے وعدہ و وعید کے معائنہ سے سرفراز ہوا جبکہ اپنے خواہ اس ظاہرہ
 سے بالکل بغیر ہو گا اور جس نے اسکو حق سبحانہ تعالیٰ عزوجل سے سنا وہ فنا ہو کر حقیقی صفات کیسا تھباتی بہقا حق عزوجل
 ہو گیا یعنی حق الیقین کے درجات میں علم الیقین و عین الیقین حاصل ہیں لکن ترجمہ مافی العرائس و در سراج میں قولہ و جاد رک

فی ہذہ الحق الایۃ کے تحت میں لکھا کہ حق کے معنی سے اشارہ ہے قرآن مجید کے سچے ماف روشن دلائل کی طرف جو ایمان توحید و عدل و نبوت و دارالآخرت کی تحقیق پر مذکور ہیں اور موعظت سے اشارہ ہے اس دنیا سے ضروری سفر کرنے پر اور یہاں کے حالات کی قباحت و بُرائی و رسوائی و خواری پر جس سے آدمی پر ہین کرے جیسے اندھا کسی آنکھوں والے کے بتلانے پر یقین کر کے ہاتھ بڑھا کر نجاست کو نہیں چھوتا ہے یا سانپ کو سری سمجھ کر نہیں پکڑتا ایسے ہی رسول علیہ السلام کی موعظت سے مومنین کا حال ہے کہ آخر میں سے خود رسول رسول اور آنکھوں والے ہو جاتے ہیں اور ذکر سے ان اعمال کی طرف اشارہ ہے جو دارالآخرۃ میں نافذ ہیں اور لکھا کہ جب اس حد تک اللہ تعالیٰ نے عذاب ڈر سنایا اور ثواب کا وعدہ دیا اور ترغیب و نصیحت کو کامل فرمایا تو آخر میں حجت کو ختم فرمایا بکلام ابد اور اسکے ضمن میں دلیل تحقیق وعدہ و وعید فرمائی کہ خالق خود غیب جاننے والا ہے تو سب حق ہے چنانچہ فرمایا۔
وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ۝

اور کہدے ان کو جو یقین نہیں کرتے کام کئے جاؤ اپنی جگہ ہم بھی کام کرتے ہیں
وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ ۝ وَ لِلّٰہِ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ
 راہ دیکھو ہم بھی ماہ دیکھتے ہیں اور اللہ کے پاس ہے چھپی بات آسمانوں اور زمین کی
وَالِیْہِ یَرْجَعُ الْاَمْرُ کُلُّہٗ فَاَعْبُدُوْہٗ وَ کُلٌّ عَلَیْہِ وَاٰتِیٰتُ رَبِّکَ
 اور اسی کی طرف رجوع ہو گا سارا سوا اس کی بندگی کر اور اس پر بھروسہ رکھو اور تیرا رب
یَغَافِلُ عَمَّا لَعْمَلُونَ ۝
 بیخبر نہیں جو کام کرتے ہو

۱۔ اور کہدے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ **لِلَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُونَ**۔ ان لوگوں کو جو ایمان نہیں لائے یعنی قرآن مجید و اسکے احکام پر تیری رسالت کی تصدیق کر کے۔ **اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ**۔ کام کئے جاؤ اپنی حالت پر شعبہ کی قرآن میں مکانات بلوط چھپے ہو اور قنادہ نے کہا یعنی ساز لکھ اپنے ٹھکانوں پر اور مقصود یہی ہے کہ جس حال پر پہنچتے ہو اسی پر چلے چلو اور یہ حکم دنیا و دینا ہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے شیطان کو حکم دیا۔ و استغفر من استغلت منہم بصوتک اہلب علیہم غیاب الایۃ۔ اور مراد اس سے سخت تہدید ہے یعنی نصیحت سے راہ پر آنے سے لایوسی ہے تو عذاب الہی کے منتظر ہو۔ **اِنَّا عَمِلُونَ** ہم بھی اپنے اعتقاد و توحید و طاعت پر کام کرتے ہیں جیسا ہم کو پروردگار نے حکم فرمایا ہے **وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ** اور انتظار کرو اس شر کا جو تم کو نافرمانی کرنے کی صورت پر وعید کی گئی ابن جبر نے کہا کہ ان وعدوں کا جو دنیا کی زینت دکھلا کر تم کو شیطان و وسوسہ دلاتا ہے **اِنَّا عَمِلُونَ**۔ ہم بھی منتظر ہیں کہ پروردگار نے جو ہم کو نیک عہد دیا وہ اسکے فضل سے حاصل ہوا اور تم خواہ ہو جاؤ جیسے فرمایا قل للذین کفروا ستغلبون و تحشرن الیٰ جنم الایۃ۔ اہم بھی تمہارے بد انجام و عذاب کے منتظر ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اس سورہ پاک کا فائدہ تمام اسرار کا جامع مجموعہ ذکر فرمایا بقولہ۔ **وَالِیْہِ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ**۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہو جو غلوں سے غائب آسمانوں و زمین میں اور مراد اس سے علم ہے یعنی غیب کا علم اللہ تعالیٰ ہی کیلئے مخصوص ہے اور انجملہ غلوں میں سے ہر ایک کا انجام کہ وہ سعید ہے یا شقی ہے اگرچہ بافضل کا فرد بدکار ہو اسی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار قریش و عرب کے حق میں موافق حکم کے انتظار کیا اور یوں نہیں کہا کہ تم بہت

جہنمی ہوا اور دیکھو جب بعض احیاء عرب نے بعض پرہیزگار صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بڑی تکلیف کے ساتھ غدر و بدچمدی سے قتل و شہید کیا تو آپ نے رنجیدہ ہو کر ان کے حق میں لعنت فرمائی اور بد دعا کی کہ ہمیشہ کیلئے رحمت الہی سے دور ہوں اور یہ اس طرح ہوگا کہ وہ کفر و شرک و نفاق پر مرین تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ایسے کہ من الامم شی الا یہ اور وجد ہی ہو کہ غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے رابوہب و ابوہل و غیرہ کو ارشاد و ہدایت کر سکا حکم پزیر صلعم کو دیا و لیکن غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہو اور فائدہ اس میں یہ تھا کہ انہیں رحمت پوری ہو اور مومنوں کے درجات اس کام میں بلند ہوں جہاں کافروں کی اینداز اٹھاتے تھے اور کبھی اپنے حبیب مصطفیٰ سید الانبیاء علیہم السلام کو بعض احوال غریبے واقف کر دیا ایسا سطلے ایک مرتبہ جب ابوہل نے آنحضرت صلعم سے یہودگی کے ساتھ تسخیر کیا اور کہا کہ یہی کتاب ہے جو مجھے نہ مانے وہ جہنمی ہوگا حالانکہ یہ فیض و ذلیل ہو اور اپنے آپ کو اس ملعون نے اللہ تعالیٰ کے نزدیک معظم و مکرم سمجھا اس گمان سے کہ وہ سردار و رئیس بنایا گیا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اس میں کچھ شک نہیں اور تو بھی ایک جہنمی ہو پس یہ کلمہ آپ نے بعد مطلع ہونیکے فرمایا اور اس مقام پر تمام نصیحت و پند و ترغیب و ترہیب و تعلیم و ارشاد فرما کر فرار ہو کر مکرم صلعم کو انتظار کا حکم دیا اور یہ سخت تنہا ہو کر پھر علم غیب اپنے واسطے مخصوص فرما دیا جس سے معلوم ہو گیا کہ اس ہدایت کا مفید ہونا بیشک لے ہوگا انکا علم خالق عز و جل ہو اور انتظار عذاب ہے جو کچھ واقع ہوگا اس سے حق عز و جل خیر ہے چنانچہ بڑا مگر وہ مسلمان ہو گیا اور کچھ لوگ عذاب میں مبتلا ہوئے انتظار کے بعد گرفتار ہوئے بحکم قولہ قل للذین کفروا ستمتعون الا یہ - اگرچہ شان نزول اسکا یہود کے حق میں بیان ہوا ہے اور ایسا سطلے حضرت سید عالم صلعم نے واقعہ بدر کے روز کفار مقتولین ابوہل و غیرہ کو فرمایا تھا کہ ہل و جہنم با و عدلکم تھا کیونکہ تم نے وہ عذاب پایا جو تم کو تھا لے رب عز و جل نے قرآن قرے و عید فرمایا تھا پس عید (انتظار میں ہی نہ تھا کہ ان پر خواہ غواہ عذاب ستیصال آدینکا جیسے قوم مدین کے ساتھ واقع ہوا تھا اور یہ بھی سمجھو کہ وعدہ انتظار سے یہ ضرور نہیں کہ دنیا میں ظاہری عذاب ان پر نازل ہو جائے جو کفر پینے رہیں بلکہ انتظار کیلئے ملت قلیل بھی زندگی ہو اور عذبت ہو سکا حکم حدیث صحیح میں ساٹھ برس تک خود مذکور ہے پس حال یہ ہوا کہ پہلے ترغیب و ترہیب فرمائی پھر سخت خوف و ناک قطعی فیصلہ کر دیا کہ اے رسول حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کہے کہ اچھا اگر میری ہدایت پر اپنے خالق عز و جل کی توحید و اطاعت نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ کی وحی قرآن سے تم کو انکار ہے تو اپنی حالت پر کام لے جاؤ اور ظاہر ہے کہ ان کا کام مستوجب غضب الہی تھا کہ صریح شرک و ظلم کرتے تھے اور میں اور میرے اتباع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہم سب اپنے اعتقاد پر یقینی بوجی و حکم الہی عمل کرتے ہیں اور دونوں کے انجام و نتیجہ کا تم بھی انتظار کرو ہم بھی انتظار کرتے ہیں دیکھو کون سچا ہوتا ہے اب ہا کہ تک انتظار کریں تو اسکا وقت قطعی ہی چند روزہ زندگی کے بعد وقت موت ہو اور اللہ تعالیٰ کے غیب میں شاید بعضوں کیلئے درمیان میں وقت ہوا ہے اضع ہو کہ آیات پاک کا حکم تا قیامت سب کے لئے جاری ہو تو اب اس وقت میں رسول اللہ صلعم کا نصیحت کرنا عموماً ہر شخص پر ثابت ہو جبکہ قرآن پاک ناطق ہے اور احادیث صحیحہ ظاہر و باہر میں پس اسی طرح نرمی و دجائی سے تمام اقوام کو عموماً نصیحت ہو خواہ وہ قوم یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا اہل ہندو ہوں یا اہل اسلام ہوں سب پر اللہ تعالیٰ کی یہ رحمت نازل ہو ذرا تامل سے انصاف کی نگاہ سے انجام پر غور کریں اور پہلے ہی سے نفرت و کراہت کر کے آنکھیں بند نہ کریں اور دل سے جھگڑا ہو جانا چھوڑ دیں کیونکہ کسی کھلی اور سچی بات کو جب دشمنی کی نگاہ سے دیکھو تو آدمی پر خراب خیالات چھا جاتے ہیں کیونکہ

اُسے پہلے ہی سے جھگڑا لوپن کی خراب خصلت کو اپنے دل میں جگہ دیدی تھی اور دیکھو خالق عزوجل کی بندگی تو مانت مانت فرض ہی
اور اسی کی وحدانیت سب کے نزدیک مسلم ہے پھر ایسی بات جس پر سب متفق ہیں کیوں چھوڑتے ہو اور جب اُسے پیدا کر دیا تو اسکو ضرور
قدرت ہو کہ پھر جس طرح چاہے زندہ کرے اور آخرت میں بعد موت کے آرام دے یا سزا دے اور یاد رکھو کہ اگر نہ مالو گے اور اسی طرح
ہٹ کر کے اپنے خالق کی نافرمانی کئے جاؤ گے تو اچھا یہی چند روز انتظار کرو دیکھو کیا خراب انجام ہوگا اور خالق عزوجل کا علم
توحیداً ہی سب غیب اس طرح صاف ماحرور و شن ہے کہ مخلوق کا وہم و گمان نہیں پہنچ سکتا ہے اور خود صحیح فرمایا **وَاللّٰہُ**
یُتَجِّعُ لَہُمُ کُلَّ شَیْءٍ۔ اور امرا لکل سی کی طرف راجع ہوتا ہے اور فرق درمیان خلق و امر کے قولہ تعالیٰ **الَا لہ الخلق والامر**
کی تفسیر میں ہے۔ اور بعض نے لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ تمام مخلوق کا امر سب بالکل دنیا و آخرت میں ہی کی طرف رجوع ہوتا ہے یہ جمہور کی
قرأت پر حج بصیغہ معروف پر ہو اور امام نافع و حفص کی قرأت بصیغہ مہول پر حج بضم یا و فتح جیم یعنی راجع کیا جاتا ہے اور فاعل
حق تعالیٰ حضرت خالق الخلق والامر ہو اور اشارت یہ ہو کہ مخلوق کو جس حکمت بالغہ سے اسنے اپنے امر سے مخلوق فرمایا اسکا مرجع آپکی
طرف ہو یا وجود ان تمام ظاہری اسباب سامان کے وقوع اسی طور پر ہوگا جسکو اسکا علم محیط ہو حتی کہ بغیر مرجع کی تمام کوشش
کمال شفقت سے اور واضح دلائل و حجت سے کافروں کے حق میں بیکار ہوگی اگرچہ کوشش کا ثواب عظیم پیغمبر کو ضرور ملیگا۔
اور ازل میں جو سعید ہے وہ سعادت پر کام کرے گا اور انجام اسکا نیک ہوگا اور جو شقی ہو وہ کیسا ہی نیک بنے مگر انجام اسکا
شقادت ہو و نمودیا لشدن الکفر والشقاۃ۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں تسلی فرمائی کہ کافروں و مشرکوں و منافقوں کے انکار
و ہٹ سے کمال رحم و شفقت کی وجہ سے غمناک ہوں اور انکی ایذا پر بھی صابر رہیں اور اگر وعدہ عذاب نیا میں بظاہر واقع
نہ ہو تو اسکو علم الہی پر حوالہ کریں اور خود فرما ہر داری پر قائم رہیں لہذا فرمایا۔ **فَاَتَعْبُدُنَّ مَا وَکُلَّ شَیْءٍ عَلَیْکَ**۔ یعنی جب غیب
کا جاننے والا وہی تیرا رب ہے اور امر کا مرجع اسی کی طرف ہو جسکے اعتقاد سے انتظام جزا و سزا کی طرف توجہ نہ کرنی چاہیے تو جسکو لازم
ہے کہ اسکی عبادت پر قائم رہے یعنی جس طرح تجھکو حکیم ہے اس پر تقسیم رہ اور مخلوق کو اچھی تدبیر و طریقہ سے ہدایت فرما رہ اور اللہ تعالیٰ
پر توکل کر لینے تمام امور میں اسی پر بھروسہ کر کہ وہ تجھے کافی ہو امید ہو کہ تیری ہدایت سے اہل سعادت خالص حید پر عبادت
کرنے کے واسطے امن پادین اور اہل شقاوت غار ہوں کہ اہل طاعت کو ایذا نہ دینے پادین۔ **وَمَا رَبُّکَ بِغَافِلٍ عَمَّا**
تَعْمَلُونَ۔ قرآن نافع و ابن عامر و حفص میں قتلون صیغہ خطاب بالنا ہے یعنی اور تیرا رب کبھی غافل نہیں ہو ان اعمال سے جو
تھم کرتے ہو اگر غافلین فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے صحابہ و مومنین ہیں تو انکو انکی استقامت و اعمال خیر پر خوشنودی ظاہر فرمائی پس جس
الثواب کی بڑی امید ہوئی اور اگر غافلین عموماً سب لوگ ہیں تو مراد یہ کہ ان میں سے نیکوں کو نیک ثواب ملیگا اور بدوں کو عذاب
میں گرفتار کر لیا جاتی انہ نے بھلوان بیا تحتیہ صیغہ غائب پڑھا تو ظاہر یہ تدبیر اہل کفر کو ہے یعنی اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے شکر ہو کر
کافر لوگ جو کچھ دنیا کی غواہش اسکی کوشش میں کمال مذیت کرتے ہیں اور عاقبت واسکے سامان سے اعراض کئے ہوئے بالکل دنیا ہی
پر تھکے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے اعمال سے غافل نہیں ہو بتیہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیفیت دنیا بسر کرنے میں یہ تھی کہ سوا
ایک سنی اور بدھنی کے اپنے پاس کچھ نہیں رکھتے تھے ایک در ایک شخص کو چلو سے پانی پیتے دیکھا تو اسکو بھی ایک فقیر کو دیدیا کہ کچھ حیات
نہیں ہو اور ایک دزد میدان میں ایک چھرسر کے پیچھے نکیہ کر کے سورہ شیطان نے کہا کہ اے عیسیٰ تم دنیا کی آسائش کی طرف

بھٹکے تو سر سے پیٹے سے نکال کر اسکی طرف پھینکا اور فرمایا کہ لے یہ مع دنیا تیرے لیے ہی بالجملہ عیسائی ہر نیکار نہیں کر سکتے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے پاس دنیا کی متاع میں سے کچھ نہ تھا اور انکار ہر دلقوی نہایت معروف و مشہور ہی کہ اگر کوئی انکار کرے تو جھوٹا ہو اب نگاہ یہ حال سنی جس سے تھا کہ دنیا جملہ ملعون ہو انھوں نے آخرت چاہی تو جو لوگ آخرت سے شکر اور محض دنیا کی خواہش آرام و آسائش میں سرگرم اور اسی کا نام تہذیب کہتے ہیں کیونکہ آنحضرت کی راہ پر ہو سکتے ہیں اور شیطان نے انکو ہکا دیا کہ وہ تمھارے لئے لغار ہو گئے اور سارا عذاب تمھاری بد اعمالیوں کا اپنی گردن پر لے لیا لا حول ولا قوۃ اسقدر نا سمجھی کہ ایسا کر کے دنیا کا مہضو لکھی و ملعون ہونا بھی لوٹ دیا پس کچھ بھی شک نہیں ہو کہ حقیقت میں حضرت عیسیٰ کے متبعین تو اہل اسلام ہیں جو دنیا سے ہی طرح اعضاء کرنے پر کوشش رکھتے ہیں اور واضح رہے کہ جن لوگوں نے یہ بتان باندھا کہ اسلام میں تعلیم ہی کہ کوشش و تدبیر مت کر دو فقیر و محتاج ہو جاؤ اور ذلیل بنو۔ یہ بالکل غلطی و محض نادانی ہو اسی آیت میں دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو توکل کا حکم ہے تو کیا آپ لوگوں کو ہدایت کر نیسے باز رہے یا جہاد نہیں کیا یا انتظام نہیں کیا بلکہ توکل تو ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنے کا نام ہو اور کیا خلفاء راشدین و مہدیین اتنی بڑی زبردست سلطنتوں کے حاکم نہ تھے پھر کیا ہے تجارت نہ کرتے یا انتظام نہیں کرتے تھے و لیکن آخرت پر انکو پورا یقین تھا تو رعایا و مخلوق کو آرام دیتے اور بے کار و دست و پاں و جواہرات کو کچھ نہیں سمجھتے صرف بقدر کفایت اس میں سے لیتے اور برابر لشکر و دن کو آراستہ کرتے تھے لہذا یہ بتان باندھنے والا محض جاہل ہو پتہ یہ ہے کہ آدمی میں بدن و روح و دونوں کی صفات الگ الگ ہیں بدن کا اقتضائے تو کھانا طرح طرح کا مزے دار و لذت مند بہت بھر کے پوٹا ہونا سونا و کمیلنا و جماع کرنا و تصویریں بنانا اور گلاب کا پھول جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اسکو چھوڑ کر اپنی اوقات نقش بنانے میں ضائع کرنا اور اس سے حماقت کیسا تھ خوش ہونا یہ سب بیوقوف جانور دن کے کام میں لہذا اسلام تعلیم کرتا ہو کہ بدن سے جانور دن کے کام مت لو بلکہ کھاؤ پیو عبادت کرو اور دنوں پہ گری سیکھو اور سمجھ لو کہ یہ بدن بعد چند روز کے ایک گڈھے میں ایسا سڑ گیا کہ اسکی بد بو سے تابہ ہوگی اور کیڑوں سے دھیندا و شوار ہوگا ورنہ آؤ یگا تو اس بدن سے ایسے نیک کام لو کہ تمھارا ثواب باقی رہے مخلوق کو آرام و مفلس محتاجوں کو بچے اپنا بیج لوگوں کی خدمت کرو جانور دن کی طرح کھانے پینے جماع کرنے میں عمر برباد مت کرو۔ اب ہی روح تو اسکی صفات علم و معرفت و غیرہ ہیں لیکن عام مخلوق تو اسکو ایسے علم سکھلاتے ہیں جس سے ایسی دولت ملے کہ خوب بدن کی ترتیب پرورش ہو اور اسلام سکھلاتا ہو کہ روح کے کمال ایسے صفات علم و معرفت سے پیدا کر دے کہ باقی وظائف ہو اور صبح اشرف ہو اسکو بدن کے تابع مت کرو بلکہ بدن کو روح کے تابع کرو حتیٰ کہ بدن سے وہ کام لو جس سے روح کو تقویت و صفائی و کمال حاصل ہوتا ہو اور بدن کے نقصانات سے مت ڈرو کہ وہ آخر فنا ہو بنو الاء اور اللہ تعالیٰ نے صریح وعدہ فرمادیا کہ وقت موت مقدر ہے اس میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی ہو۔ بالجملہ جو کوئی اسلام سے خارج ہو اس سے نبض الہی عزوجل کچھ قبول نہ ہوگا اگرچہ وہ دنیا میں بڑا عقلمند ہو اور آسمان زمین بھر سونا و جواہرات خیرات کیا کرے اب میں اہل بیان کو فائدہ آیت سے آگاہ کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر مضبوط ہوں اور دنیا کی زندگی پر فریفتہ نہ ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم ہوں اور استقامت اختیار کریں اور اسی راہ پر تمام پھیر گزرے خواہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں یا کوئی اور ہوں سمجھو کہ اسلام تعلیم کیا اور جب یہ بات واضح ہو گئی کہ روح باقی ہے

اور بدن تابع ثواب اس نامہ میں مسلمانوں نے بسبب ضعف یقین و ضعف ایمان کے تمام اوصاف روحی ضائع کر دیئے حتیٰ کہ
ادنیٰ اوصاف جودن کی شرکت سے ہیں جیسے صدق و حیا و عفت و ترحم و جوانمردی و شجاعت سب محروم ہو کر غیر قوموں کے
مقتدری ہو گئے ناقلاً بشر و ذوالنہر تعالیٰ سے اور اپنے آپس میں اصلاح کر دینہیں (سوقت میں کچھ اسباب ایسے جمع ہو گئے ہیں
کہ اکثر مسلمانوں کی نظر پھسلتی اور انکو وہم پیدا ہوتا ہے اور بہت سے لوگ جو کورباہی و ملن و دل سے کافر مگر ظاہر میں دنیا کے
عروج کے ساتھ مسلمانوں کے بھیس میں ہو کر اہل اسلام کو بہکاتے ہیں تو بد بخت لوگ بالکل ان کے ساتھ بے ایمان ہوتے
جاتے ہیں اور اسکا علاج اسوجہ سے دشوار ہو گیا کہ طبیعت سرکش دنیا کی طرف خواہ مخواہ راغب ہوتی ہے اور علم دین مسلمانوں
میں سے اٹھتا چلا جاتا ہے اور ایسے ضعف ایمان و اس جہالت پر طرہ یہ ہو کہ عوام لوگ دین کی بات سننے سے گویا ہرے ہیں اور علماء
اپنی معیشت کی فکر میں انکو صاف توحید سکھانے سے گویا گونگے ہیں پھر ایسی قوم میں ماتحت ہیں کہ ان کو دنیا بھر پور دیدی
گئی ہے پس جو سعید کہ نصیحت سے اور فلجان دور کرنا چاہے اسکو زیادہ غرض کی ضرورت نہیں ہو صرف اسل مرکو دیکھئے کہ جس
قوم پر قلمند ہونے کا گمان ہوا ہے اپنی عقل سے ایسی دانائی دکھلائی جو باقی و آخرت کیلئے مفید ہے یا فانی اور فقط بدن کی پرورش
میں مفید ہے پس صاف ظاہر ہے کہ ملک یورپ کی قومین معرفت و توحید الہی و باقیات صالحات میں سے جو روح کے کمالات ہیں
کچھ بھی نہیں کہتے ہیں اور تجارت و دلیل و تار برقی و کلین وغیرہ سب فانی بدن کے عیش و تنعم کیلئے ہیں تو صاف معلوم ہو گیا
کہ انکو عقل نہیں بلکہ حواس بدنی میں تیزی ہے پس آدمی اب خود اپنے نفس کے لئے راہ اختیار کرے اگر اسکو دنیا سے فانی اور
بدن کی پرورش جو عنقریب مٹ جائیگا منظور ہو تو انکی پیروی کرے اور اگر روح باقی اور دارالآخرہ باقی و نعمت سے باقی
کی خواہش منظور ہو تو جوانمردی کے ساتھ اللہ تعالیٰ خلاق علیم کے رسولوں و انبیاء علیہم السلام کی اتباع کرے اور خود حق تعالیٰ
سے پارہ پانزدہم سورہ نبی اسرائیل میں صاف یہ مضمون فرمادیا ہے کہ جو کوئی دنیا چاہے ہم اسکو دینگے مگر چند روز کے بعد
مر کر عذاب کے سوائے کچھ نہیں پاویگا اور جو آخرت چاہے اور ایمان کے ساتھ نیک کام کرے جیسے کہنے چاہیے ہیں تو اسکی
کوشش کا شکریہ ہوگا اللہم اجعلنا منین و ثبتنا علی الایمان و وقفنا لما تحب و ترضی ربنا واللہ تعالیٰ عیب الداعین و ہو
ارحم الراحمین فادع لا عبد اللہ بن امام احمد و ابن الفریس و ابن جریر و ابوالشیخ نے اپنی اسانید کے ساتھ حضرت کعب احبار
رحمہ اللہ سے روایت کی کہ توریت کا شریع دہ ہے جو سورہ انعام کا شریع ہے اور توریت کا خاتمہ یہ سورہ ہو و کا خاتمہ یعنی
اللہ غیب السموات والارض لایہ ہو۔ واضح رہے کہ کثافت نے اور اسکی تبعیت میں بیضادی نے یہاں ایک حدیث لکھی کہ جو کوئی
سورہ ۷ و ۸ پڑھے اسکو دس گونہ ثواب ان لوگوں کی تعداد پر ملیگا جو نوح پر ایمان لائے و جنہوں نے نہ مانا اور اسی طرح
ہو و و صارج و شعوب و لوط و ابراہیم و موسیٰ پر جو ایمان لائے اور جو کافر ہوئے اور قیامت میں وہ اہل سعادت سے ہو گا
سراج میں کہا ہے کہ یہ علم حدیث سے ناواقف ہی ہو یہ حدیث نہیں ہے بلکہ کسی نے بنا کر اسکو حدیث کہا ہے امام ابن الجوزی نے
کہا کہ موضوع یعنی بنائی و گڑھی ہوئی ہو۔ فاحفظوا اللہ تعالیٰ اعلم فی العرائس قورہ و اللہ غیب السموات والارض۔
اشارات سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ ارواح و ابدان کے غیب سے واقف ہے پس وہی خالق علیم ہے کہ اُسے کس طرح و بدن
کو اسطرح مرکب کیا کہ روح میں علم ذات کے اسرار و قلب میں علم صفات کے اسرار ازل سے و ولایت فرماتے کہ جب دنیاوی

ظہور میں اس علم کا طلوع ہوا تو روح قوی وغالب بصیر و دانای ہوئی اور بدن اسکا تابع ہو کر معرفت میں کامل ہوا اور وہی مومن ہوا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و سنت پر مستقیم ہوا اور وہی جانتا ہے کہ کس روح و بدن کو اس طرح مرکب کیا کہ روح تاریکی و جہالت میں ہو اور بدن قوی و مضبوط و حواس کا تیز و دنیا کی زمینت میں کامل ہو تو روح مضحل ہو گئی اور بدن غالب ہوا اور حواس کی تیزی سے دنیا کی لذتیں و مال و متاع و شوکت و شہمت حاصل کرنے میں قوی ہوا اور روح و عقل بالکل بے نور و آخرت سے کور و نابینا رہا۔ اور کھاکہ غیب السموات وہ بھی ہیں جو ملائکہ کے قلوب میں مقادیر کے علوم ہیں کہ قضا و قدر کے نام سے ہند و ن کے افعال پر جاری ہوتے ہیں اور غیب الارض وہ علوم و معارف ہیں جو اہل معرفت و صدق و ایمان کے دلوں میں مضمر و پیدا ہوتے ہیں قولہ والیہ یرجع الامر کلہ امر بیان اور اح ہیں جو اپنی سوادت کے اندازہ پر صفات و ذات کی طرف اسجہ ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کی طرف راغب فرمایا بقولہ فاعبدہ کیونکہ جب ہی کا بندہ ہوا تو ہر چیز سے آزاد ہوا اس سے توحید پیدا ہو گئی جس سے تخرید پیدا ہوئی اور تخرید سے تفرید اور اس سے ذات و صفات میں محو ہوا اور اس مقام سے وہ مخلوق کبھی فنا نہ ہوگا اور بل برہنوں و آرام میں باقی رہیگا قولہ و توکل علیہ یعنی وہی تجھے کافی ہے اسکے قمر سے اسی کے نطف کی طرف اور اسی سے اسی کی طرف راجع ہو ہیوا سطلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعدو ذکب منک تجھ سے تیری ہی طرف پناہ لاتا ہوں۔ ہر عورتی رہنے لگا کہ قولہ اللہ غیب السموات یعنی اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہو غیب تو جو بندے اپنے مولیٰ کی قبولیت و قرب میں ہیں وہ بھی جان تکہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اسرار و غیبات سے واقف ہوتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اپنے شہوات و خواہش کچھ بھی باقی نہیں رہی اور نہ ان میں نفس و دوس اس کا مطالبہ ہو پس بلا وجود کے انکا وجود ہی اور بلا شہود کے انکا شہود ہے بلکہ قبضہ قدرت الہیہ میں انکا انقلا ہے برائے حدیث انما سمعہ الذی یسمع بی۔ اور اشارہ آیت تعالیک فی الساجدین پس ہے نہ ہے ہیں اور نہ دے دے نہیں ہیں بلکہ اندازہ وجود کے دے ممکن ہیں اور اندازہ اتحاد کے انکا وجود دے نہیں ہیں۔ اقول یہ مقام بالکل عوام کی فہم سے باہر ہے صرف ارشاد فائدہ یاد رکھیں کہ جو مقولہ صوفیہ فنا فی اللہ کا مشہور ہے اس سے یہ مراد ہے کہ وصول و قرب الکو خود و دستا دیکھنا وغیرہ خواہش نہیں ہیں اور دے عجب نعمت و مشاہدہ ہیں کہ گویا تمام مخلوقات آسمان و زمین سب انکے قبضہ قدرت میں ہو حالانکہ خود کچھ حرکت نہیں کر سکتے ہیں بلکہ جو ارادت اللہ تعالیٰ چاہے وہی ہوتا ہے مگر وہ خود وہی بندے ہیں چنانچہ مولانا بحر العلوم نے شرح شری میں شیخ اکبر کے فصوص و فتوحات وغیرہ سے یہ مقام مشرح لکھ دیا ہے کہ ممکن کبھی قدیم و واجب الوجود نہیں ہو سکتا پس یہاں انقلا ہے لہذا ہیتہ نہیں جیسا کہ عوام کا زعم ہے۔ قال شیخ اور یہی لوگ اہل غیب ہیں کہ جو اپنی ذات سے غائب ہو گئے ہیں نہ ان کو اپنے نفس کیلئے کوئی حظ ہو اور نہ مخلوق کو انکی طرف کوئی راہ ہے کیونکہ ہے تفرقہ سے نکال کر عین الحق میں پہنچ گئے ہیں جہاں کسی عبارت و کلام کو گنجائش بیان نہیں ہے اور نہ اس حال کو زبان ادا کر سکتی ہو اور بعض نے لہا کہ قولہ الیہ یرجع الامر کلہ سب کا وہی مرجع ہو کیونکہ وہی سب کا مبداء تھا۔ فاعبدہ۔ اپنی خواہش نفس کو اپنی ذات سے ساقط کر دے اور ادب و طریقہ سنت کے ساتھ حکم الہی بجالانے پر قائم و ثابت ہو تو کل علیہ جسکی کفایت ہماری طرف سے ہی ہیں تو کچھ اہتمام مت کراد جسکا نتیجہ حکم ہے اسکا اہتمام کر دے تاکہ بظاہر عا یملون کیونکہ اسکو غفلت ہوگی جسے مقصد کر دیا کہ تو مقدر کام اس طرح کر گیا کہ اس سے کم پیش آدمی کی مجال نہیں ہو اور تو اس سے اپنی آخری سانس پر ملاتی ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب

سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ

اس سورہ شریفہ کی خوبیاں و فضائل خود نص قرآنی سے ثابت ہیں و مقام نزول و شان نزول کا بیان یہ ہے کہ بعض کے قول پر ہجرت کے وقت مکہ معظمہ مدینہ منورہ کے درمیان نازل ہوئی اور اکثروں کے قول پر کہ معظمہ میں نازل ہوئی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک نص یہ ہے کہ چار آیات کے سوائے باقی سب کی ہے اور ادرج و اسحاق یہ ہے کہ پوری سورت مکہ ہی پر اور اسی پر سراج و غیرہ میں بھی جزم ہے اور شیخ امام حافظ نے کہا کہ وہ مکہ ہی قرطبی نے علامہ سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بظاہر یہ کیا فرمایا و انکی قوم کے وقائع کو مکرر سلو و نظم سے بیان فرمایا کہ درجات بلاغت میں عجاظہر ملک ہو اور سورہ یوسف کو مکرر نہیں فرمایا۔ مگر کفار منکرین میں سے کسی نے مکرر و غیر مکرر کسی کے مقابلہ کی قدرت نہیں پائی۔ اس سورہ میں ایک سو گیارہ آیات ہیں اور ایک ہزار نو سو پچیس کلمات ہیں اور سات ہزار ایک سو پچتر حروف ہیں قال حافظ درودی تعلیمی و غیرہ من طریق سلام بن سلیم و یقال سلیم الدین دہستری کہ عن ہارون بن کثیر و قد نص علی جہالتہ ابو حاتم عن زید بن اسلم عن ابیہ عن ابی امامہ عن ابی بن کعب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علوا ارجاءکم الحدیث یعنی اپنے مملوکوں کو نعلام و باندیوں کو سورہ یوسف سکھلاؤ۔ کیونکہ جو کوئی مسلمان سکھ پڑھے یا اپنے اہل کو سکھلا دے یا اپنی مملوک کو سکھلاوے تو اللہ تعالیٰ اس پر موت کی سکرات کو آسمان کو دیکھا اور اس کو ایسی قوت عطا فرمادے گا کہ کسی مسلمان پر جس قدر کچھ اس کے اسناد میں سلام بن سلیم ایسا شخص ہے کہ اس پر اعتماد نہ تھا و خود نہیں ہے اسکی روایت مندرجہ کردی تھی اور ہارون بن کثیر کو شیخ ابو حاتم نے صاف کہا کہ یہ مرد مجہول ہے قال حافظ اسوجہ سے تو یہ روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ اسکی ہناد و بالکل ضعیف ہے و قول یعنی ابو امامہ و ابی بن کعب تو صحابی ہیں انکے سوائے باقی راوی سب ضعیف ہیں اور میرا خیال یہ ہے کہ شاید صحیح نسخہ میں یوں ہو گا عن ہارون بن کثیر عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ کہ زید بن اسلم کے صنف میں تامل ہے کیونکہ انکی توثیق مسدود ہے و اللہ اعلم۔ پھر شیخ نے لکھا کہ حافظ ابن عساکر نے اسناد کا متابہ ذکر کیا۔ کئی وجہ سے اول من طریق القاسم بن الحکم عن ہارون بن کثیر یعنی سلام بن سلیم کی تھویت ہوئی اور رہی تھویت ہارون بن کثیر تو دوسرا طریق لکھا یعنی شباہ عن محمد بن عبد الواد النضری عن علی بن زید عن جلعان۔ اقول شباہ یعنی ابن سوار اور قولہ علی بن زید عن جلعان ایسا ہی اس نسخہ مطبوعہ مصر میں ہے اور میرے نزدیک خطائے کاتب ہے صواب علی بن زید بن جلعان ہے اور غیر صحت بھی منکر الحدیث ہے پھر تیسرے طریق کو لکھا عن عطاء بن ابی میمونہ عن ابن جہش عن ابی بن کعب۔ اقول مقصود اس سے تھویت زید بن اسلم یا عبد الرحمن بن زید ہے اور زید بن جہش اصحاب بن مسعود رضی اللہ عنہ سے محدث تھے ہیں اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی متابعت مقصود نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ رح نے ان طرق کے بیان کے بعد لکھا کہ یہ روایت جملہ طرق سے منکر ہے اور لکھا کہ بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا کہ یہود کے ایک گروہ نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ یہ سورہ شریفہ آپ اپنی قوم پر تلاوت فرماتے ہیں تو سب مسلمان ہو گئے کیونکہ جسطرح انکے پاس یہ قصہ تھا اسی کے موافق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی سے سنایا تھا۔ شیخ نے کہا کہ یہ روایت کائنات کی عنایت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اقول یعنی کبھی ضعیف الحدیث ہیں لیکن میزان میں مذہبی رح کے بیان سے ضعف میں بہت شدت ظاہر ہوتی ہے واللہ اعلم سراج میں من الممت لایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا

کہ آپ ہم سے یعقوب انکی اولاد و یوسف کا حال بیان فرمادین تو یہ سورہ نازل ہوا قول روایت کی توجیہ آتی ہے کیونکہ سورہ کے مکیر ہونے پر گویا جبار بن جبریل سے روایت ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا تو آپ قوم پر تلاوت فرماتے تو قوم نے کہا کہ ہم امیدوار تھے کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا قول اللہ نزل الحسن الحدیث کتابا متشابہا مثانی تشعیر منه لآیت۔ پھر قوم نے کہا کہ ہم امید رکھتے ہیں کہ آپ ہم کو غفلت سے بیدار کرتے تو نازل ہوا قولہ الم یان للذین آمنوا ان تفتح قلوبہم لکما تشر قوم نے عرض کیا تھا کہ آپ ہم سے مفید حالات سائقین بیان فرمائیے (یعنی جس سے اللہ تعالیٰ کی محبت و ایمان کیواسطے نیصوت و عبرت ہو) تو یہ سورہ مشریف نازل ہوا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع ہے اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا رحم والا مہربان ہے
الْعَرَفَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ
 قرآن عربی زبان کا شاید تم بدجو ہم بیان کرتے ہیں یہ اس بستر بیان
فَرَأَانَا عَمَّ بَيَّنَّا لَكُمُ الْقُرْآنَ الَّذِي نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ۝
 اس واسطے کہ بھیجا ہم نے تیری طرف یہ قرآن اور تو تھا اس سے پہلے البتہ
يَحْكُمُ أَوحَيْنَا إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ
الْغَافِلِينَ ۝

بخبر دن میں

الکرام۔ الف لام راء۔ ابو علی فارسی نے کہا کہ ان حروف سے انکی مسمیٰ راوہن یعنی اسے الف اور ل سے لام اور ر سے ر اور مقصود ہے اور ہر ایک پر وقف ہو اور شیخ حافظ نے لکھا کہ ان حروف مقطعه کے معنی میں اول سورہ بقرہ الکرم میں گفتگو ہو چکی ہے اور حق راجح و مختار براہ عمل معنی و مراد کے شیخ سیوطی مفسر کا یہ ہے کہ انکی مراد سے اللہ تعالیٰ ہی و انابہ اور بوض سے کہا کہ یہ بھیجید ہے اللہ تعالیٰ و اسکے رسول علیہ السلام کے درمیان کہ سوائے رسول علیہ السلام کے کسی کو یہ مرتبہ نہیں کہ ان سراد کو سمجھے اور یہ قول بھی اچھا ہے ان فصل کلام الم میں گزر چکا اور دونوں قول میں بطرح توفیق ممکن ہے کہ جیسے قیامت و اسکا آرام بالفصل آدنی کو محسوس نہیں اگرچہ ایسا ہونے کا یقین ہو تو اس اہ سے اسکی تادیل کا علم بھی اللہ تعالیٰ کو ہی یا جیسے قیامت قائم ہونے کا وقت یقین اگرچہ ہر مومن وقوع قیامت کا یقین کرتا ہے اور اس اہ سے کاسکے اسرار سے انکشاف و علم ہو جیسے قیامت کے آثار تو اسکا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا اور بعض علماء متقدمین و متاخرین نے زعم کیا کہ اہل بیان کو اسکا علم ہو سکتا ہے گرد و سری وجہ مذکور کے طور پر چنانچہ شیخ ابن تیمیہ نے اسکو مفصل ذکر فرمایا ہے پس اسے خفیہ ہے جو کہا کہ انکا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں ہو تو پہلے معنی کے موافق ہو اور امام شافعی نے جو کہا کہ مومنین راغبین کو ہوتا ہے تو دوسرے معنی کے موافق ہے

وانسانی کمالات سے وقوف ہوئے ہو وہ دروغ و باطل یا بیفائدہ و بجاصل باتوں کو سکر خوش ہونے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ نفس و شیطان کے چند سے ہیں گرفتار ہو کر ہلاک ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں ہنگام صالِحین انبیاء و مرسلین صالِحی امتوں و وقایع کو ایسے نفیس سلوک بھربیان سے دی فرمایا کہ آدمی قصہ سے اور اس سے یہ فائدہ حاصل کرے کہ بُرے افعال جن سے اگلے ہلاک ہوئے ہیں ترک کرے اور اچھے افعال جن سے اگلوں کا انجام بخیر ہوا ہو اختیار کریں اور یہ دنیا بالکل بے ثبات ہے اس سے تعلق منقطع بہتر ہے ورنہ دنیاوی فریب بھائی کا بھائی بانی دشمن ہو جاتا ہو حالانکہ خیال و خیال و محال و حصول سب چند روزہ فانی ہو بعض نے کہا کہ احسن القصص سے یہ قصہ یوسف علیہ السلام ملتا ہے یعنی ہم اپنی وحی سے تھے احسن القصص قصہ یوسف ستانے ہیں۔ کَذٰلَکَ کُنْتَ مِنَ الْقَبْلَہِ اور بیشک تو پہلے سے پہلے اَلْحَقُّ الْغَفْلٰتِ۔ البتہ اس قرآن یا اس قصہ سے غافل تھا یہ قصہ دیکھ کر قرآن میں ہم پہ در پہے احسن قصص وحی فرماتے ہیں تاکہ کسی کو شک ممکن نہ ہو کہ اپنی طرف سے بیان کرتے ہیں بلکہ یقین ہو جائے کہ یہ صحیح واقعات ایک آدمی سے صرف ہوئی ہیں ابتدا و اثن و عین کریم حضرت معلم بیشک سول ہیں چنانچہ مروی ہے کہ یہود و بنی اسرائیل نے ہوا سطرہ سر داران فریش کے اس قصہ کو دریافت کر لیا تھا جب اپنے یہاں کے روایات کو اس سورہ کے مطابق جمع پایا تو ایک گروہ مسلمان ہو گیا قال لستہم آنحضرت صلعم کے صدق رسالت کیلئے منجملہ دلائل کثیرہ کی یہ دلیل ہو کہ آپ نے گورے ہوئے پیغمبرین و اُنکی امتوں کا حال خصوصاً اقصیات نبوت حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کو صحیح صحیح بیان فرمایا اور باعلان کہ حق قصص سے عرب غافل تھے انکو بیان فرمایا تو ممکن نہیں کہ کسی سے سکر ایسے اعلان کے ساتھ دعویٰ کیا جائے خصوصاً جبکہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ دشمن ہو رہے تھے پس صریح ظاہر ہے کہ غرض وحی الہی سے بیان فرماتے تھے اور یہ خصوصیت نہ تھی کہ جو آپ خود بیان فرما دیں آئی یہ قصہ ہو بلکہ جو پوچھا بلا اسکو بیان فرماتے تھے اور چونکہ جملہ انبیاء کی تعلیم خاص تو حید تھی جس سے نفس و شیطان سے نجات داپنا کمال حاصل ہوتا ہے تو انہیں سے خامصر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کثرت سے بیان فرمائے کیونکہ حضرت موسیٰ کے امشی ہونے کے مدتی یہود بہت عرب میں موجود تھے اور سب دشمن تھے تو کبھی ممکن نہ تھا کہ کچھ حال ظاہر کرتے بلکہ آپکی وحی سے اپنی کتابوں کی روایات صحیح پاکر تصدیق کرتے تھے اگرچہ حصار و عداوت سے بہترے ایمان نہیں لگتے تھے چنانچہ یہ بات بھی صاف اُن سے کہدی گئی اور اللہ تعالیٰ نے بجا بجا تفسیر فرمائی کہ حق دنیا کے لایچ سے وحی و رسالت کی تصدیق چھپاتے ہیں اس بیان سے یہ بھی ظہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جملہ انبیاء میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کو کیوں زیادہ بیان فرمایا ہے۔ سرکار و پیغمبرین ہو کہ اگر احسن القصص سے مراد یہی سورہ یوسف ہو تو اسکا احسن ہونا اسوجہ سے ہو کہ اس قصہ میں دین و دنیا کے فائدے و حیرت و اشارات و حکمت بہت ہیں اور اس میں پادشاہوں سے ظالموں تک کے برتاؤ اور عورتوں کے مکہ و دشمنوں کی ایذا پر صبر اور قدرت کے وقت عفو کرنا وغیرہ اطلاق و اوصاف کا بیان ہو اور بعض نے کہا کہ اس میں حبیب محبوب کے حالات و اشارات ہیں اور منجملہ عزائم اخلاق کے اس میں عنایت یوسف کا بیان ہو خالد بن معدان نے کہا کہ جنت میں اہل جنت اس سورہ یوسف سے اور سورہ مريم سے تفکر کریں گے منسجم کہتا ہے کہ یہ اشارہ ملتی ہے اسکو مرد کاں سمجھتا ہے۔ ابن عطار نے کہا کہ جو شخص مجنون ہو اگر دل لگا کر سورہ یوسف پڑھے تو اسکو اس طرف راحت ہوگی۔ شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں اس مقام میں فرمایا کہ تو شیخ کے ساتھ جو لکھا اسکا خلاصہ یہ ہے کہ ابن جریر و حاکم نے سعد بن ابی وقاص اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ آنحضرت مسلم پر قرآن نازل ہوا تو ایک رات نہ تک آپ لوگوں کو سنانے رہے صحابہ

عرض کیا کہ ہم امیدوار تھے کہ آپ ہم سے انگلوں کے حالات بیان فرماتے (یعنی وہی غمی کے ساتھ تاکہ دوسری ہو پس اللہ تعالیٰ نے اس امید کو بھی
جلی سے پورا فرمایا، تو نازل ہوا قولہ انزلنا آیتاں لکتاب البین آیات بھرا انھوں نے آرزو کی کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا
قولہ انزلنا حسن الحدیث کتابا لاتیتہ۔ اور ابن جریر نے اسکو عن ابن عبد اللہ سے منقول دایت کیا اور آخر میں یہ کہ انھوں نے حدیث
چاہی تو اللہ تعالیٰ نے احسن الحدیث کی راہ انکو بتلای اور انھوں نے قصہ چاہا تو انکو احسن قصص کی راہ بتلانی۔ مسترحم کہتا ہو کہ اس سے
ظاہر ہے کہ قرآن مجید کتاب عظیم کریم کافی شافی ہو اسکی فہم کے ساتھ کسی دوسری چیز کی ضرورت نہیں رہتی اور رہی احادیث تو دوسرے
اسکی فہم کیلئے مستند ترین قال الحافظ الامام رحمہ اللہ جب اس آیت سے ظاہر ہو کہ قرآن مجید دوسری کتابوں سے مستغنی کرتا ہے تو اسکی مؤید
احادیث کا ذکر کرنا یہاں مفید و مناسب ہے چنانچہ امام احمد نے اپنی اسناد سے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہود سے ایک کتاب پائی اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور آپ کو پڑھ سنائی تو آپ غضب میں ہو گئے اور
فرمایا کہ اے ابن الخطاب کیا تو امین متھوک ہے حالانکہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ میں اسکو تمھارے پاس
پاکیزہ صاف لایا ہوں تم یہودیوں سے کچھ مت پوچھو ایسا نہ ہو کہ یہ مباح لوگ کبھی تم کو سچی بات بتا دیں مگر تم انکو جھوٹا بتلاؤ اور کبھی تم کو باطل
بات بتا دیں مگر تم اسکو سچے ان کو اور قسم اس پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو اسکو کوئی چارہ نہ ہوتا سوائے
اسکے کہ میری پیروی اختیار کرے۔ امام احمد نے لکھا کہ حدیثنا عبد الرزاق قال حدیثنا سفیان بن عیینہ عن جابر عن اشجی عن عبد اللہ بن ثابت کہ انھوں نے
کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ فریضہ میں سے ایک بھائی کے پاس میرا گزرا ہوا اسنے میرے واسطے
توریت میں سے ایک مجبورہ لکھ دیا مجھے اجازت ہو کہ میں اسکو آپ کی خدمت میں سناناؤں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا عبد اللہ بن
ثابت کہتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر آثار نہیں دیکھتے ہو پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا شریعت لیا کہ رضینا
ما اللہ وادبا لا سلام دینا وحمد رسولہ ہم دل سے رضی ہیں کہ رب ہمارا اللہ تعالیٰ ہے اور دین ہمارا اسلام ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے رسول
ہیں عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ غضب آنحضرت سے جاتا رہا اور فرمایا کہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو اگر موسیٰ تم میں زندہ ہو کہ
آدھے پھر تم مجھے چھوڑ کر اسکی پیروی کرو تو بے شک گمراہ ہو جاؤ تم فلول میں سے میرا حصہ ہو اور نبیوں میں سے میں تمھارا حصہ ہوں
ابو یعلیٰ الموصلی نے اپنی اسناد کے ساتھ خالد بن عوف سے روایت کی کہ میں حضرت عمر کے پاس بیٹھا تھا کہ اسنے میں قبیلہ عبد القیس کا ایک
شخص آپ کے پاس بکھڑا آیا آپنے اسکو فرمایا کہ تو ہی فلان بن فلان العبدی ہے اسنے کہا کہ ہاں آپنے کہا کہ تو ہی مقام سوسن میں اپنے لگا
اسنے کہا کہ ان پس خراکی پھڑپھڑیوں سے جو آپ کے پاس عقین اسکو مارا اسنے عرض کیا کہ اے مومنوں کے سردار میرا کیا قصور ہے کہ آپنے حکم دیا
کہ بیٹھ وہ بیٹھ گیا پس آپنے اسکو بڑھ کر سنایا بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ انرا ملک آیات الكتاب البین۔ تا قولہ لمن انما قلین تین بار اس کو
بڑھ کر سنایا اور تین بار اسکو مارا اسنے کہا کہ امیر المومنین مجھ میں کیا خطا و قصور ہے فرمایا کہ تو ہی ہے جسنے دانیال پیغمبر کی کتاب کو لکھا ہے اسنے
کہا کہ آپ مجھے دین اسلام کا حکم دین میں اسکی پیروی کروں اپنے کہا کہ جا کر اسکو گرم پانی او دھون سے ستائے پھر مت پڑھ اور کسی کو
مت پڑھا پھر اگر مجھے خبر ہو سچی کہ تو نے اسکو کسی آدمی کو پڑھایا تو میں تمکو عبرت ساک سزاؤں گا پھر فرمایا کہ بیٹھ جا وہ بیٹھا تو
فرمایا کہ میں نے ہا کہ یہود سے ایک کتاب نقل کی اور مجھ سے کسے قطعات لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے
فرمایا کہ اسے عمر یہ تیسرے ہاتھ میں کیا ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک کتاب نقل کر لایا ہوں تاکہ ہم اپنے علم کیساتھ اس کو

ملاکر بڑھالین پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غصبناک ہو گئے یہاں تک کہ آپ کے رخسار مبارک سرخ ہو گئے پھر نماز کیواسطے آواز دی گئی کہ اے صلوٰۃ
 جامعۃ! یہاں نصار و فنی اللہ غنم نے آپس میں کہا کہ دیکھو تمہاری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غصبناک کر دیا گیا ہے ہتھیار لاؤ ہتھیار لاؤ۔
 پس سب مسلح ہو کر آئے اور آپ کے منبر کو سب طرف سے حلقہ کر کے گھیرے ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر کے اوپر سے فرمایا کہ اے
 لوگو مجھے جو اسے انکلم و خاتم عنایت ہوئے ہیں اور میرے واسطے نہایت بلیغ اقتصار فرمایا گیا ہو اور قسم ہے کہ میں ان کو تمہارے پاس
 پاکیزہ صاف لایا ہوں پس تم تھوڑے کرنا اور تھوڑے کرنے والے تمکو قریب میں نہ ڈالیں عمرہ نے کہا کہ میں خوف زدہ ہو کر کھڑا ہو گیا
 اور کہنے لگا کہ نصیت بانشرباد بالاسلام دینا ہو ایک نبیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اتر آئے۔ قال شیخ الحافظ اسکواہن ابی حاتم نے
 بھی مختصر روایت کیا لیکن اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن اسحاق ابو شیبہ ابو اسلی واسکا شیخ خلیفہ بن قیس و ذوالن راوی ضعیف ہیں
 پناخہ امام بخاری نے کہا کہ اسکی حدیث صحیح نہیں ہو۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس روایت کا شاید دو سکر یا دیون سے ابو یحییٰ احمد
 بن براہیم اسحاق علی نے جمیر بن زبیر سے روایت کیا ہو پھر اسکے مطہل ذکر کیا اور اس میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ کی خلافت میں شہر
 حص میں دو آدمیوں نے یہودی سے کچھ کلمات کہے تھے اور حضرت عمرؓ سے پوچھے آئے تھے کہ ہم یہاں اہل کتاب کے دسین میں ہیں سے
 ہم سے اپنی باتیں بیان کرنے میں جس سے ہمارے رویے کھڑے ہوتے ہیں تو ہم یون یا نہیں پس انکو سخت مسامت کی اور فرمایا
 کہ اگر مجھے معلوم ہوا کہ تم نے کچھ کھانا ہے تو میں تم کو اس امت کے لئے عورتناک منورہ عذاب کا بنا دوں گا پھر اپنا قہقہہ نقل کیا اور اس میں
 ثابت ہو کہ خیر کے کسی یہودی سے کہہ لائے تھے اور جب سنانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کو غصبناک سرخ دکھاتے تھے ڈار کے
 زبان بند ہو گئی اور آگے ایک حرف نہ چلا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تحریر کو سنا دیا اور فرماتے تھے کہ اسے ان لوگوں کی پیروی
 مست کر دے یہ لوگ تھوک ہوئے انہی سے یہ لوگ تھوک ہو گئے ہیں پس ان دونوں نے جا کر جو کچھ لکھا تھا اسکو قد آدم لٹھا کہ وہ دیکھ کر ڈر گیا
 ابو داؤد نے مرسل میں اس کے اسناد روایت کیا۔ قال المستخرج اس اند میں لوگوں میں یہ شامت ہو کہ اگر کہا جائے کہ جو کوئی نماز
 میں بیباکی کرے نہ پڑھے تو عذاب ہنم میں پڑے گا اگر تو بہ نہ کی ہو اور وہ غالب سخت شدید ہے تو انکو کم اثر ہو تا ہے اور اگر کسا
 جاوے کہ بے غازی کو آگ کی زنجیروں میں کسکر اسکے ناخون میں آگ کی گل مچین ٹھونکی جاوے گی اور ہرون میں کیلین کہ دماغ میں
 پھوٹیں گی اور کمال پر یون عذاب ہو گا اور ہر طرح و پیٹ پر اس طرح الغرض اسی باتیں کوئی واعظ کے تو عوام اسی کھٹک
 جھکتے دوڑتے ہیں حالانکہ اسے اپنی طرف باتیں گورہ کر عطف نصیحت بنائیں جیسے یہود کرتے تھے اور یہ خود کبیرہ گناہ ہے اور
 صحیح واقع ہو جو امام افناعی وغیرہم نے قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان کثیرا من الاحبار والربہان الا یہ سے استفادہ کیا
 کہ اس امت کا عالم بگڑ کر ہو و انون سے مشابہ ہو جائیگا اور فقیر و دیش بگڑا ہوا نصرانی درویش سے مشابہ ہو گا استغفر اللہ الذی
 لا اثم الا ہو اللہم ثبت اقدانا علی الاسلام والایمان و فی العزائس قولہ تعالیٰ اتر۔ الف اشارہ بجانب نائیت توحید ہی
 اور لام اشارہ بجانب نکرت اہل تخرید ہے۔ اور را اشارت بجانب اہل تفرید ہے اقول تحقیق آئمہ میں گذری اور وہ ہیں
 بیان ہوا کہ حقان مراد سے سوائے حق تعالیٰ کے کوئی آگاہ نہیں اور خاصہ اسرار میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شل اپنے مرتبہ
 کے انحصار علم سے مشرف ہیں اور دیگر سچین فی العلم کو موافق اپنے اپنے مراتب کے وقوت ہو اور شیخ محدث مولانا شاہ
 ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی فی الجملہ علم متشابہات کے حصول علم پر بعض کتب میں تصریح کو دی ہے اور جو کچھ شخص نے

اگر اس نے ان حروف عجائب ملک و ملکوت و امیر کثیرہ سمجھ لئے تو وہ اسی حد تک با پس عوام سے اتنا امتیاز ہوا اور اگر کچھ نہیں سمجھا اور نہ کشف ہوا تو وہ محض جاہل عامی ہے پس وہ ہنوز غائب پڑا ہے حضوری سے اسکو کچھ حصہ نہیں ہوا اور یہ بھی کہ اس کے بیان کتاب میں سے آنحضرت صلیم کو اشارت ہو کہ حکم سابق ازلی قدیم یون جاری ہوا ہے کہ ایسے مرتبہ پر پہنچائے جا دیں کہ کوئی اور اس مرتبہ کو نہیں پہنچا۔ **قال المترجم** ابتداء میں آنحضرت صلیم نے جوش توحید و معرفت میں مقام امتحان کے مشاہدہ سے دیگر انبیاء کو ایک نوح کی تفصیل دی اور آخر میں اپنے مرتبہ پر فائز ہو کر آگاہ فرمایا کہ ایک وجہ مقام محمود ہے وہاں ایک ہی بندہ وصل ہو گا اور مجھے اُمید ہو کہ وہ میں ہی ہوں واضح ہو کہ یہ اُمید کا لفظ رعایت ادب کے طور پر نہ حق تعالیٰ نے قوائے عسیان پیشک یک مقاماً محموداً۔ میں منصوص فرمادیا ہو اللہ صل علی سیدنا محمد و آلہ و ابنتہ مقام محمود و علی آلہ و صحابہ و کثیر الثمر۔ **ثم قال** الشيخ فی قولہ تعالیٰ نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك جب حق سبحانہ تعالیٰ نے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام التباس سے بجلی جمال فرمائی اور افعال قدس سے عشق مظاہر سے طویر مظاہر چاہا حالانکہ آنحضرت صلیم کو مشاہدہ اہل کایہ صمد غیر نظر آیا تو اس قصہ سے تسلی فرمائی کہ عشق مرکب اہل الصدق ہے کیونکہ عشق انسانی آئینہ جمال حقیقی ہوتا ہے **قال المترجم** شیخ کی ظاہر عبارت طولانی سے صاف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلیم عاشق و معشوق و راجع مطہرات معشوق کو کے التباس میں ظہور ہوا لیکن ترجمہ نادان کو اس سے اعراض ہو چکا ہے بلکہ تمام مخلوق و مظاہر کیلئے آنحضرت صلیم محبوب تھے اور عشق آپ کا ظاہر نہیں اور نہ امت میں سے کسی بزرگ کا میں نے قول دیکھا اندام میرے نزدیک شیخ کی مراد شاید یہ ہو کہ اس قصہ سے التباس طویر و امتحان زینجا بعشق حضرت یوسف علیہ السلام سے وصول زینجا کا بنا زل ازل ہونا آپ پر نازل فرمایا جس سے آپ کو تحمل مشاق عشق حق عزوجل میں تسلی ہوا اور حدیث میں بھی منصوص ہے کہ آپ نے فرمایا لو كنت تتخذ اخيلاً لاتخذك اباي بخيلاً یعنی سوائے پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے اگر خلعت کیلئے جگہ تھیں ہوتی تو کسی فرد بشر کیلئے سوائے ابوبکر کے نہ ہوتی اور خلعت کو کمال عشق سے اہل صوفیہ نے تفسیر فرمایا ہو پس کمال عشق آپ کو منحصر حضرت عظمت حق سبحانہ جل شانہ سے تھا اور خود محبوب بھی تھے اور باقی تمام مخلوق کیلئے سوائے ملائکہ و وحوش کے جنہیں استعداد عشق نہیں ہو سب اہل استعداد کیلئے آپ محبوب یعنی عشقی تھے اور یہی دیدار خاص تھا جو آپ کی دنیاوی حیات میں مخصوص تھا اور وہ بدبخت کافروں کو حاصل ہوا بقولہ تعالیٰ تر لهم نظرون الیک و ہم لا یحیرون بلکہ مخصوص صحابہ رضی اللہ عنہم مومنین صادقین کو اس اثر و اعلیٰ کرامت سے مخصوص فرمایا گیا و ذلک فضل اللہ یؤتیه من يشاء و اللہ ذو الفضل العظیم پس حضرت یوسف پر زینجا نے ہاتھ نہیں کاٹا بلکہ زمان مصر نے ایسا کیا تھا اور یہاں آنحضرت صلیم پر صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہاتھ کیسا جان پر بہتر زخم برداشت کرتے اور تلوار و خنجر کھاتے اور آنکھوں کے ڈھیلے کھل آتے تھے اور پھر ویسے ہی پر زور کی طرح فدا ہوتے تھے چنانچہ احادیث و تفاسیر صحاح روایات سے مصرح ہیں یہ مقام خوب عورت سے دیکھنا چاہیے اور شیخ عارف سے مجھے مخالفت نہیں مگر شاید میں شیخ کے کلام کو نہ سمجھا ہوں گا اسی قدر میں کہہ سکتا ہوں اللہ تعالیٰ اعلم ہر اوجادہ پھر شیخ نے لکھا کہ اس قصہ کا احسن ہونا اسوجہ سے ہے کہ ارواح عاشقہ کے مراتب ہیں ایک عشق انسانی کا بیان ہے کہ اس مرتبہ پر تھا اور یہاں سے عشق الوہیت پر بلند ہوا اور قصہ عاشق و معشوق کو احسن اسوجہ سے فرمایا کہ اس میں نظائر اور عبرت کثیر و شوق و فراق و وصال اور سختی و مصیبت کا بیان ہے اقول اور غیرت جن ازل اور پستی ہمراہ بلندی اور فنا ہونا ہر حق کمال کا

اور بقا حسن زلی لایزال کا اور ارشاد خلاق بحسن ازل از نبوت حضرت یوسف علیہ السلام کہ باوجود اس حسن کمال کے عاشق حسن لایزال و بندہ عاشق و خاضع تھے ہر حال میں مطیع و صابر تھے اور اسوائے اسکے بہت کثرت سے اشارات ہیں۔ قال شیخ شان یوسف علیہ السلام بہترین عشق تھی چنانچہ باپ عاشق ہوئے اور جس نے دیکھا عاشق ہوا کیونکہ جمال قدیم کا حسن انکے چہرہ سے عیاں ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی خلقت میں آئینہ تھے۔ اقول اس مقام سے عشق کا اندازہ ظاہری صورت سے ہو سکتا ہے مولوی روم علیہ الرحمۃ کہتا ہے عشق من گزدین سر و گردان سر راست نہ عاقبت مارا بدن سر بہر است نہ عوام نے سمجھا کہ عشق حقیقی ہوا مجازی ہوا انجام اسی طرف ہر شخص غلط فہمی ہے مطلب یہ ہو کہ اگر بندہ مرید ہو یا مکرر ہو یعنی قبولیت حاصل ہونے و وصول کیلئے خواہ بندہ ازل میں مرید ہوا جیسے اکثر اہل رادت و جہد و جد ہوتے ہیں خواہ مراد ہو کہ وہ مقصود داشتہ ہوتا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام۔ اور مجازی عشق کی نسبت خود لکھا ہے عاشق صنع خدایا فریودہ عاشق مصروع او کا فریودہ نہ عشق آن بگین کہ جلا بنیاد یا نقد از عشق او کا رو گیا نہ سے عشق بر مردہ باشد یا نہ از نہ عشق را بر سے و بر قیوم دار نہ سے عشق آن ہو کہ در مردم بودہ این فساد خوردن گندم بودہ و کچھو شیخ نے اس مقام پر تصریح کر دی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا عشق حضرت یوسف علیہ السلام پر محبت مشاہدہ حسن ازل تھا جو خوش شہوات کی کیفیات نفسانیہ سے کر و درون کو دور ہے و لیکن عشق زلیخا و زنان مصر کا مقتضائے شہوات تھا اور یہ مقام مشکل ہو امام غزالی علیہ الرحمۃ نے احیاء میں اور بعض متاخرین نے بھی فی الجملہ تشریح لکھی ہے مگر ہم کو صرف اس قدر تنبیہ مقصود ہے کہ عوام اپنی سمجھ پر حسب تعارف زمانہ عزم ہو کر گمراہ نہ ہوں قال شیخ اور یہ قصہ جوین قدیم کا آئینہ ہے اس قصص ہونا ظاہر کہ ہجرین کا معدن ذہنی قدیم ہے اور یہاں لطیف اشارات ہو کہ تمام قصہ میں امر و نہی افعال تکلیفی کا ذکر نہیں فرمایا گویا مرتبہ عشق کا واصل ان تکالیف عامہ سے بالا ہو اقول قال قتالی عن نبیہ یوسف علیہ السلام انی تکررت ملہ قوم لایونون باللہ الا یہ و قال یا صاحبی السبحن الا یہ پس اصل توحید کی طرف اشارت ہو جس سے مقام عشق خالی نہیں ہوتا بلکہ وہی توحید ہے ناقص بعض نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو بھائیوں سے جو مصیبت پہنچی وہ زیادہ تھی بہ نسبت اسکے جو آنحضرت صلم کو اپنی قرابتیوں سے پہنچی تو آنحضرت صلم کو اس میں تسلی ہو اور ارشاد ہو کہ یوسف نے اُن سے انتقام نہ لیا تو آنحضرت صلم بھی عفو فرما دیں کیونکہ یہ موارد قضا و قدر ہیں اقول مردی ہے کہ حضرت ذی النورین امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہما نے کثرت سے اس سورہ شریف کو پڑھا کرتے تھے اور مردی ہو کہ آنحضرت صلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی جانب اشارہ کیا ہے کہ اسکی شفاعت سے میری امت سے ستر ہزار یا مخلوق کثیر داخل جنت ہونگے دونوں کے مجموعہ سے اشارت سمجھ لینا چاہیئے علی بن موسی الرضا عن ابیہ عن جعفر علیہ السلام نے کہا کہ عوام تو قصوں کے سننے میں مشغول ہوتے ہیں اور خواہش بندہ نے اُن سے عبرت حاصل کرتے ہیں جیسے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا لقد کان فی قصص ہم عبرۃ لاولی الاباب بعض نے کہا کہ اس قصہ میں یونان و نمائی فراموشی ہو کہ مؤمنین کا احوال سچا ہوتا ہے اور متقین کے منی کیا ہیں چنانچہ باوجود ہر طرح قدرت بلکہ زنجار کی طرف سے اقتضار و جبر کے خوف اتنی تقویٰ فرمایا متوکلون کی راہ اختیار کرنی چاہیئے ایسے زاہد کی پیروی کی جاتی ہو سبب منقطع ہو کر اللہ تعالیٰ پر اعتماد ہو سختیان نازل ہونے کے وقت اسی کی طرف التجا ہو سکا کہ فریب کھل جاتا ہو اور کذاب ہمیشہ آخر غما ہے اعلیٰ درجہ پر پہنچنے والے طرح طرح کی مخنون و مصیبتوں میں بہتے ہیں لیکن انجام کو اعزاز و اکرام کے ساتھ چھوٹے ہیں اقول ایک اشاہہ ظاہر تھا وہ ذکر نہیں فرمایا اپنی نجات

ایک سن فانی کیلئے یہ شدید اندام ٹھکے حالانکہ وہ خود مختار تھا تو حسن ازل جی القیوم کے مدعی کس قدر غنت اٹھا کر مدعی بنی اللہم
غفر لک غفر لک لا اثم الا انت سبحانک بعض اہل تفسیر نے لکھا کہ حسن قصہ یہ کہ جہاں میں مذکور ہیں سب انجام رسالت پر قال
اِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا وَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
جس وقت کہا یوسف نے اپنے باپ کو اے باپ میں نے دیکھے گیارہ تارے اور سورج اور چاند

رَأَيْتُهُمْ لِي بَعْدَ ثَلَاثِ

دیکھے میرے تین سجدہ کرتے

اِذْ قَالَ يُوسُفُ جہور کی قرآنہ بعض میں اور بعض نے یکسریں دہنہ پڑھا اور یہ اسم جبرانی غیر منصرف بوجہ علیہ و عہ
ہونے کے ہو اور بعض نے عربی خیال کیا حضرت یوسف کی عمر ایک سو بیس برس کی ہوئی اور باب اس کے یعقوب بن اسحاق
بن اسم خلیل اللہ سب پیغمبر خلیل اللہ ہیں ذکرہ اشعاف تفسیر فی التفسیر اہل تفسیر نے کہا کہ حضرت یوسف کے گیارہ بھائی اور تین خلی
تفصیل آدنی و لیکن یعقوب علیہ السلام کو یوسف سے سخت محبت تھی اور ان کے بھائی اسی وجہ سے ان سے حسد کرتے تھے اور کہا کہ
حضرت یوسف نے بارہ برس کی عمر میں اور بعض نے کہا کہ سات برس میں بعض نے سترہ برس کی عمر میں شب جمعہ یلۃ القدر کو خواب
دیکھا کہ گویا گیارہ ستارے آسمان سے نکل چاند سورج اترے اور ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے انہوں نے یہ خواب اپنے باپ سے بیان کیا قال
الامام الحافظ - انکے باپ یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم بن پناچہ امام احمد نے ابن عمر سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا ان اکرم
بن اکرم بن اکرم بن اکرم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم یعنی یوسف پیغمبر علیہ السلام دہ گزیدہ ہیں کہ خود بزرگ و باپ بزرگ
وداد بزرگ و پڑاوا بزرگ یعنی پد پد بزرگی و شرافت حضرت یوسف کو حاصل تھی و رواہ البخاری فانفرد - اور بخاری نے
حضرت ابوہریرہ رضی عنہ روایت کیا کہ آنحضرت صلعم سے دریافت کیا گیا کہ اکرم سب لوگوں میں سے کون ہے فرمایا اکرم محمد اللہ
اقتضایہم جو سب سے زیادہ متقی ہو و نبی اللہ تعالیٰ سے نزدیک زیادہ بزرگ ہے یعنی اسمین حسب و نسب کو دخل نہیں ہو تو پوچھنے
والوں نے عرض کیا کہ ہم اسکو نہیں پوچھتے ہیں فرمایا - فاکرم الناس یوسف نبی اللہ بنی اللہ بنی اللہ بنی اللہ یعنی
نسب کی راہ سے اکرم وہ یوسف نبی اللہ ہے جو نبی اللہ کا بیٹا اور نبی اللہ کا پوتا و خلیل اللہ کا پروتا تھا تب انہوں نے عرض کیا
کہ ہم اسکو آہستہ نہیں پوچھتے تو فرمایا کہ کیا عجب کے معادن کو پوچھتے ہو انہوں نے عرض کیا کہ ان تو فرمایا کہ تم میں جو لوگ جاہلیت
کے زمانہ میں بہتر تھے وہی اسلام میں بہتر ہیں جبکہ وہ فقیر ہو جا دیں - الحاصل اس سورہ میں اسی بزرگ پیغمبر علی نبینا علیہ السلام
کو قصہ حق عزوجل نے بیان فرمایا بقولہ - اِذْ قَالَ يُوسُفُ لِنِسْوَةِ الْبِلَادِ اِنِّي رَأَيْتُ عَشَرَ كُوكَبًا وَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
سے بیان کیا کہ یوسف - اپنے باپ یعقوب علیہ السلام سے اس طرح کہ آیا بابت - یا ابی و یا ابی اے میرے پیارے باپ - اے نبی
وَ اَیَّتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا وَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ میں نے خواب میں دیکھے گیارہ ستارے اور سورج و چاند گویا اپنے
خوب متوجہ ہو کر پوچھا کہ تو نے ان ابراہیم علیہ کو جنہیں عقل نہیں دی گئی ہر کیونکر دیکھا تو کہا - اَیَّتُ عَشَرَ كُوكَبًا وَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
میں نے انکو عقل دونوں کی طرح اپنے آپکو سجدہ کرتے دیکھا تفسیر میں نے کہا کہ چونکہ یہ ابراہیم سجدہ کرتے دیکھے تھے اس واسطے کہ انہیں
میں پیغمبر مثل عقلا کے آئی درندہ راہ تانا - اور سجدہ سے مراد تعظیم ہو یا حقیقی سجدہ ہو اور یہی اتالی خیال کیا گیا اور کہا کہ جیسے

ہوئے یہاں تیسرے سلام بدوں سر جھکانے کے ہوئے یہاں تیسرے سجدہ تھا اور بعض نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ سر ٹیک کے سجدہ
 کبھی سوائے خدا کے دوسرے کو نہ تھا پس مراد تعظیم کے طور پر جھک جانا جیسے اس زمانہ میں لوگ ہمالیہ سے قبل ممنوع کیا کرتے
 ہیں کہ تسلیم و آداب انکار رکھ کر کرتے ہیں پھر اس خواب کی تفسیر بقول اکثر مفسرین چالیس برس بعد ظاہر ہوئی اور بقول حسن
 بصری اسی برس بعد ظاہر ہوئی جبکہ والدین و بھائی سب مصر میں گئے کما فی قولہ و خروالہ سجدوا قال یا ابت ہذا ما دہل
 رویا می من قبل رچنانچہ آخر سورہ میں آویگا۔ قال الامام الحافظ۔ اور ابن عباس نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب ایک وحی
 ہوتا ہے اقول خواب شریعت میں تین طرح کا معلوم ہوتا ہے ایک خواب اعلام ہیں اور وہ شیطانی ہوتا ہے اور حدیث صحیح
 میں آیا ہے کہ جب آدمی ایسا کردہ معاملہ دیکھے تو بائیں طرف تین بار ہتھوک سے اور کر دھڑیلے اور اسکو کسی سے ذکر نہ کرے
 انشاء اللہ تعالیٰ کچھ مضر ہوگا اور ایک شخص نے بیان کیا تھا کہ میں نے دیکھا کہ میرا سر کنگر زین پر عذمان چلا جاتا ہے اور میں اسکو
 پیچھے دوڑا چلا جاتا ہوں تو فرمایا کہ یہ شیطانی خیال ہے تم میں بعضوں کو شیطان کیوں مسخرہ بناتا ہے یعنی دل کو نورانی خیالات
 سے صاف رکھو اور اس دنیا کی شہوات کو جگہ نہ دو تو شیطان کو دل میں جگہ نہ ملیگی اور دوسرا خواب وہ ہے جسکی تفسیر کی
 حاجت ہوتی ہے اور وہ کچھ ایمان و صلاح پر موقوف نہیں ہو مان مرد ظالم تہہ کار مخلوق کو ایذا دینے والا نہ ہو مان انوار
 ملکوتی سے اللہ کا غرازی محروم ہوگا اور دنیاوی واقعات میں وہ بھی دیکھا جاتا ہے چنانچہ بادشاہ مصر نے جو خواب دیکھا تھا
 یادوں تیرہ دنوں نے وہ عنقریب آویگا اور کہتے ہیں کہ وہ آخر میں حضرت یوسف پر ایمان لایا تھا اور مومنوں میں زیادہ
 ہند گان صالح جن کے پیٹ میں غذا کے انجرات کم بھرے ہوتے ہیں نورانی خواب کا شرف ہوتے ہیں اور حدیث میں تعریف
 ہے کہ سچا خواب منجملہ حقین یا چھیا لیس اجزائے نبوت میں سے ایک جزو ہے اور یہ مخصوص بے عادت ازلی ہے اور خواب
 حضرت یوسف خود ما قول تھا اور ان کو تفسیر خواب کا علم عطا ہوا تھا اور تفسیر خواب صریح صاف اور یہ اکثر مخصوص نبوت
 ہے جیسے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے اپنے پیس کو قربانی کرتے دیکھا اور یہ وحی ہو جیسا کہ ابن عباس نے فرمایا یعنی پھر
 عمل کرنا واجب ہے ایسا اسطے حضرت خلیل علیہ السلام نے قربانی کرنا اختیار کیا چنانچہ قرآن مجید میں مخصوص ہے بخلاف دیگر
 امتیوں کے خواب کہ جہو علماء امت و تمام ائمہ حقیقہ متفق ہیں کہ کسی آدمی کو خواب پر عمل کرنا مثل حکام شرع کے نہیں
 چاہیے اور اسکا اعتبار نہ ہوگا اگرچہ وہ ولی ہو لیکن حکم شرع کی تعمیل میں اگر تائید ہو تو مفدا لقمہ نہیں ہے مثلاً اگر کسی نے خواب
 دیکھا کہ مجھے ایک بزرگ صورت کہتے ہیں کہ تو بڑی مجلس میں کہے کہ الٹی سیفی پڑھ تو تعمیل حرام ہے بلکہ کفر ہے یا مجلس کے حضرت
 عیسیٰ کے حالات بیان کر کے خیرات کر تو عمل کرنا ممنوع ہے یا دیکھا کہ کوئی مجھے جھوٹا کہتا ہے کہ تو ذرا نص و سنن ادا کرنے میں
 مستی و کوتاہی کرتا ہے تو چاہیے کہ بیدار ہو کر استغفار کرے اور خوب کوشش سے ادا کرے ذرا نص و سنن پر قائم ہو ہتھو
 مختصر بیان اس مقام پر کافی ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ قال الامام الحافظ پھر علمائے اس خواب یوسف کی تفسیر میں کلام کیا ہے
 بعض نے کہا کہ گیارہ ستائے سے مراد گیارہ بھائی ہیں اور شمس لفظ مؤنث سے مراد مان اور قرآن کریم مراد آپ ہیں ایسا
 راہ تہم کی ہمیر اہل عقل کے مانند فرمائی تو مجلس یہ ہوگا کہ میں نے گیارہ بھائیوں و مادر و پدر کو اپنے آپ کو سجدہ کیے تھے
 دیکھا ہے اس صورت میں یہ خواب صریح ہوگا ما قول و معبر نہ ہوگا جسکا وقت ہے بعد چالیس برس کے ہوا اللہ کہہ ہی ابن عباس

وقتادہ و حکاک سفیان ثوری و عبدالرحمن بن زید سے مروی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ خواب میں ستارے و سورج و چاند ہی کو دیکھا تھا تو جواباً دل ہو گا پھر ابن جریر سے اسناد ہے روایت کبھی کہ عبدالرحمن بن سابط نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی مسکولہ بناتہ الیہودی کہتے تھے آپ اور کہا کہ جن کو اکب کو یوسف نے سجدہ کرتے دیکھا تھا آپ مجھے بتلا دیجئے کہ ان کے کیا نام تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ نفسیہ لاکیا استغنین حضرت جبریلؑ نازل ہوئے اور ان ستاروں کے نام بتلائے تو آپ نے اسکو بلدا بھیجا اور فرمایا کہ اگر میں تجھے اسکا نام بتلا دوں تو کیا تو مسلمان ہو جائیگا اسنے اقرار کیا کہ ہاں تو فرمایا کہ جبریلؑ انھارے ذہال۔ ذوالکفین۔ قابیش۔ ذناب۔ عمر دان۔ قلیق۔ صلیح۔ خریج۔ قریح۔ بن یودی نے کہا کہ ہاں واللہ بیشک یہی نام ہیں۔ اسکو بہتی نے دلائل النبوة میں اور ابویعلیٰ الموصلی و ابوبکر البزرجی و ابن ابی حاتم نے بھی روایت کیا ہے اور ان سب کے اسانید میں شیخ سعدی رہے مکرم بن ظہیر و ادوی و زکریا و سیدی رحمہم کے شاگردوں ثقات میں سے کوئی اس حدیث کو روایت نہیں کرتا جو صرف تنہا یہ شخص مکرم بن ظہیر روایت لاتا اور حالانکہ یہ شخص ثقہ نہیں ہے ائمہ علماء و حدیث نے بیان کیا ہے کہ وہ ضعیف ہے اور بہتوں نے اسکو متروک کر دیا ہے اور وہ جہانی ہے کہا کہ یہ شخص ساقط الاعتقاد ہے زکریا نے حسن یوسف کی حدیث روایت کی ہے مگر جہم کہتا ہے کہ شیخ کے نزدیک اس روایت کا ثبوت نہیں ہے اور سیدنا سی و کثافت وغیرہ نے بھی جابر رضی اللہ عنہ کی اسی حدیث جہم میں بھی نام و قصہ مذکور ہے ذکر کی اور اسی سے دوہرین نے بیان کی اور نہایت ہی علامہ نے حاشیہ میں لکھا ہے کہ یہ بخوم جو اس حدیث میں وارد ہوئے ہیں رصہ سے دریافت نہیں ہوئے ہیں کہتا ہوں کہ پہلے یہ ثابت ہو کہ حدیث کو اپنے فرمایا بھی ہو تب رصہ وغیرہ کا ذکرنا سب ہو گا حالانکہ شیخ مفسر طبری نے در المنثور میں اس روایت کو لکھا اور میں اولین کا خدوفا و متردین ہونا ثابت ہے اور سراج میں بھی لکھا ہے کہ شیخ ابن الجوزی نے کہا کہ یہ روایت بنائی ہوئی موضوع ہے جو پس جب قدر صحیح ثابت ہو وادہ یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے گیارہ ستارے جنکی صورت و نام کچھ مذکور نہیں ہوئے چاند و سورج کے اپنے آپ کو مجملہ کرتے دیکھے اور اس کو اپنے باپ سے بیان کیا ففی العرائس قولہ اذ قال یوسف لابیه اللہ اللہ اللہ تعالیٰ نے یوسف کے نام میں ی و س ان چار حروف جمع فرمائے آپسار ملک۔ و رد و وضاحت وجہ سبب سرخسب پر اطلاع بطریق خواب کشف۔ خافوز بوفار عداذلی در ادائے رسالت۔ پس یحییٰ اور صاف سے یوسف نام ہوا بعض نے کہا کہ اسکی کشف غلام کو کہتے ہیں اور ظاہر میں ان پر عبودیت طاری ہوئی تھی اور اسے حزن و اندوہ کو کہتے ہیں جیسا کہ ان پر واقع ہوا تھا تو یوسف نام ہوا مگر جہم کہتا ہے کہ یہ اشتقاقی بطور عربی زبان کے ہو اور تب معلوم ہو چکا کہ یہ لفظ عبرانی ہے تو معانی سے تعلق بہتر ہو گا اب بیان خواب یہ ہے کہ اہل صدق و عینا و قبولیت و اصطفا کا پہلا مرتبہ مکاشفہ ہوتی ہے خواب ہوتے ہیں پھر جب حالت تکمل قوی ہوتی جاتی ہے تو خواب کشف ہوتا ہے اور مکاشفہ کے درجات بہت ہیں جن کو میں نے کتاب مکاشفہ میں بیان کر دیا ہے اور ان معانی کے سمجھنے کے لئے سنو کہ حقیقتاً ہے مکاشفہ کی مثال ستارے و شمس و قمر سے فرمائی اور غمین سے انبیاء و اولیاء کی تمثیل دی ہے پس شمس توشل ذات ہو اور قمر شل صفات ہو اور کو کہ شال سار و نعوت ہیں اور میں بیان مکاشفہ کی اشکال نہیں بیان کرنا چاہتا بلکہ جو کچھ یوسف کو کشف ہوا اسکا مکمل طواریک کہتا ہوں کہ یوسف علیہ السلام آدم ثانی تھے کیونکہ جبرائیلؑ بوبیت آدم پر تھا وہی یوسف پر تھا پس ملاکہ نے وہی لباس دیکھا جیسے آدم کو تمام ملاکہ نے سجدہ کیا یہاں یوسف کو اشرف انبیاء نے جو ملاکہ سے بہتر ہیں سجدہ کیا۔

اقول شاید برادران یوسف علیہ السلام کو انبیاء قرار دیا ہو اور قلی ہی راجح معلوم ہوتا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہاں ایک لطیف اشارہ ہے کہ خلیل علیہ السلام نے اس معنی کو چہرہ شمس و قمر کو اکب سے مشاہدہ کر کے ہزار بی کہا تھا اور یہ ظاہر و انبیاء کیلئے آدم و یوسف کو سجدہ کیلئے عذر ہو کیونکہ وہ ان تجلی حق سبحانہ تو اجرام فلکی سے تھی کہ جنکا وجود از صفت فعلی بینی افعال ہو اور یہاں تجلی حق ان دونوں سے تھی اور انکو مزیت ان اجرام فلکی پر ظاہر ہو تو نہیں دیکھتا کہ تولد تعالیٰ خلقت بیدی۔ اور نفقت فیہ من رومی۔ سے اختصار غامض ظاہر ہے ہر جہاں جہاں فلک کو لباس انوار ہیبت پہنایا تو ہر قوم کو انکی طرف پہچان ہوا جیسے نور کو یہ انوار دیکھتے تو سر موسیٰ اسکی طرف ہانک رہا اور آدم و یوسف پر یہ انوار ظاہر ہوئے تو سر ملائکہ و انبیاء کو انکی طرف پہچان ہوا پس اگر خلیل علیہ السلام حضرت آدم اپنے باپ کو یا یوسف اپنے فرزند کو دیکھتے تو اسرار ملکوت جو ابراہیم ساری سے مشاہدہ کرتے تھے انہیں بہت زیادہ پاتے کاش اگر یسب لوگ سے آدم و یوسف کے انوار جمال سید الانبیاء والمرسلین صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو دیکھتے تو دریائے حیرت میں غرق ہو جاتے اور ملائکہ آسمان سے اترتے کیونکہ آپکا نور معدن جمال قدم وازل سے نہایت ہی انور و اشراق تھا اسین ایک عجیب تکتہ توحید جو کہ خلیل علیہ السلام نے جو کہا تھا کہ ہزار بی بغیر اسکے کہ معبود وجود قرار دیا ہو تو صاف بیان کیا کہ جلال کبریا و ساحت عہدہ و بقا ہر اصداد و انداد سے پاک ہو و ان کوئی مثل و شریک نہیں ہو اس معنی کو خلیل نے نور نبوت سے اور اک کیا تھا چنانچہ قوم کو خطاب کیا کہ انی بری مما تشرکون۔ اسین مرید کیلئے ادب ہے کہ جو مکاشفہ سے ظاہر ہوا اسکو استاد کے حضور میں عرض کرے تاکہ وہ کشف و خیال میں فرق کر دے بعض مشائخ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو اپنے خواب کی غور و غور تھی اچھی معلوم ہوئی تو اپنے باپ اسکو بیان کر دیا اور یہی پہلا امتحان تھا جس سے ہزار و مصیبت میں گرفتار ہوئے پھر جب یعقوب علیہ السلام نے اس خواب کی تاویل اسرار کو دیکھا کہ بھائیوں کا مع والدین کے اس کے لئے حضور ہو تو منع کر دیا کہ اپنے بھائیوں سے نہ کہے چنانچہ فرمایا۔

قَالَ يٰبُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُءُوسَاكَ عَلٰی اِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا اِنَّ الشَّيْطَانَ اِلَآئِئْسَانٍ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
کہا اے بیٹے مت بیان کر خواب اپنا اپنے بھائیوں سے پھر وہ با دین گئے تیرے واسطے کچھ فریب ابنتہ شیطان
اِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
انسان کا صریح دشمن

قَالَ يٰبُنَيَّ کہنا یعقوب نے اے میرے بیٹے۔ مئی قصیر قصیر ہے طفلک وغیرہ اور یہ بنظر شفقت پدری ہو یا بنظر صغیر بینی اے میرے بچے۔ لَا تَقْصُصْ رُءُوسَاكَ عَلٰی اِخْوَتِكَ کہ مت بیان کجیو اپنا خواب اپنے بھائیوں سے۔ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا کہ وہ سے تیرے حق میں کوئی کرنا نہ دھیں یعنی تیرے ہلاک یا ایذا ر سخت کی تدبیر و حیلہ کریں۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ اِلَآئِئْسَانٍ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ بیشک شیطان تو انسان کا قدامت دشمن ہو چنانچہ انسان کی اصل مان و باپ کو اسنے فضل و قرب کو منزلت میں دیکھ کر دشمنی سے انکی خست سے باہر اس خست کے جنگل میں بکھلایا۔ حاصل یہ ہو کہ جب حضرت یوسف نے اس خواب سے خوش ہو کر اپنے باپ کو آگاہ کیا تو انھوں نے نور نبوت و فراست سے اسکی تعبیر ظاہر اسقدر سمجھی کہ یہ منزلت عالی کی نشانی ہے جو یوسف علیہ السلام کو عطا ہوگی اور شاید یہ بھی جانا کہ مان و باپ و بھائی اسکے لئے حضور کرینگے چنانچہ بعض مفسرین کا گمان ہو اور شاید یہ تاویل بھی

یوسف علیہ السلام کو خواب کی تاویل میں اسقدر ہوشیار کیا کہ وہ اپنے بھائیوں سے نہ کہے چنانچہ فرمایا۔

مصریح ظاہر نہ ہوئی ہو اللہ اعلم کہ اس قدر ضرور ظاہر ہوا کہ سب بھائیوں سے شرف بن ممتاز ہوں گے تو یوسف کو منع کرنا کہ اپنے بھائیوں سے یہ خواب بیان نہ کرنا ایسا نہ ہو کہ انکو شیطان رشک و حسد کا دوسو سہ لادے کہ دے تجھ سے عداوت کریں اور تیری ہلاکت کا حیلہ نکالیں کیونکہ شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے نہیں چاہتا کہ کوئی آدمی شرف قرباں پادے اور جب شیطان کو یہ قدرت نہیں ہوتی کہ اللہ تعالیٰ کے مطیع بندے کے دل میں اپنا دوسو سہ دوڑا دے اس طرح کہ وہ معصیت میں مبتلا ہو کر منزلت سے گر جاوے تو یہ کہتا ہے کہ دوسرے آدمیوں کو جنہیں گنجائش پاتا ہے اپنا دوسو سہ ایسا دوڑاتا ہے کہ دے اس آدمی سے مکر و فریب کریں کیونکہ آدمی کو آدمی کی طرف بوجہ جنسیت کے التفات ہوتا ہے اس واسطے حقیقی شیطان سے وہ آدمی زیادہ مضرت ہوتا ہے شیطان با توں کو ان سے اس واسطے اکثر دیکھا گیا کہ اہل الخیر و اولیاء الہی کے نفل میں دشمن پیدا ہوتا ہو اور حضرت سفیان ثوری سے روایت ہے کہ جب کسی عالم کی تعریف سنئے تو اسکے دوست اور دشمن دریافت کرتے اگر معلوم ہوتا کہ اسکے دشمن بہت ہیں تو اسکو متقی صالح جاننے لگتے ہیں اس آیت سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی اپنے خالق عزوجل کی طاعت و اخلاص میں مستعد ہو کر تعجب چاہے لوگ اکثر یا غلوار و دوسا دس شیطان اسکے دشمن ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ غیر تو درکنار اسکے بھائی برادر اسکے ساتھ عداوت کر کے اس کو ہلاک دینے کے درپے ہو جاتے ہیں تاکہ یہ شخص طاعت سے باز رہے یا قتل ہوے پھر اگر وہ مستقیم رہا تو اس استقامت کا درجہ بلند و منزلت عالی ہو اور ضرور انجام کار دہی غالب ہوتا ہے اور دشمن خوار و ذلیل ہوتے ہیں لیکن ابتداء میں علی قدر امتحان اخلاص کی سنت آئینہ یون ہی جاری ہو اور وہی رب تبارک تعالیٰ حکمت والا ہو اس واسطے حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف کو بھائیوں کے سامنے خواب بیان کرنے سے منع فرمادیا۔ قال لا امام الا نظرم یعقوب نے یہ خواب جبکی تعبیر یہ تھی کہ یوسف کے سامنے انکے بھائی بطریق اکرام و احترام کے ساجد ہوں گے یوسف سے سنا تو ڈرے کہ بھائی شکر حسد سے اسکی ہلاکت کے حیلہ نکالیں گے اور حقیقت میں یہ دشمنی از جانب شیطان ہوگی جو تعجب انسان نہیں چاہتا اہل بھائیوں کے دل میں حسد کی آگ بھڑکانی ورنہ بھائی تو بھائی تھے اور جو بات اللہ تعالیٰ دے وہ پوری ہوتی ہو کسی حاسد کا حسد کچھ نہیں کر سکتا اور یہی وجہ تھی کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے شیطان کو دشمن جانا اور بھائیوں کو معذور فرمایا جیسا کہ قصہ میں آدینگا۔ سراج میں ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایسا خواب دیکھتا جو مجھے بیارڈال دیتا یعنی اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھ کر عالم مکروہ سے خوف دہ و بیمار بخود و مغموم ہو جاتا تھا یہاں تک کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اچھا خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور علم شیطان کی طرف سے ہو تو تم میں سے جو کوئی ایسی بات دیکھے جسکو وہ پسند کرتا ہے تو کسی سے بیان نہ کرے مگر جسکو محبوب کھتا ہو اس سے کہے اور جب ایسی بات دیکھے جو بری جانتا ہو تو اسکو بیان نہ کرے اور بائیں جانب تین مرتبہ ٹھوکر دے اور اللہ تعالیٰ عزوجل سے پناہ چاہے شیطان رجم واسکے شرف بدی سے تو وہ خواب اسکو مضر نہ ہوگا واضح ہو کہ خواب نیک ہر سب کا خالق اللہ تعالیٰ عزوجل ہو اور جو حکمت آئینہ تدبیر عالم میں جاری ہو وہی یہاں مؤثر ہو اسکے پیدا کرنے میں شیطان کو کچھ دخل نہیں ہو پس حدیث میں جو نیک خواب کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا تو اسکی نعمت کا شکر ادا کرنے کی جہت سے ہو چنانچہ دوسری صحیح حدیث میں صریح مذکور ہے کہ اسکے شکر یہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور مکر وہ خواب کو شیطان کی طرف نسبت بوجہ شائبہ کے ہو کہ شیطان بسبب عداوت کے موقع پا کر دوسو سہ کے طور پر اسے

مکروہ واقعہ کو حاضر کر کے آدمی کو ایذا دینے و تکلیف کرنے سے خوش و راضی ہوتا ہے اسلئے اسلئے شیطان اتر دے کہنے کیلئے
 حدیث میں استعاذہ کا حکم ہے کہ شیطان کی بدی سے پناہ مانگے تو اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ذکر پاک دل میں آویگا پس شیطان کو جسکے
 نہ ملے گی کیونکہ شیطان کو اسی قلب میں جگہ ملتی ہے جو یاد الہی سے خالی ہو یا قلب کا سویا جو مثل آنکھ کی پتلی کے ہر وہ خالی ہو
 اسلئے اسلئے اکثر آدمی نماز روزہ کرتا ہے مگر دل کے بیچ میں دنیا کی محبت و شہوات کی لذت رکھتا ہے تو یاد الہی کا نور ادھر
 ادھر گناہوں پر آتا ہے اور شیطان کو بچوں بیچ میں قابو ملتا ہے پس باوجود اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھنے کے و سوسہ
 دور نہیں ہوتا پھر یہ جو فرمایا کہ استعاذہ پڑھے اور تین مرتبہ بایں طرف تھو کے اور دوسری روایت میں ہے کہ کروٹ بدلے
 تو سراج وغیرہ میں لکھا کہ غیب سے احوال سے اللہ تعالیٰ دانہ ہے اور دنیا و مافیہا کو جانتا ہے ظاہر فرمایا انکو آگاہی ہے
 پس یہ اسباب سے سلامتی کے مقرر فرمائے ہیں جیسے کپڑا اوڑھنا سردی سے بچاؤ کیلئے اگرچہ سردی آنکھوں میں نہ لگائی
 دیتی لیکن جو اس سے محسوس ہو اور یہ مقامات جو اس سے اعلیٰ ہیں۔ قال الامام الحافظ اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثابت
 ہے کہ جو کوئی قبر میں سے ایسا خواب دیکھے جسکو پند کرتا ہے تو اسکو بیان کرے اور اگر ایسا دیکھے جسکو مکروہ جانتا ہے تو کروٹ
 بدلے اور بایں طرف تین مرتبہ تھکا دے اور اللہ تعالیٰ جناب میں اسکی بدی سے پناہ مانگے اور کسی سے اسکو بیان نہ کرے
 تو وہ اسکو کبھی ضرر نہ کرے گا۔ امام احمد و بعض اہل السنن نے معاویہ بن جندبہ القشیری سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 اور دیا علی بن ابی طالب طائر الحدیث یعنی خواب مثل پرند کے اسپر پر باز کرتا ہے جب تک تعبیر نہ دیا جائے پھر جب تعبیر دیا گیا تو گریزتا
 ہے۔ قال الامام حسین سے یہ حکم دیا گیا کہ نعت کو پوشیدہ رکھنا چاہیے یہاں تک کہ وہ موجود و ظاہر ہو جائے چنانچہ حدیث
 میں ہے کہ استعینوا علی قضاء الحاجات بکتمان الحدیث اپنی حاجتیں پوری ہونے پر انکی پوشیدگی کے ساتھ استعانت چاہو کیونکہ
 ہر نعمت والا محدود ہوتا ہے کوئی نہ کوئی اس سے عہد کرتا ہے۔ سراج میں ہے کہ حکماء ربانی نے کہا کہ رومی خواب کی تعبیر جلدی
 ظاہر ہو جاتی ہے اور نیک خواب کی تعبیر دیر میں کھلتی ہے اور فرمایا کہ اسکی حکمت یہ ہے کہ رحمت الہی مقفی ہوئی کہ بدی
 سے ہیوقت خبر ہو کہ اسکا ظہور قریب ہوتا کہ غم و اندوہ کم ہو اور خیر سے آگاہی بہت پہلے سے ہو جاتی ہے تاکہ اسکی توقع
 حصول میں مدت سے خوشی مناتا رہے چنانچہ خواب یوسف علیہ السلام کی تعبیر چالیس برس بعد ظاہر ہوئی فانہم فن
 فی العراس قولہ یا بنی لا تقصص و یا علی اختک لآتہ لعل معرفت کی بھی ایسی ہی شان ہوتی ہے چنانچہ مرید کو درود نہیں
 ہے کہ سکا شفعہ کو افشا کرے لیکن استاد کے حضور میں بیان کر سکتا ہے اور اگر افشا کرے گا تو حجاب میں پڑے غیرت ازل میں
 گرفتار ہوگا اور یعقوب سوقت دیدار علم میں تھے اذلی حکم جاری ہونے سے نظر اسطوت حق تو تدبیر سے اپنے فرزند کی نگہداشت
 چاہی مگر صورت تدبیر میں تقدیر ہو گئی بعض نے کہا کہ اسوقت یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزند پر خوف کر کے اسکی تدبیر چاہی
 و لیکن ہوا جو ہوا اور اگر تدبیر چھوڑ کر رضا و تسلیم کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا قول حدیث میں منع ہے کہ اگر ایسا ہوتا اور
 اگر ویسا کرتے ان باتوں کا دروازہ شیطان کیلئے مست کھول دیتا کہ کوئی کہے کہ ان بعض حضرات کا یہ کہنا کہ اگر تدبیر چھوڑ کر تسلیم
 کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا عین تدبیر ہے جسکو بقایہ تقدیر کوئی قیام نہیں ہے یہاں اگر یہ ہوتا کہ بالکل خاموشی سے رضا
 بتقدیر بنظر ثواب ہو تو درجہ عالی کی امید ہی بالجملة اس مقام میں ایک طرح کی فمائش مقصود حضرات ہے کہ موافق ظاہر کے جو کام

لے قول
 جلدی
 مرید کو درود نہیں
 ہے کہ اگر ایسا ہوتا اور
 اگر ویسا کرتے ان باتوں کا

ما تہ واکتھ و زبان غیرہ سے مناسبت رکھتا ہو عمل میں لاوے دلیکن ان جوارح کو کام میں لانے وقت بھی قلبی نظر محض جریان قضا و قدر پر ہوتا کہ حسن تدبیر آئینہ جو کائنات میں جاری ہو اس سے مخالفت بھی نہ ہو اور اصل حکم ازل جو پردہ امتحان سے اعلیٰ ہو اس سے موافقت بھی ہو۔ پھر شیخ نے بعض حضرات کا قول نقل کیا کہ جب حضرت علیہ السلام نے کہا کہ اخاف ان یا کل الذب اور کہا کہ لا تقصص رویاک۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس میں وہی نتیجہ دکھلایا جس سے خوف کرتے تھے اسی واسطے کہا گیا ہے کہ تفویض تسلیم بہتر ہوتی ہے تدبیر کے ساتھ چپے رہنے سے۔ اقول یعنی تدبیر میں ادنیٰ سے ادنیٰ طریقہ جس سے حکم تدبیر آئینہ سے موافقت رکھنا بہت ہو جائے اچھا کرنا چاہیے اور میں بمانعہ وجد و جد شدید سے احتراز رکھنا چاہیے اس واسطے حدیث میں فرمایا۔ اہملوا فی الطلب یعنی تدبیر کی جستجو میں ادنیٰ درجہ پر اکتفا کرو پھر تشریح کرتا ہے کہ جب تک ایمان سقیم نہ ہو اور انسان کوئی اہمل نہ معرفت نہ تو بت تک ان مقامات کی وضاحت عامی اندھے بہرے پر نہیں ہو سکتی کیونکہ بسا اوقات وہ دیکھتا ہے کہ ایک مرد نصرانی مثلاً تمام جد و جد سے بہت کچھ دنیا حاصل کر لیتا ہے اور خود مسلم اپنے اختصار سے اس سے ادنیٰ رہتا ہے پس شیطان موقع پا کر اس کے دل میں ادھام و شکوک ڈالتا ہے جس سے وہ دین الہی سے گراہ ہو کر شیطان کی اتباع میں غم و غمی خراب حال سے نصرانی کیساتھ ہو جاتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب پتھر رکھ کر سوئے اور شیطان نے اس پتھر میں اپنا حصہ ظاہر کیا اور کہا کہ تم دنیا کی طرف نال ہوئے تو پتھر کا لکڑا سکی طرف پھینکا اور کہا کہ لے یہ میرے دنیا ترے لیے ہے پس جب کو دارالآخرہ پر ایمان نہ ہو وہ عام رحمت آئینہ سے ہر جگہ محروم نہ ہوگا بلکہ شیطان کے ساتھ اسکو دنیاوی حصہ ہی پس اگر ظالم تہہ کا رجا ہل ہو تو اسے شیطان کے کارندہ ہونے کی بھی لیاقت نہیں باقی اور ظلم سے عذاب الہی پہونچیکا اور اگر مصلح و مہوخواہ دنیا کا حریص ہو تو بحکم قولہ نہ منہا یعنی جو دنیا کی خواہش میں اس کے لیے کوشش کرتا ہے ہم اس کو دنیا سے حصہ دیتے ہیں وہ اپنا حصہ اسی حقیر فانی ادنیٰ اموال غلیظہ سے بچا بیگا پھر آخرت میں اس کے لئے کچھ نہیں ہو اور جب غرض کرے تو اسکو معلوم ہو جائیگا کہ اسے تمام اقسام اموال و دولت فانیہ میں سے صرف اسی قدر پایا جس سے اپنا پیٹ بھر لیا اور باقی دوسروں کیلئے ہی اور نام اگر رہا نہیں اسکو کچھ فائدہ نہیں ہے۔ جب یہ معلوم ہوا تو اب ظاہر ہو گیا کہ تدبیر محض ایک تعمیل اس طریقہ آئینہ کی ہے جو اسے اس مقام امتحان میں چاہا اور نہ وہی واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا اور جب ایسا ہی تو آخرت کا بھی کرینا لا تمام کوشش اسی طرف مصروف فرمائے ورنہ دنیا کی طرف رجوع کرنے سے اسلام و ایمان معرفت میں قصور ظاہر ہے اور تدبیر کا اثر و وزن میں سے ہر ایک فریق کیلئے موافق اسکی تقدیر کے ظاہر ہوتا ہے و اسلام۔ قائل کا قصہ نفست میں کسی چیز کے تتبع کو کہتے ہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ و قالت لانتہ قصیدہ میں یہی معنی مراد ہیں یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے بالہام الہی سبحانہ تعالیٰ موسیٰ کو صندوق میں بند کر کے دریائے نیل میں بہا دیا اور اسکی بہن سے کہا کہ اس کے پیچھے پیچھے جا اور تتبع کر دیکھ کیا ہوتا ہے اور یہ لفظ مصدد ہے اور حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ بیان کرنے والا تھوڑا تھوڑا کر کے لاتا ہے لکڑا ذکرہ فی السراج وغیرہ اور تشریح کرتا ہے کہ میرے نزدیک قصہ مصدد یعنی تتبع ہی یعنی کسی چیز کے نشان روانی پر پیچھے پیچھے چلنا جیسے قالت لانتہ قصیدہ میں مراد ہے کہ اس صندوق کی رفتار پر اس کے پیچھے پیچھے چلی جا۔ پھر حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ اصل واقعہ تو لڑکیا اب قصہ بیان کر نیوالا اسکے اثر و نشان پر چلتا ہے اور اس کے تصویر کا خاکہ کھینچتا چلتا ہے اگرچہ اس معنی کو تھوڑا تھوڑا کر کے بیان کرنا ضرورت اداسے عبارت کے واقع ہوتا ہے کیونکہ تھوڑا تھوڑا بیان کچھ قصہ کی ضروریات سے نہیں ہے بلکہ بیان کا یہی طریقہ ہی حتیٰ کہ اگر ممکن ہو

تو وہ ایک مرتبہ سب صورت دکھلا دے قولہ فیکید والک سوال ہوا کہ فیکید وک نہیں فرمایا حالانکہ قولہ فیکید وک فی جیئہ الایہ - میں بغیر لام متعدی ہوا جواب آیا کہ یہ لام صلہ ہے جیسے قولہ لمرہم یرہون حالانکہ یرہون رہم بھی صحیح ہے بعض نے کہا کہ تاکید صلہ ہے جیسے ان کنتم للرویا تعبرون لے تعبرون الرویا اور جیسے نصحتک در نصحتک - اور بعض نے کہا کہ کید یہاں متضمن معنی احتیال ہے اور وہ متعدی بلام ہو تا ہے اور جب کسی کلمہ کو دوسرے فعل سے ضمیں کرتے ہیں تو اسی طرح اسکی مقتضیات میں سے لاتے ہیں تاکہ متضمن ظاہر ہو پس قولہ فیکید والک یعنی حیلہ ڈھونڈھکر تیرے لئے ہلاکت کا جال پھیلا دین اور کیداً مفعول مطلق بنا بر اظہار قوت کید ہو یا یہ کہ تیرے لئے مکر ایسا کہ میں جو پوشیدہ مضبوط ہو قولہ تعالیٰ -

وَكُنَّا لَكَ يَحْيٰىكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَوٰلِيلِ الْاَحَادِيْثِ وَيُتِمُّ لِعِمَّتِكَ

اور اسی طرح نوازے گا تجکو تیرا رب اور سکھا دے گا کل بٹھانی باقون کی اور پورا کرے گا اپنا انعام علیک وعلی ال یعقوب کا آتمہا علی ابویک من قبل ابرہیم و اسحق
تجھ پر اور یعقوب کے گھر پر جیسا پورا کیا ہے تیرے دو باپ دادون پر پہلے سے ابراہیم اور اسحاق پر

اِنَّ رَبَّكَ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ

البتہ تیرا رب خبردار ہے حکمتوں والا

اس آیت شریفین میں یعقوب علیہ السلام کے عالم و فراست کا ظہور ہے جسکو پہلے سے جانتے تھے باوجودیکہ ظاہری اسباب کی تسلیل میں پر عایت ادب یوں کہا لا تقصص ویاک علی اخوتک - چنانچہ اللہ تعالیٰ نے افکا قول بیان فرمایا - وَكُنَّا لَكَ یحییٰ جیسے تجکو اس خواب کی بشارت سے جو عزت و کمال نفس کی دلیل ہو مگر زیدہ و مخصوص کیا ایسی ہی یحییٰ ربک و ربک - تجکو مگر زیدہ فرما دیگا تیرا رب یعنی درجات عالیہ عطا فرما دیگا - فی السرار وغیرہ - ہتبار اتی یہ ہو کہ کسی بندے کو خاص ایسے فیض سے سرفراز فرمائے کہ اس سے طرح طرح کی کرامات حاصل ہوں در حالیکہ بندے کی کوشش طاعت وغیرہ کو زمین کچھ دخل نہیں ہے اور یہ بات مخصوص با بنیاء علیہم السلام ہو اور ان کے اتباع میں بعض بندے صدیق و شہداء و صالحین جنکو انبیاء سے قرب ہے قال لست رحم کوشش طاعت کے دخل نہ ہو نیچے یہ معنی نہیں ہیں کہ یہ لوگ عبادت و زہد و طاعت نہیں کرتے بلکہ مراد یہ ہو کہ یہ قرب و منزلت محض فضل الہی ہے اور طاعات تو بھی ادا کر سکا کہ اللہ تعالیٰ نے ہاتھ کان ناک صحت و تندرستی رزق وغیرہ دیا پھر یہ طاعت تو ان منتون کا شکر یہ بھی پورا نہیں ہو اور یہ ظاہر ہے کہ ایسی قرب و منزلت و اسے نہایت غلوں ظاہری باطنی سے خالص اپنے مولیٰ کی عبادت میں سرگرم رہتے ہیں پس کوئی بندہ کبھی یہ نہیں جانتا کہ اسکا انجام کنوٹکے ہو اور اللہ تعالیٰ نے قبول یا عدم قبول کیسے حق میں کیا مقدر فرمایا ہو لہذا ہر ایک پر یہ واجب ہو کہ تقدیر جو شان الہی ہے اس سے کچھ بحث نہ کرے بلکہ خود طاعت و عبادت میں کوشش کرے اور کوئی ارادہ نہ کرے نہ الاکھی اپنی خواہش کے موافق قائم نہ رہے گا مگر جیسا کہ اللہ تعالیٰ چاہے چنانچہ یہ بات صاف ظاہر اور حجت قطعی ہے اس واسطے حدیث میں آیا کہ ہر شخص پر وہی آسان کیا جاتا ہے جسکے لئے وہ مخلوق ہو ایسی وہی اسکو میسر کرتا ہے پھر اس مقام پر ظاہر ہے کہ حضرت یوسف کو صغیر سن میں بغیر طاعت و عبادت کے اس خواب کرامت فرمائی پس یعقوب علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ یوں ہی تجھے تیرا رب درجات عالیہ کے لئے مخصوص فرما دیگا - وَكُنَّا لَكَ

اور سیکھ لادینا جگر تیرا رب۔ مرق بعض تاویل کا حکم دیتا ہے خواب کی تعبیر یہ مجاہد کا قول ہے اور خواب کو احادیث یعنی
 باتیں پہلے کہتے ہیں کہ یا تو روئے صادقہ ہوتی ہیں تو فرشتہ کی باتیں ہیں یا شیطان کی احلام ہیں جو اس کی باتیں ہیں قرطبی نے
 لکھا کہ باجماع یہ تاویل احادیث یعنی تعبیر خواب ہے اور یوسف علیہ السلام اس وقت ایمین سب زیادہ عالم تھے لیکن بعض متاخرین
 نے احادیث کو عام کیا کہ خواب کی باتیں ہوں یا اگلی کتابوں و امتوں کے بیان ہوں۔ **یوسف علیہ السلام** کا تعلق ہے۔ اور تجربہ پر
 اپنی نعمت پوری کر گیا **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ**۔ اور اولاد یعقوب پر یعنی تجربہ پر پہلے اور تیسرے ساتھ اولاد یعقوب پر نسلاً بعد نسل
 اپنی نعمت پوری کر گیا جہاں تک اسکو منظور ہو مفسرین نے کہا کہ تمام نعمت سے مراد نبوت سے بادشاہت ہو چنانچہ حضرت موسیٰ
 سے نبوت و بادشاہت ان میں رہی۔ اور آل یعقوب سے مراد حضرت یوسف کے بھائی و قرابتی دانگی اولاد میں اور یہ مؤید ہے کہ
 برادران یوسف نبوت کو ہو سچے۔ اکثر مفسرین نے کہا کہ شاید ان نعمتوں کا اشارہ ہو جو ملک مصر میں داخل ہونے کے پورا نکو
 سیسر ہوئے یا جو دیکھ دے سب انبیاء پہلے سے تھے جہاں میں بادشاہت بھی ہوئی۔ سراج وغیرہ میں لکھا کہ نعمت سے مراد
 نبوت ہے جیسا کہ بن عباس کا قول ہے کیونکہ مخلوق کو جو درجہ حاصل ہوئے ان سب میں نبوت اعلیٰ و اشرف و دائم نعمت ہے
 اور بعض نے کہا کہ جنتیک ربک سے عطا ہے نبوت مراد ہے اور تیم نعمت علیک سے دنیا و آخرت کی خوبیاں و بھلائی ان مقصود ہیں اور
 لکھا کہ قرطبی نے آل یعقوب سے اولاد یعقوب میں یوسف کے سب بھائی داخل ہیں اور جب اس سے معلوم ہوا کہ اولاد یعقوب پر تمام
 نعمت ہوگا اور نعمت نبوت ہے جیسا کہ گذرا تو ظاہر ہو گیا کہ اولاد یعقوب سب انبیاء تھے اور اس سے بڑھ کر محبت یہ ہو کہ یوسف سے
 بھائیوں کو گیارہ سالے دیکھا پس گیارہ آدمی نورانی جنین داغ و دھبہ انہیں اور ان کو فضل و علم ہے جنکی روشنی سے دنیا و اسے
 رہا و دین جیسے ستاروں سے روشنی ہوتی ہے اور لوگ ان ستاروں سے اپنا راستہ جنگلوں و بیابان میں بھٹک کر سیدھا
 کر لیتے ہیں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابی کا بخوم فرمایا پس یہ اولاد یعقوب یا دینی خلائق انبیاء و رسل ہوئے و اقوال حدیث
 میں قولہ **لَمْ يَمْظَمْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَنَمَّ مَقْتَدِرَ الْآيَةِ** میں سب کو خیر و ہدایت و منزلت پر فرمایا ہے اور اگر یہ وہم ہو کہ انھوں نے حضرت یوسف
 کی ایذا و قتل کا اقدام کیا تو جواب یہ کہ قبل نبوت کے ایسا واقع ہوا باوجودیکہ وہ مغفور تھے و قد قال یوسف لا تشرب علیکم
 البیوم الآیہ۔ اور یہ بنا براس قول کے کہ انبیاء سے قبل حصول نبوت کے ظہور بعض احوال کا بصورت معصیت ممکن ہے جیسے موسیٰ
 علیہ السلام نے قبطی کو قتل کر ڈالا تھا پھر واضح ہو کہ تیم نعمت سے نبوت مراد ہونا اظہر ہے بدلیل ما بعد یعنی تجربہ پر نعمت نبوت پوری
 کرے اور اولاد یعقوب پر کہا کہ **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ**۔ جیسے پورا کیا اس نعمت کو تمھارے دونوں
 باب پہلے اس سے وہ ابراہیم و اسحاق ہیں یعنی جیسے ان دونوں کو نبوت و رسالت عطا فرمائی یہاں دادا و پردا کو ابویں
 فرمایا اور خود بھی پسر ہے ظاہر تواضع و حسن خلق سے اپنا ذکر نہیں کیا۔ قال اللہ الام الحافظ جس اللہ حضرت مجاہد وغیرہم نے فرمایا
 کہ قولہ **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ** یعنی خواب کی تعبیر اور قولہ و تیم نعمت علیک یعنی تجھے رسول بنا کر اور تجربہ پوری فرما کر اپنی
 نعمت تجربہ پوری کر گیا اس واسطے فرمایا۔ کہا **وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ** میں قبیل ابراہیم و اسحاق جیسے ان دونوں پر وحی کرنے و رسول
 بنانے سے نعمت پوری کی۔ قال شیخ حضرت ابراہیم کیلئے جس فرزند کے ذبح کا حکم تھا وہ مجاہد کے قول میں ہی اسحاق
 ہیں لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ **إِنَّمَا دَبَّحَ عَلَیْكَ حَبِیْطُ**۔ تیرا رب خوب دانا و حکمت والا ہے یعنی جو جس لائق ہو اس کو

وہی دیتا ہے اگر وہم ہو کہ اس سے توصاف معلوم ہو کہ جو چیز جسکو حاصل ہو وہ اسکے لائق تھا تو جب کافرون کو نعمت و دولت سی
مالا مال کیا تو وہ اس سرفرازی کے لائق تھے تو جواب یہ ہو کہ دنیا تمام و کمال جب شیطان کو دیدی تو کافرون سے تھے کیوں
تعب ہوا اور یہ جو تیرا وہم ہو کہ اس سے بہت سرفرازی ہوئی تو محض غلط ہو دنیا کے اموال کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ دنیا کو
دنیا کی ناز نعمت و آرام و فخر و نام و دوہمندی کیلئے لیے اور یہ ملعون و حقیر و فانی بقدر ہو اور صحیح روایت یہ کہ اگر دنیا کی قدر و قدر
کے نزدیک چھڑکے پر کے برابر ہوتی تو کافر کو ایک گھوٹ پانی نہیں ملتا۔ دوم صوت یہ کہ دنیا کو بقدر کفایت یا زائد واسطے ثواب آخرت
کے لیے یعنی مثلاً عبادت کی قوت کیلئے خود کھاوے اور دوسروں کو کھلاوے اور محتاجوں کو اتنا آسودہ کرے کہ وہ اپنی
عبادت میں متفکر نہ ہوں اور خیرات و صدقات سے دنیا کو آخرت کے لئے کھیتی بناوے تو یہ مال عبادت خود اسکی نظروں میں کچھ
نہ تھا نہ اسکی کچھ محبت تھی صرف نیکی میں خرچ کرنے کا ثواب تھا تو اس راہ سے یہ مال وغیرہ نعمت ہو کیونکہ اسکے ذریعہ سے نعمت
آخرت کسے حاصل کی اس واسطے حدیث صحیح میں آیا نعم المال الصالح للرجل الصالح الحدیث یعنی پاکیزہ مال نیک مرد کیلئے بھلا ہوتا
ہے۔ دیکھو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مالدار تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ حبش العسرة کیلئے جو سامان کر دے جتنی ہو تو اپنے فوراً
سامان کیا اور تین مرتبہ اشرافیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گود شریف میں نائین جیسا کہ یہ قصہ حدیث صحیح و سیرین مفصل ہو پس ہر ایک
کو اللہ تعالیٰ اپنے علم و حکمت سے اُسکے لائق عطا فرماتا ہے انداز دلاو یعقوب علیہم السلام میں سے نبوت کبریٰ حضرت یوسف علیہ السلام
کو عطا فرمائی تبتلیہ قولہ من قبل سراج وغیرہ میں کہا کہ من قبل ہذا الزمان۔ اس زمانے سے پہلے مگر ہم کتاب کہ خود یعقوب علیہ السلام
پر تمام نعمت تھا اسکو بطریق تواضع نہیں فرمایا اور اگر تقدیر کلام من قبل ہووے یعنی ہم سے پہلے تو بھی ہی تاویل ہوگی لیکن خود
میں توفیق ظاہر ہو **فی العرسل** قولہ وذلک بختیک ربک الایہ۔ اعتبار و صلفا یہ تھا کہ فوراً حال سے لباس دیا اور
پاکیزگی میں پرورش فرمایا۔ دیلمک من تاویل الاحادیث سے علوم انبیہ و کشف و وحی سے سرفرازی اور یتیم نعمت علیک الایہ
سے رسالت نصیب کی اور تمام نعمت سے ہو کہ مرتبہ تمکین و تحقیق کو پہونچایا اور ملوین سے مقام استقامت تک فرمایا اور تھا
امتحان زلیخا سے پاکیزہ و طاہر رکھا جیسے انبیاء و صدیقین کی شان ہوتی ہو اور درجہ حضرت ذبیح و خلیل تک بلندی قرب
و منزلت حاصل ہوئی۔ اقول شیخ کی عبارت صریح ہو کہ ذبیح حضرت اسحاق علیہ السلام تھے اور سابق ایک مقام میں فی الجملہ
اس امر میں کلام مذکور ہو چکا ہے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ قولہ فذینہ یذبح عظیم کے تحت میں اپنے مقام پر تحقیق آوے گی
ابن ہشدرج نے کہا کہ اجتبا حسن خلق و دشمن و دوست سے عمدہ برتاؤ اور اپنی ذات کا انتقام بھائیوں سے چھوڑنا بعض
نے کہا کہ اجتبا یہ تھا کہ عورتوں کا نکران سے دور کیا و نہ مبتلا ہو جاتے۔ یحییٰ بن یساف رحمہ اللہ نے کہا کہ تمام نعمت سے یہ بھی
تھا کہ بھائیوں کو اُنکے سامنے خضوع و لاچاری سے انکساری کی نوبت پہونچی اور خود ان پر انعام فرمایا۔ سہل نے کہا کہ تمام
نعمت یہ کہ جو خواب دکھلایا اسکو تحقیق واقع کر دے استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ تمام نعمت سے یہ ہو کہ نعمت پر شکر کی توفیق ہو
اور نعمت کو مشاہدہ نہ کرے بلکہ منعم حقیقی کو دیکھے تو شان یوسف علیہ السلام حسن و جمال و پاکیزگی و طہارت و بھائیوں سے
ایذار اٹھا کر ان سے حسن سلوک و مغفرت مانگنے میں بہت بڑھی ہوئی تھی اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اسس کو آیات
و عبرت قرار دے کر منبرمایا۔

تَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلِّسَّائِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخِيهِ

البتہ ہیں یوسف کے مذکور میں اور اسکے بھائیوں کی نشانیاں پوچھنے والوں کو جب کہنے لگے البتہ یوسف اور اسکا بھائی
اَحْبَبَ اِلَيَّ اَيُّهَا مَتَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۝ اِنَّ اَبَانَا لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝ اَقْتُلُوا

زیادہ پیارا ہے ہمارے باپ کو ہم سے اور ہم قوت کے لوگ ہیں البتہ ہمارا باپ خطا میں ہے مگر تم
يُوسُفَ اَوْ اطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ اَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

یوسف کو یا پھینکو یا کسی ملک میں کہ اکیلی ہے تم پر توجہ دے گا باپ کی اور ہو رہو اس کے
صٰلِحِيْنَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْا فِي غَيْبَتِ الْحَبِّ يَكْتَتِبُهُ

نیک لوگ بولا ایک بولنے والا انہیں مت مار ڈالو یوسف کو اور پھینکو گناہ کنوین میں کہ تم ایسا بدین اسکو
بَعْضُ السَّيَّارَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَعٰلِيْنَ ۝

کوئی مسافر اگر تم کو کرتا ہے

تَقَدْ كَانَ فِي زُخْرِ يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلِّسَّائِلِينَ - بیشک ہیں یوسف علیہ السلام واسکے بھائیوں کے قصہ میں

نشانیاں واسطے پوچھنے والوں کے یعنی جو لوگ اس قصہ کو پوچھتے ہیں انکے لئے یوسف وان کے بھائیوں کے قصہ میں
آیات ہیں یعنی ایسی نشانیاں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی توحید عظیم قدرت و بدیع حکمت و عجیب صنعت پر دلالت کرتی ہیں۔

امام رازی نے کہا کہ اور جو نہیں پوچھتے ہیں انکے لئے بھی یہ آیات موجود ہیں تو سائلین کا ذکر بابت قولہ تعالیٰ اربعۃ ایام سوار
للسائلین الآتية ہے۔ پس حاصل یہ ہوا کہ سائلوں کا ذکر فقط انکے پوچھنے و توجہ کرنے کی وجہ سے ہو ورنہ آیات جیسے سائلوں

کے لئے دیئے ہی دوسروں کیلئے بھان ہیں۔ قال الامام الحافظ۔ آیات للسائلین یعنی عبرت و نصائح ہیں ان لوگوں کیلئے
جو اس قصہ کو دریافت کرتے ہیں کیونکہ یہ عجیب قصہ اس لائق ہے کہ ضرور اسکی خبر دریافت کی جائے مگر ترجمہ کتاب ہے کہ امام نے

شان نزول کی روایت کہ یہود وغیرہ نے دریافت کیا تھا اس روایت پر مبنی کو موقوف نہیں رکھا بلکہ یہ معنی بیان کئے کہ اس قصہ
میں عجیبانہا ہیں ہر شخص کو چاہیے کہ اسکے دریافت کیواسطے سوال کرے پس سائل کو بہت نصائح و عبرت حاصل ہونگے یہ تقریر

نفیس ہو اور واضح ہو کہ تقدیر میں معنی ماضی مراد نہیں ہیں چنانچہ کثرت سے عرب اس لفظ کو استمرار و ثبوت کے معنی میں لیتے
ہیں پس اب بھی وہ آیات موجود ہیں اور مترجم کتاب ہے کہ اگر یہود کے سوال کرنے کی روایت سے معنی کا ارتباط لیا جائے تو

شاید یہ تصریح ہو ہو ورنہ کہ ان کے لئے اس قصہ میں بہت علامات و نصائح و عبرت تھیں گویا انھوں نے انکو حاصل نہ کیا لیکن
اچن وہی ہو جو علماء تفسیر سے مذکور ہوا پھر آیات سے بعض نے تو اللہ تعالیٰ کی توحید و قدرت و صنعت پر علامات مراد لیا اور

بعض نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت پر حجت مراد لیا کیونکہ آیت حجت قطعی ظنی دونوں کو شامل ہے کما
صرح بہ البیضاوی فی غیر ذلک الوضوح۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر حجت ہونے کی یہ توجیہ بیان فرمائی کہ یہود نے دینے

دوسا قریش کے پاس آدمی بھیجے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرو کہ ہم سے ایک نبی کا حال بتلاؤں جو شام میں رہتا تھا اور اسکا بیٹا مصر
کو نکالا گیا وہ اسکے غم میں یہاں تک دیا کہ اندھا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے سورہ یوسف پوری یکبارگی نازل فرمائی اور یہ بالکل اسکے

مطابق واقع ہوئی جو توریت میں تھا تو ضرورت کے واسطے جت قطعی ہوئی کہ آنحضرت صلعم رسول ہیں کیونکہ آپنے اگلی کتاب میں نہیں
 پڑھیں اور نہ عالموں کے پاس بیٹھے اور نہ اخبار والوں سے سنا اور نہ ملک حجاز میں کبھی اسکا ذکر ہوا تو ضرور وہی الہی تعالیٰ
 سے آپکو معلوم ہوا اور بعض نے کہا کہ آیات یعنی عجب ہیں اور مراد عجبت وہ ہے جسکو ہندی میں اچھا اور فارسی میں شگرت و شگفت
 بولتے ہیں اور بعض نے آیات للساکنین کے معنی میں کہا کہ عبرت حاصل کر نیو انون کیلئے عبرت میں کیونکہ اس قصہ میں کئی طرح کی
 نصیحت و عبرت و حکمت موجود ہے ازاںجملہ حضرت یوسف کا خواب اور اسکا تحقیقی واقع ہونا اور کیسی کیسی گردش و سوانح و
 وقائع کے بعد کس طریقہ سے اسکا ظہور ہوا۔ ازاںجملہ بھائی ہو کر حسد کرنا اور اس حسد کا انکو قتل کر ڈالنے پر آمادہ گردینا اس
 زعم پر کہ اسکے بعد ہم اپنی سسی سے قوم صالح یعنی برگزیدہ ہو جاویں گے اور آخر حسد کا انجام کیا ہوا اور یوسف علیہ السلام
 کی راستی و تواضع و صبر کرنا اور ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کے ساتھ صدق و عفت کا برتاؤ اور آخر وہ کس مرتبہ پر فائز ہوئے ازاںجملہ
 یعقوب علیہ السلام کا وزندہ سے اسقدر تعلق کہ روتے روتے اندھے ہو گئے اور باوجود نبوت کے مرضی الہی ہی رہی کہ پیغمبر اس حال
 کو پہونچے اور آنحضرت علیہ السلام صابر رہنا اور کچھ دعا نہ کرنا اور کنعان کے کنوین میں یوسف کا پڑا رہنا معلوم نہ ہوا اور مصرت پرین
 یوسف کی خوشبو معلوم ہوئی باوجود اسکے یہ کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ہو اور آخر اپنی مراد
 کو پہونچا اور ازاںجملہ وقائع زینچا کہ مثل دنیا کی زینت کے مزین ہو کر انکو اپنی طرف مائل کرنا چاہتی اور اسکے لئے کیستہ فریب و جال
 پھیلانے لگا آنحضرت علیہ السلام پاک ہے اور آخر رضائے الہی و عروج کے ساتھ اس سے بہتر حالت میں وہ بھی مل گئیں ازاںجملہ حکم قول
 فالذین آمنوا اللہ سبحانہ ایمان داسے جو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو چاہتے ہیں انکو اپنی محبت کا اندازہ کرنا کہ زینچا کے مقابلہ میں
 انکا کیا حال ہی۔ ازاںجملہ حرکت اسکی کہ یوسف علیہ السلام نے عورتوں کے پاس جیسے قید پڑنا خود الہی پسند کیا اور وہ میں سے ایک فیلی
 نے ہا ہو کر بادشاہ سے تعریف کی جس سے مملو کیت کے داغ سے بالکل پاک ہو گئے کیونکہ بادشاہ نے اپنے واسطے استخلاص کیا تو
 آقا ہو گئے اور وہ ان کے دین پر ہو گیا اور عورتوں سے بالکل نجات ہو گئی اور سوائے اسکے بکثرت نصائح میں کہ اگر ہر ایک
 اشارہ لکھا جاوے تو غالباً ایک ضخیم جلد کتاب ہو جائیگی کیونکہ باریک اشارات سمجھانے کیلئے سب متعلقات بیان کرنا دراز ہوگا
 واما النعم من توفیق اللہ عزوجل و ہوا ہادی الملمد لہ الحمد فی الاولی والاخرۃ والیہ یعود الکلم الطیب۔ اگر کوئی آیات سائیں
 کے جمیع معانی کو بوجہ جمع کرے تو بھی ممکن ہو پس کہ کہ حضرت یوسف علیہ السلام وانکے بھائیوں کے قصہ میں سائیں
 کیلئے آیات ہیں یعنی اہل عبرت و اہل عقل کیلئے اللہ تعالیٰ و ہدایت پر نشانیاں اور آنحضرت صلعم کے صدق و رسالت
 پر قطعی حجتیں و دلیلین اور انسانی اصل و انجام و حیات دنیا کیلئے نصیحتیں و عبرتیں موجود ہیں اور جنکے پاس تو ریت تھی انکے پاس پہلے
 سے آیات و حوائث و عجیب صنعت الہی و نصائح و عبرت و حکمت موجود تھیں مگر اکثر دن نے اسے نفع نہیں پایا پھر اس قصہ میں زینچا
 کا تذکرہ تبصیرت واقع ہوا اور اصل انکے بھائیوں کا حسد ہی تھا لہذا من یوسف و اخوتہ کا قصہ فرمایا علاوہ برین تہذیب سکھائی
 کہ عورتوں کے تذکرہ سے تعلق کم کریں اور واضح ہو کہ حسد کہ نبواے صرت دس بھائی تھے اور گیارہ جوان بھائی انہیں
 شامل نہ تھا پھر معاملہ دیویناوی و سراج وغیرہ میں انکے بھائیوں کے نام اس طرح لکھے کہ حضرت یعقوب کی پہلی بی بی انکے مامون
 لیان کی دختر لیان نام سے ہو دا۔ روبیل۔ شمعون۔ لاوی۔ زبول۔ یسجر چھ بیٹے تھے اور سراج میں مذکور ہو کہ سب سے بڑا
 ہون در آخر ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

روسیل تھا اور ایسا ہی مولف الفتح نے قرطبی سے نقل کیا اور زیلون کوزبولون لکھا۔ پھر عالم میں کہا کہ دولونڈیون سے چار اولاد
تھے ان دولون کا نام زلقی و یقیم لکھا اور ام رازی و قرطبی نے یقیم کی جگہ بلہم لکھا ہے اور ان چاروں کے نام۔ دان نفتالی۔
جاو۔ اشیر۔ بیان کے یقاعی نے کہا کہ نفتالی بنون دفار و دار فو قیہ و الف لام و یار و دفع میں قرطبی سے نفتالی کی جگہ نفتونا
یعنی تبار فو قیہ و دار فو قیہ و دار و ونون الف لکھا اور ظاہر غلطی ہے۔ اور اشیر کی جگہ اد شیر لکھا ہے پھر یار بنت بیان کا انتقال
ہو گیا تو آنحضرت نے اسکی بہن سے جب کا نام راحیل تھا نکاح کیا اس سے یوسف علیہ السلام و نبیا میں پیدا ہوئے۔ سہیلی نے کہا
کہ راحیل سے فقط نبیا میں ہوئے اور اسی نفاس میں وہ مر گئیں پھر حضرت یعقوب نے وقفا سے نکاح کیا اس سے حضرت
یوسف پیدا ہوئے پس نبیا میں حضرت یوسف سے بڑے تھے لیکن یہ قول غریب معلوم ہوتا ہے ظاہر اس صحیح و ہی دلہی اور
سراج وغیرہ میں لکھا ہے کہ بعض کا قول یہ ہے کہ حضرت یعقوب نے لیا کی جات ہی میں راحیل سے نکاح کر لیا تھا اور اسوقت
میں دو بہنوں کو نکاح کر کے جمع کرنا حرام نہیں کیا گیا تھا۔ محمد بن اسحاق بن یسار سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلعم کو نبوت
ہوئی اور قرابتوں نے اپنے آپ کو نبوت کے لائق و فائق زیادہ سمجھا آنحضرت صلعم سے حسد کیا اور آپ کی ایذا کے درپے
ہوئے اور بہت کچھ تکلیف پہنچائی تو اللہ تعالیٰ نے آپ پر قصہ حضرت یوسف و اخوہ نادل فرمایا تاکہ آپ کو تسلی ہو اور مثل
یوسف کے ایذا و قربت پر صابر اور ان کے حق میں استغفار فرماوین اور استقام کا قصد نہ فرماوین اقول یہ بھی اس سورہ شریفہ
کی حکمت میں سے ہے تاکہ قوم و لے خود حاسد کا انجام دیکھ کر غو غیالات سے باز رہیں کیونکہ رسالت اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور وہ علیم
حکیم ہے خوب جانتا ہے کہ جہاں رسالت کا نام رکھا جاوے اللہ تعالیٰ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ یہ کسی مخلوق کے گمان پر نہیں ہے
تاکہ وہ صفاک و غیر ہم نے اس آیت میں کہا کہ جو کوئی اس قصہ سے سوال کرے تو وہ یون ہی ہو جیسا اللہ تعالیٰ نے تم پر بوجی سنایا
اور آگاہ فرمایا ہے۔ اقول ظاہر ہے تفسیر قولہ آیات السالین کے متعلق ہے یعنی جو کوئی سائل ہو اور سب عقلاً رکھو یا چاہیے تو اسطرح
جیسا بیان ہوا اس سے دے سائل عبرت و نصائح حاصل کریں اسکیاں یہ ہو راذقا تو یعنی سائلین کیلئے آیات ان کے
اس قصہ میں ہے کہ جب یوسف کے بھائی سوائے نبیا میں کے کہنے لگے آپس میں کہ کیوسف قسم ہے کہ یوسف تو آٹھو مع اس کے
بھائی چھوٹے یعنی باپ و مان و ونون کی طرف واسے بھائی نبیا میں کے۔ آکتہ الی آیتنا متکا۔ زیادہ محبوب ہے ہمارے باپ کو
بہ نسبت ہمارے۔ سراج میں لکھا کہ جب بھائیوں کو حضرت یوسف کے خواب کی خبر پہنچی تو کہنے لگے کہ بھائیوں سے بچدے
کرانیکا خیال داغ میں سمایا ہوا اور اتنے ہی پر پس نہیں کیا بلکہ ان باپ سے بھی سجدے چاہتا ہے اور حضرت یعقوب کو بسبب علم نبوت
و فراست کاملہ کے حضرت یوسف کی طرف التفات بہت تھا خصوصاً اس خواب کا وجود بلکہ نور نبوت انکی پیشانی سے ظاہر تھا
اور ان کا آفتاب ایسا چمکتا تھا کہ شمس قرآن کے سامنے سر جھکاتے تھے پس شیطان نے بھائیوں کے دلوں میں حسد کی آگ
بھڑکائی اور باہم مشورہ کیا کہ دافند یوسف و اسکا بھائی و ونون ہماری بہ نسبت ہمارے باپ کو زیادہ محبوب ہیں نہ تو محبت
حالانکہ ہم ایک گروہ زبردست ہیں یعنی شے و ونون حقیر و نڈے نہ کام کے نہ کاج کے ان سے کیا مال و دولت و عظمت
ملنے والی ہے اور ہم البتہ قوی گروہ کا گروہ ہیں ہر طرح کا آرام ہماری ذات سے مقصور ہے پھر بھی ہمارے باپ کو ان میں دو ونون سے
زیادہ محبت ہے۔ ان آیتنا لفی ضلل مباین شہسہ با باپ کھلی ہوئی خطا میں پڑ گیا ہے۔ سراج وغیرہ میں کہا کہ مراد انکی

یہ تھی کہ ہماری محبت پر انکی محبت کو ترجیح دینے میں اس سے صاف چوک ہوئی ہو کیونکہ اگر دلیل سے دیکھا جائے تو ہم سب فرزند ہونے میں یکساں ہیں تو محبت برابر ہونی لیکن ہم کو ان دونوں پر اسوجہ سے ترجیح ہے کہ ہم ایک جماعت قویٰ بردست ہیں کہ باپ کے ہر طرح نفع پہونچا سکتے ہیں اور کوئی بُرائی آدمے اسکو دود کر سکتے ہیں اور ہر کام کیلئے کافی ہیں اور ان دونوں سے یہ بات ممکن نہیں ہے تو ہماری محبت زیادہ چاہیے ہے پھر اگر زیادہ نہ ہوتی تو خیر برابر ہوتی پھر برابر بھی نہیں بلکہ انکے لئے زیادہ ہو تو یہ صاف خطا ہے۔

یوسفؑ اخوہ احب۔ لام ابتدا یہ ہو تو معنی یہ ہوئے کہ یوسف واسکا بھائی زیادہ محبوب ہے بعض نے کہا کہ لام قسم قسم ہے یعنی واللہ یوسف آج اور شاید قسم ہوتی ہے کہ باپ کی خطا ثابت کرنے کیلئے قطعی تو طبع ہے۔ پھر یوسف و اخوہ دونوں کی خبر میں احب صیدہ و اھد سوچو یہ ہے کہ جب قسم تفصیل معرفت بالام یا اضافہ نہ تو اس میں واحد و ثنیہ و تذکیر و تانیث یکساں ہوتا ہے اور شاید کہ و اخوہ بمعنی مع اخیر ہو جسے تو اس توجہ کی ضرورت نہ ہوگی اور مع اخیر کے معنی انکو مقصود ہونا اسوجہ سے ظاہر ہے کہ حقیقت خواب فقط حضرت یوسفؑ نے دیکھا اور آثار نبوت و نجابت صرف اُنکے چہرے سے ہوتا تھا اور شرط احسن یعنی نصف حسن یا قریب نصف کے اٹھین کو ملا تھا اور یہ وجہ ہے ہماری محبت کی ظاہر بھی مگر انھوں نے بھائی کو بھی ساتھ ملا کر اس محبت کو دوسرے معنی پر معمول کر دیا اگرچہ یوسف علیہ السلام اصلی محبوب تھے تو انکا ایک پیٹ کا بھائی بھی فی الجملہ انکی محبت سے محبوب ہو گا۔ سراج و کبیر وغیرہ میں کہا کہ یہاں چند ادرام پیدا ہوتے ہیں تو انکا جواب ہو چھا جاتا ہے اول یہ کہ اولاد میں سے اگر بعض کو بعض پر فضیلت دیا جائے تو دوسرے میں کہ اس کی حقد و حسد پیدا ہو جاتا ہے تو اچھوٹے ایسا کیوں کیا جواب یہ ہے کہ یہ فقط محبت کرنے میں تھا اور محبت آدمی کی اختیاری چیز نہیں ہے اقول یہیں کہا جائیگا کہ اگر کوئی آدمی اپنی جودوں کی پاری و نان افقہ وغیرہ امور اختیار میں کسی کو دوسرے پر فضیلت دے تو گناہگار ہو گا اور اگر محبت ایک سے نسبت دوسرے کے زیادہ ہو تو وہ صدد ہو گی کہ اس کے اختیار سے باہر ہو ددم یہ کہ اولاد سے باپ پر کیونکر اعتراض کیا جاتا ہے جانتے تھے کہ وہ نبی ہیں اور یہ لوگ ان پر ایمان رکھتے تھے۔ جواب یہ کہ بیشک بنیبر برحق جانتے تھے لیکن انھوں نے محققانے بشریت یہ خیال کیا کہ باپ کا فیصلہ اپنی رائے سے ہے اور جب خود دلیل سے دیکھا تو ان کی رائے میں آیا کہ باپ کی رائے اس میں خطا کرتی ہو پس انھوں نے اعتراض کیا اور یہ نہیں سمجھے کہ باپ ان دونوں سے زیادہ محبت کرتا کہ کسی سے سے واسطے ہوا ہے اول یہ کہ ان دونوں کی والدہ کا انتقال ہو چکا تھا اقول یہ غلط ہے بلکہ بڑوں کی والدہ البتہ مرچکی تھیں اور ان دونوں کی والدہ مدت تک زندہ رہیں ظاہر تو یہ ہے کہ فکر میں یہ یاد نہیں ہا کہ خواب کی تعبیر واقع ہوئی اسطرح کہ ان باپ نے سچا کیا اور یہ تو آخر سورہ میں مخصوص ہے کہ سراج میں بھی کبیر سے اسی طرح نقل کو دیا خیر زلت قلم مقفلا ہے انسان ہی اللہ اعظمی و اعلیٰ المؤمنین اور دوم یہ کہ یوسفؑ میں آثار نبوت و نجابت ایسے ظاہر تھے کہ باقی اولاد میں نہ تھے اقول اس میں بھی یہ ناقص ہے کہ ہم نے یہاں سے کیوں زیادہ اذیت تھی نا فہم۔ اور سوم یہ کہ یوسفؑ اگرچہ خیر تھے مگر باپ کی ایسی خدمت کرتے تھے جو اور دن سے نہیں ہوتی تھی اقول یہ کہاں سے معلوم ہوا اسکی کوئی روایت نہیں آئی علاوہ برین بنیامین کا انکال باقی رہیگا۔ الخامل سیئہ لہ ہتھوڑی تھا اور اس میں انسانی خواہش یعنی یوسفؑ سے حسد کا بھی میل تھا تو اس سے دین میں اعتراض لازم نہیں آتا اقول محمول یہ ہے کہ انھوں نے اس لئے کوئی نیادی معاملہ کی لئے سمجھا کہ اعتراض کیا دھا لیکن باپ اس میں کوئی حکم صریح ظاہر نہ تھا اور میں کہتا ہوں کہ اس جواب کو تھوڑے ایک حدیث سے ہو سکتی ہے کہ صحابہؓ نے ہذا فن دستور کے درختان خرمین نہادی لگائی اھا حضرت صامؓ نے

اقول شاید یہی حق طوبیت یہود کے مقبول ہوئی کہ اسباط اور اولاد میں خلافت و مملکت کا استحقاق اولاد یہود میں رہا جیسا کہ بعض
 مفسرین نے لکھا ہے وائشرا علم۔ ہر حال میں قائل نے جب مار ڈالنے سے منع کیا تو اشارہ کیا کہ **وَأَلْعَنُوا فِي عَقِبِهِ الْكَفَّ**
 اور ڈال دو اسکو غیابت جب میں۔ **يَلْقَى قَطْعُهُ لَعْنُ الشَّيْطَانِ** اٹھا لیا گیا اسکو کوئی مسافر غیابت ہر ایسی جگہ کو بولتے
 ہیں جو کسی چیز کو ڈھانک کی نظر سے غائب کر دے اور جب گڈھا یا بے جگہ کا کنواں دانگے مانند پس مراد لغویں کی تہ جس میں نظر
 نہیں پڑتا احتمال ہے کہ کوئی خاص کنعان مقصود نہ تھا اور قنادہ ۷۷ سے روایت ہے کہ یہ مشہور کنعان بیت المقدس کا تھا اسپر کثرت
 سے مسافر وار رہتے تھے۔ امام حافظ نے نقط قول قنادہ ۷۷ ذکر کیا اور دوسروں نے لکھا کہ وہ پہنچے کہا کہ وہ اردن کی زمین میں تھا
 اور قاتل نے کہا کہ حضرت یعقوب کے مسکن سے تین فرسخ دور تھا۔ اقول تہی دور ہونا چاہیے کہ صبح کو بھائی ساتھ بیٹھے اور آخر وقت
 یارات تک آپس آئے اور وہاں بکری وغیرہ ذبح بھی کی اور کنعان سے بیت المقدس سے بہت فاصلہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم بعض اہل علم
 نے کہا کہ ان لوگوں نے حضرت یوسف کے قتل کا عزم کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے جو اسکو بچا لیا تو یہ ان لوگوں پر بھی رحمت تھی ورنہ
 اگر قتل کرتے تو سب ہلاک ہو کر غدا بھین پڑتے۔ حاصل یہ کہ اس کہنے والے نے انکو سمجھا یا کہ تم حسد کو بیان تک بڑھاؤ کہ یوسف
 بھائی ہو اسکی جان مار ڈالو بلکہ تمھارا مقصود تو صرف یہ ہے کہ اسکو باپ کی نظر سے معدوم کرو تو یہ یوں حاصل ہے کہ اسکو جب کی تہ
 بین ڈال دو وہاں سے بعض مسافر اسکو دور اٹھا لیا دینگے اور تمھارا مقصود حاصل ہو جائے گا۔ **إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْآلَ** اگر تم کہہ سوائے
 ہی ہو یعنی اگر تم خواہ خواہ ایسے فعل پر آمادہ ہو۔ ظاہر یہ کہنے والا اسی سخت حکمت کو نا پسند کرتا تھا مگر خراب مصاصیوں کی صحبت میں
 اتفاق کرنا پڑا واللہ اعلم۔ محمد بن اسحاق نے کہا کہ بیشبہ دے لوگ بڑے سخت کام پر متفق ہوئے تھے ایک تو نا قطع کرنا یعنی علاتی
 بھائی اور ایسے نیک کو اس سیرجی سے ارادہ قتل کرنا دوسرے باپ کی نافرمانی و عاق ہونا تیسرے اس صغیر گناہ پر رحم نہ کرنا
 چوتھے اس سیر مرد بزرگ کی بقراری پر ترس نہ کھانا جسکا رتبہ اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑا تھا پنجم اس حق کا لحاظ نہ کرنا کہ والد و فرزند و غیر
 کے درمیان جدائی نہ چاہئے خصوص جبکہ بڑھاپے سے اس بزرگ کی ہڈیاں اس قلن کی آہنج سے گھل جاتی ہوں اور یہ فرزند و غیر
 سے اپنے باپ کی لطف و پرورش داسکی گود میں آرام کا محتاج ہو بیشک یہ سخت بات تھی اللہ تعالیٰ ہم کو اور انکو بخش دے
 وہ ارحم الراحمین ہے۔ رواہ ابن ابی حاتم عنہ۔ امام حافظ رحمہ اللہ نے لکھا کہ جانتا چاہیے کہ کوئی دلیل اس بات پر قائم نہیں ہوئی
 کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی بھی نبی تھے بلکہ ظاہر سیاق قرآن مجید اسکے برخلاف دلالت فرماتا ہے یعنی سیاق سے بلکہ یہ
 ثابت ہوتا ہے کہ وہ لوگ نبی نہیں تھے اور لوگوں میں بعض یہ گمان کرتا ہے کہ اسکے بعد انکو دجی بھیجی گئی اور وہ بنی ہو گئے مگر یہ سمجھنا
 آں ہے کیونکہ ایسی بات کے کہنے کیلئے دلیل کی ضرورت ہے اسلئے کہ صرف رائے سے کسی کو نبی نہیں بنا سکتے ہیں پھر اسکی دلیل یہ ہوں
 نے کوئی ذکر نہیں کی سوائے اس قول اللہ تعالیٰ کے کہ **قُلُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا** اس میں اسحق و اسحق و اسحق
 والا اسباط پس معلوم ہوا کہ اسباط پر حیث نزل ہوا جس پر ایمان لائے ہیں تو وہ ضرور پیغمبر ہوئے۔ امام حافظ نے کہا کہ یہ تو کوئی
 دلیل یقینی نہیں ہے اسلئے کہ اسباط تو اولاد اسرائیل کے سب بطون کہلاتے تھے جیسے عرب میں قبائل و عجم والے شاخیں ہوتے ہیں
 پس فرزند ان یعقوب میں سے ہر فرزند کی اولاد و نسل اسمائیل سے سب بطون کہلاتے تھے اور جموعہ اسباط ہیں اور ان اسباط میں انبیا کثیر گذری ہیں
 مانند موسیٰ و ہارون و داؤد و سلیمان و عیسیٰ و غیر ہم تو ان کے کتب صحیف پر ایمان لانا مقصود تھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسباط کے

باب یعنی اول فرزندان یعقوب جن کلام ہو سے بھی انبیاء تھے ان یوسف علیہ السلام بیشک نبی قرآنی پیغمبر تھے۔ اقول ظاہر امراد
 شیخ حافظ کے اس قول سے کہ بلکہ سیاق سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ لکھنے لوگ بنی نہیں تھے۔ یہی امور ہیں جنکی طرف محمد بن اسحاق رحمہ
 نے اشارہ کیا ہے اور سابق میں تفسیر کبیر سے سوال چہام میں منقول ہوئے اور حاصل یہ ہے کہ جب قدر افعال مذکور ہوئے اکثر انہیں سے
 کبیرہ اور ملک کبیرہ ہیں انرا بجمہ عقیدت فائدہ دینا ہے چنانچہ حدیث صحیح میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنے کے بعد دوسرے درجہ پر
 عقوبت والہ دین بتایا ہے اور انرا بجمہ قطع رحم ہے اور قتل مسلم بے گناہ اگرچہ واقع نہیں ہوا مگر انھوں نے اس پر اتفاق کر لیا تھا
 اور ایسے ہی حدود و باب پر اس آہ سے کہ پیغمبر تھے اعتراض کرتا اور عداوت جوٹ بولنا اور فریب کرنا اور امانت عہد میں خیانت
 وغیرہ کرنا سب اقسام کبیرہ ہیں پھر مترجم کہتا ہے کہ اہل الحق نے زعم کیا کہ قبولیت ازلیہ کو کوئی فعل ضرر نہیں کرتا یعنی انجام
 دہی قبولیت ہونا ہے اور یہ قول صحیح ہے بلکہ اصل یہ ہے کہ ان کے واسطے شان ہوا کہ جو بلا دلیل نکی نبوت پر جزم نہیں ہو سکتا ایسے
 جس طرح بعضے شرا نے اس قصہ میں ان پر زبان درازی کی ہے وہ رو انہیں ہی مخصوص ہے جیسا کہ صاحبین ہونے پر جزم ہے اگرچہ
 بنی نون اور ان افعال سے حضرت یوسف و حضرت یعقوب نے عفو و استغفار فرمایا ہے اگر کامیاب ہے کہ قتل نفس تو حضرت موسیٰ سے
 بھی سرزد ہوا کہ انھوں نے قبلی کو مار ڈالا حالانکہ اس کا نفس مہنون تھا اور یہ جواب نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے ایک کافر قبلی
 کو قتل کیا کیونکہ جیسا کہ ملک میں بر وجہ ذمی تھے تو اس کا نفس بھی مثل مسلم کے قتل سے محفوظ تھا آیا تو نہیں دیکھتا کہ سلطان اسلام کو
 رد انہیں ہے کہ اپنی رعیت میں سے کسی ذمی کا ذکر قتل کرے اور جیسے یہ روا نہیں ہے کہ کسی کافر کی بادشاہت میں آباد ہو کر
 کوئی مسلمان بھاد کے ہاتھ سے انہیں سے کسی کو مار ڈالے اور خود موسیٰ علیہ السلام نے اقرار کیا کہ یہ شیطانی فعل تھا یا ان جواب
 صحیح یہ ہے کہ قبلی مذکور سخت ظلم کر رہا تھا اس کو انھوں نے مارا اور یہ قصہ نہ تھا کہ جان سے مار ڈالوں مگر وہ مر ہی گیا پس یہ
 چونکہ یہ قتل عداوت اور اللہ تعالیٰ خالق حاکم مالک غفار ہے اس لئے مجتہدین بقولہ ففعلی ربی الایہ۔ علاوہ ان میں ایسے ظالم کو جو مخلوق
 کو ناحق ایذا پہنچاتے ہیں قتل کرنا اور اس کے سوا اس کے نجات کی راہ ہو چنانچہ ذخیرہ و محیط وغیرہ میں سید امام کبیر نے وغیرہ
 سے پوچھا گیا کہ سلطانی سر ہنگ جو لوگوں سے اور اظہار ظلم مال لیتے ہیں یا حاکم اس طرح ظلم کرتا ہے اس کا کیا حکم ہے فرمایا کہ اس کا قتل
 کر دینا روا ہے اور فرمایا کہ قاتل کو ثواب ملے گا چنانچہ عالمگیری نے فتاویٰ وغیرہ میں مصرح منقول ہے اور دیگر ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے
 اگرچہ اس پر فتویٰ نہیں دیا لیکن سکوت کیا ہے اور یہاں قبلی مذکور زبردستی اس قبلی بچارہ کی جان پر مار پیٹ سے ظلم شدید کرتا تھا
 پھر بھی انھوں نے قتل کا قصد نہیں کیا پھر بھی یہ قصہ مؤید قول اہل الحق ہے کہ اسرار حکمت الہیہ کسی کو نہیں معلوم وہی جانتا ہے اور
 مقبول زلی کہی مرد و دہن ہوتا اور سورہ فاطر کی آیت قولہ تعالیٰ منہم ظالم لنفسہ ومنہم مقصد ومنہم سابق بالخیرات باذن شہر
 کی تفسیر میں صحیح حدیث وارد ہے کہ کلم علی شریک واحد فی الجنة و کما قال یعنی اپنے نفس پر ظلم کرنا اسے اور دینیانی درجہ پر
 پہنچنے والے اور با مادہ الہی نیکیوں پر سبقت کرنا سب کو اہل جنت میں سے فرمایا پس اگر ظاہری گفتگو کو بیان ذیل ہو تو
 نفس کا ظالم انکو ہی معلوم ہے جو ترکب معاصی ہوا اور یہ ہرگز مراد نہیں ہے اور بعض علماء کا بقولہ کہ نیکو کاروں کو اسطے جو کام نیک ہیں
 وہ اہل قربت منزلت کے حق میں گویا گناہ ہیں اسکی مثال یہ ہے کہ اگر بادشاہ کا وزیر صرف خدمتگار کے برابر نہکھا جھلنے کا کام کر دیا
 کہ یہ تو جو کام خدمتگار کے حق میں اسکی نوبی تھی وہ وزیر سے نازیبا ہو گا حتیٰ کہ وہ نالائق قرار دیا جائیگا حال بلورانی یوسف علیہ السلام

کی نسبت سلامت کا گمان لازم ہوا اور جو کچھ اُن سے واقع ہوا خواہ باپ کی ایذا تو اسکو خود باپ نے عفو کے اللہ تعالیٰ سے اُنکے لیے
استغفار لیا اور خواہ حضرت یوسف کے حق میں تو اُنھوں نے خود فرمایا لا تشریبنا یوم یقضی اللہ حکم پس کسی کج حال نہیں کہ کچھ
گستاخی کرے اگرچہ بوجہ قطعی دلیل نہ ہونے کے یقین نہیں ہو سکتا کہ دے ایسے پیہر تھے کہ اُنکو وحی ہوتی تھی اور مترجم کہتا ہے
کہ ایک بڑی جماعت مفسرین وغیرہ جو اُنکی نبوت کے قائل ہیں شاید اُنکی مراد یہی نبوت ہو تو ضرور ہوگا کہ اُنکو وحی ہوتی ہو بلکہ
وہی خصوص حضرت یوسف علیہ السلام تھی اور وہ رسول کے رسل تھے اور یہ صحیح ہوا جو کہ ایک رسول کے بھی رسول تابعین ہوتے
ہیں اور خود قرآن مجید میں لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تابع اور عیسیٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ کے تابع تھے اور بنوہم رسل
میں بہت ایسے پیہر گذرے جنکو نوبت پر عمل کرنے اور اسی پر مخلوق کی ہدایت کرنے کا کام تھا اور عوام اس امر سے ممنوع ہیں کہ
شان نبوت یا اسرار الہی میں کلام کریں کیونکہ ناگہی سے اُنکو شیطان کے وسوسہ دور کرنے کی طاقت نہ ہونگی تو اُنکا دشمن
اُن پر غالب ہو جائیگا ایسی طرح کہ خود خبردار نہ ہونگے چنانچہ اس ماننے میں بچہ وغیرہ کہتے گمراہ لوگ ایسے ہی خیالات پر اسلام
سے خارج ہو گئے اور منہ سے اسلام کا دعویٰ کرنے سے اور لوگ ان کے دھوکے میں اعتقاد کا ضریا ٹھاتے اور دنیا کے
لاٹچ سے گمراہ ہوتے ہیں جیسے فاحشہ کسببوں کے دعویٰ سے کہ ہم مسلمان ہیں تمام عوام یہ سمجھے کہ بد اعتقاد ہی دھنسی میا کی ہے
ایسے کبیرہ گناہوں کے ارتکاب سے کچھ اسلام میں توفیق آتا نہیں لہذا عموماً بدکاریوں و فحش فحور کو میا کہہ کر علانیہ کرنے لگے
اور کسی نے نہ روکا تو سب عذاب خواری میں گرفتار ہوئے اس واسطے لازم و فرض ہو کہ عوام جب انکو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت
اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر دارالآخرۃ کے وعدہ و وعید کا یقین اور الہی موت کا یقین ہو تو اسے
ہر حکم کی جو قرآن مجید و حدیث میں وارد ہو قطعی اتباع کریں اور ہر تفسیر کی ایسی باتیں کہ حضرت یوسف کے بھائی نبی تھے
یا نہیں تھے تو اسکا انکو صریح حکم قرآن یا حدیث میں نہیں ہو پس اُنکے واسطے ٹیک گمان کریں اور جو افعال مذکور ہوئے اُن سے
بجرت نہ کریں کیونکہ جن پر ظلم بھائی اُنھوں نے خود معاف کیا اور استغفار کیا تو دوسرا اپنی عاقبت کیوں خراب کرے اور اسکا
کیا حق ادا کیا اختیار ہو۔ فافہم۔ واللہ تعالیٰ اعلم وہو ارحم الراحمین و کچھ اشارات لہل الحق کے طور پر مترجم اور اشارہ
کر چکا ہو کہ جس سے برادران یوسف کی ایک خاص نیت ظاہر ہوتی ہو اور بیان عرائس سے سنا چلیے تو اب قدگان فی یوسف و آخرتہ
الآیۃ۔ یہاں کثرت سے علامات و آیات ہیں جیسے یوسف کے چہرہ سے ظہور نور و اُنکے دل سے ظہور علم غیب و معرفت بذات و صفات
اور وقائع سے لطائف افعال و صنائع عجیبہ و در بیان اس عظیم قدر کا جو اللہ تعالیٰ نے نفس مارہ میں رکھا ہے کہ اپنی شہوات و خواہشات
و حرص کیلئے آدمی کو فتنہ میں مبتلا کرتا ہو اور یہیں ایک عجیب فریب مکر ہو کہ کبھی کبھی مضبوط آدمی کو نیک بات کی تصویر دکھلا کر ایک ایسے
کام پر آمادہ کرتی ہو کہ اسکے ضمن میں بکثرت مامی میں گرفتار ہو جاتا ہو حالانکہ وہ بات جاہل بھی نہیں ہوتی اور اسی راہ سے
اس نفس مارہ و طبیعت شیطانیہ میں قوی ارتباط ہے پھر صدق و صبر کا انجام نیک و ریکہ بدی کا بد انجام اور طبیعت
ازلیہ اکیہ کہ وہ کسی طرح تبدیل نہیں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے خوف و ادب و مصیبت و ذلت گوارا کرنے میں ایسی راہ سے
راحت و عزت کا گمان نہیں ہوتا اور مانند اسکے و قال المترجم الشراہر مذکور ہو کہ شیخ نے کہا کہ اس نصیر میں مرید کیسے اپنے درجہ
و فہم کے مناسب آیات ہیں و متوسلین ہا رین کیلئے اپنے اپنے مراتب کے موافق آیات لطیف ہیں اور قصص میں سے یہیں بڑے بڑے

معارف توحید موجود ہیں۔ محدود تصور کرنے کا کہ مخلوق کے لیے حضرت یوسفؑ میں آیات ہیں اور حضرت یوسفؑ کو خود ہی اپنی اہل بیت میں بڑی معرفت حاصل ہوئی کہ کہا۔ یا ابرہی نفسی ان النفس لا مارة بالسور۔ اور بعض نے کہا کہ یہاں سے ایک انانی قیافہ بجاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جسکی صورت و سیرت چھی کرنا ہے وہ ظاہر و باطن کسی ناپاکی سے غلط نہیں ہوتا ہوا قول یہ دانا فی تو علم الی عز وجل ہی کو مفوض ہو وہی خوب انہی کہ جس کو اسے کیسا پیدا فرمایا ہے۔ ابن عطار نے کہا کہ شان اس قصہ کی یہ ہے کہ جو عزیزوں اسکو سننے وہ اسے استراحت پاتا ہر قلت جبے اب بکھر گیا جو حسد و اور دور کرنے پر مشورہ کہ عزم کیا تو اس پر عمل نہ کیا مگر یا ندھا کیا قال تعا قالوا یا ابا ناسا مالک لا تاتنا علی یوسف واثالة کنصیون۔ اور سئلہ معنًا عدا ایتزع و یلعب یوسف اے باپ کیا ہو کہ تو اعتبار نہیں کرتا یا یوسفؑ پر اور ہم تو اس کے خیر خواہ ہیں

وَإِثَالَهُ لَحُفْظُونَ

اور ہم تو اس کے نگہبان ہیں

جب اس بات پر عزم کر لیا کہ یوسفؑ علیہ السلام کو اپنے جدِ اکرمؐ کے پاس جیلہ جانا اور اس جیلہ کو پورا کرنے کیلئے باپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ قالوا۔ اور کہنے لگے بطور تعجب ہے۔ قیافہ اسے ہمارے باپ۔ مالا مال لا تاتنا علی یوسف۔ آپ کو کیا ہو کہ آپ ہکو برادر یوسفؑ پر امین نہیں ٹھہرتے ہیں۔ وَإِثَالَهُ لَحُفْظُونَ۔ اور ہم تو اسکی بہتری و بھلائی پہنچنے والے ہیں اس طرح تعجب ہے کہنا صرف جیلہ تھا ورنہ دل میں یوسفؑ سے حسد و اسکے قتل تک کا عزم رکھتے تھے اور چونکہ باپ نے بھی انکی طرف سے یوسفؑ کے ساتھ مکر و حسد کو چھوڑ دیا تھا اسلئے واسطے اپنا نیک خواہ بننا اس شد و مد سے ظاہر کیا کہ بطور تعجب کے بیان کیا کہ ہم تو یوسفؑ کے دل و جان سے اس کے خیر خواہ ہیں تو تعجب ہے کہ آپ ہکو یوسفؑ پر امین نہیں ٹھہراتے ہیں یتلمہ اگر فرست سے آدمی کو کسی کی طرف سے کوئی بدی محسوس ہو تو اس سے احتیاط کرنا روا ہے اور ایسی بدکاری و حقیقت گمان بد نہیں یا ممنوع نہیں ہے اور منع یہ ہے کہ کسی کی طرف سے گمان بد پیدا کرے اسکے آزار کی فکر کرے مثلاً زید کو اپنا دشمن گمان کر کے اسکے ارڈالنے کی فکر کرے تو منع ہے اور اگر وہ جو عداوت محسوس ہو تو اپنے آپکو اس سے محفوظ رکھنے میں احتیاط ہو اور تمام کلام فی قولہ ان بعض الظن اثم میں نشانہ اس سے تحقیق آویگا جب اپنا واضح دامن ہونا بیان کر چکے تو درخواست کی۔ اور سئلہ معنًا عدا۔ یوسفؑ کو ہمارے ساتھ بھیج دیجئے کہ کل کے روز۔ یعنی بنگل کو ہم کل کے روز مویشی چراتے یا تیر اندازی وغیرہ کیلئے جانے لینگے ہمارے ساتھ یوسفؑ کو بھی بھیج دیجئے یَتَزَلَعُ وَ یَلْعَبُ کہ پھوٹے بند کھادے و کھیلے۔ ترے چل پھلاری میوے سے کھانا۔ ترے انسان اپنے جی کے خوشی کے موافق جیسے چاہا تو کہ وغیرہ سے تمتع اٹھایا پس مراد یہ ہے کہ دل کھل کر بنگل کے پھل و میوے کھائیگا اور بک کر بیگا یعنی کھیل کر دکر بیگا۔ ابن عباس نے کہا کہ خوش مل ہوگا اور کو دھاندر بیگا۔ یہ تو ایک قرأۃ کے موافق ہے جو جمین ترے و یلعب سار تحقیقہ صغیرہ فائز ہے اور فاعل حضرت یوسفؑ ہیں و سری قرأۃ ابن کثیر و ابوالحمز و ابن عامر کی ترے و یلعب بنون صغیرہ جن مشکلم ہو تو معنی یہ ہیں کہ کل ہمارے ساتھ یوسفؑ کو بھیج دیجئے ہم خوشدلی کے ساتھ پھل میوے کھا دیں گے اور کھیل کر دکر بیگیں یعنی ہمارے ساتھ وہ بھی خوشی سے کھیلے گا اس قرأۃ پر سوال وارد ہوتا ہے کہ اوو و لعب تو ممنوع ہے یہ کیسے انہی سے جو کہتے تھے کہ ہم اوو و لعب کرینگے اسکا جواب امام قرۃ ابو عمرو بن العلاء سے یوں فرمایا کہ سائل کو جواب دیا کہ اسوقت ہی لوگ

انبیائین تھے یعنی نبوت انکو اس زمانہ کے بعد چل ہوئی ہو۔ قال مترجم اگر روایت صحیح ہو تو شیخ ابو عمرو بھی انکے نبی ہونے کے قابل تھے اور نیز یہ جواب سی تقدیر پر ہو کہ قبل نبوت کے نبی ایسے فعل سے جو بظاہر گناہ ہو وہ سے لغویہ نہیں ہوتا ہر جائز ہے کہ اس سے ایسا فعل سرزد ہو جاوے مگر جن لوگوں نے کہا کہ نہیں بلکہ نبی ہمیشہ سے محفوظ ہوتا ہو تو اسکے موافق یہاں جواب یہ ہو کہ سائل نے جو یہ گمان کیا کہ لب سب ممنوع ہو غلط ہیں بلکہ بعض اقسام کے لب جائز ہیں چنانچہ حدیث میں عورتوں سے ملا صحبت اور گھوڑے کی سواری واسکے کہ تب کہنا اور مشق کرنا اور تیر اندازی کا کھیل جائز ہو اور یہ اگرچہ حقیقت میں لب نہیں ہو مگر چونکہ لب کی صحت میں ہر اور یاد آئی و ذکر و تسبیح و قرآن وغیرہ کی صورت اس سے ظاہر نہیں ہوتی ہو اس واسطے لب کہلا یا پس ممکن ہے کہ انھوں نے ایسا ہی کوئی مباح فعل مثل سیر درختان و صحرا کو لب کہا ہو بلکہ سواری دوڑانے والے نکل جانے دیر اندازی و نشانہ بازی کا کھیل تھا کیونکہ خود بیان کیا تھا۔ انا ذہبنا نستبق یعنی ہم دوڑیا سواری کی دھاپ میں کہ کون آگے نکل جائیگا کبڑوں و اسباب کے پاس سے چلے گئے تھے اور یوسف کو یہاں بٹلا گئے تھے لیکن مقام یہ چاہتا ہو کہ سوائے نشانہ بازی وغیرہ کے اور کھیل بھی ہو جیسے یوسف کی شرکت ظاہر ہوئے۔ اور وہ بھی از قسم مباح ہو سکتا ہو آخر فعل ایسا جائز کوئی کھیل مقصود تھا جس سے حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکار و منع نہیں فرمایا اور انکا یہ قول مان لیا کہ ہم کھیل کو ذکر شیعہ ہمارے ساتھ یوسف تھا بھی خوش ہو گا و انا لکے فظوظ اور ہم ہر حال میں یوسف کے خوب محظوظ رہیں گے یعنی کسی طرح کا اندیشہ آپ نہ فرما دیتا ہم اسکو خوش و خرم کھلا کو واکرا آپ کے پاس واپس لا دینگے۔ و فی العرائس فی تولد قالوا یا مالک لانا منا الایۃ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے امتحان کا حال بیان فرمایا کہ جب حق سبحانہ تعالیٰ بندوں کو امتحان میں ڈالتا ہو تو اسکی باریکی و حکمت بالغہ و قدرت کاملہ کو عقلیں حیران و حواس عاجز ہو جاتے ہیں کوئی نجات نہیں پاتا مگر جسکو خود چاہے یہاں تک کہ انبیاء بھی نہیں بچتے کیونکہ وہ عقول سے بالاتر ہو اور یوسف علیہ السلام کے ہوائی تو اس سال میں نبوت کے درجہ تک پہنچے تھے۔ شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کی شان قہاری سے میں حیرت میں ہوں کہ جب اُسے تجلی قہر فرمائی تو دیکھو جن لوگوں کے نام دفتر ازل میں نبوت و رسالت کے خانہ میں درج تھے انکی فطرتیں کس طرح متغیر فرمائیں وہ جو جلسے کے اسپر کوئی حاکم نہیں تو اسی نے سب کو پیدا کیا وہی سب کا مالک ہو اور اسکی حکمت و شان کو کوئی شوق دراک نہیں کر سکتا ہو جو چاہتا ہو حکم دیتا ہو وہی واقع ہوتا ہو۔ یہاں سے حق تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہو کہ اسے ہم سب گنہگاروں کیلئے عذر بتلادیا اور اس سے ظاہر کیا گیا کہ صدق و راستی کے مقام پر جو کھڑا ہوتا ہو اسکے دل پر خطرات کس قدر ہجوم کرتے ہیں اور وہ سب نفسانہ کی طرف سے آفتیں ہیں ادنیٰ یہ ہو کہ حسد و کفر سنانا ہو چنانچہ ہرادران یوسف نے کیسے کہا کہ مالک لانا سنا علی یوسف و انا لکے فظوظ۔ حالانکہ اپنے دل میں غلطی کا موقع غریب پہناتے تھے کیونکہ انھیں کے دلوں میں حسد بھر گیا تھا اور دل میں یوسف کا آزار دنیا چھپائے ہوئے ظاہر میں اس طرح بیان کرتے تھے پھر بھی کچھ متنبہ نہیں ہوئے پاک ہو وہ خلاق عظیم جو بندے کو اسکے نفس سے بجا میں ڈال دیتا ہو اور صفائی و مودت کو دم بھر میں مکر کر دیتا ہے دیکھو اس پر وہ کی موٹائی کہ اپنے باپ پیغمبرِ رحمت کی فراست سے بیاک ہو گئے اور خیال کیا کہ پیغمبرِ رحمت کو اللہ تعالیٰ نے یہ علم دیا ہے کہ ہمارے دلی مکر و مصلحت کو نور فراست سے پہچان جاوینگے بعض نے کہا کہ نبی شہر یعقوب علیہ السلام کو یوسف پر مامون نہیں رکھتے تھے کیونکہ نور فراست سے ان کے دلی حسد و بغض کو پہچانتے تھے تو اللہ تعالیٰ اسلئے

مناذرات سے ولعوب۔ یہاں ہود وعب کی اجازت دینا صرف اس وجہ سے تھی کہ حضرت یعقوب نے یوسف کی لطافت یا خاطر کو ملاحظہ فرمایا کہ نبوت کا بوجھ ان پر گمان ہو گیا اور انقباض نے سینہ میں اثر کیا تو انکو ہود وعب کی اجازت دی تاکہ ایک دم مزن محبت کے پیالے درد اور انقال محبت و معرفت کے مہو میں سے باہر ہو کر آیات و علامات الہی کو مخلوقات میں ملاحظہ کریں لہذا اس حرکت سے چشم پوشی فرمائی وہ نہ وہ غافل نہ تھے کہ ہود وعب ان کو زجر و توبیخ فرماتے اور دیکھا کہ ان کے دلوں میں ایک لطیف مکر و آثار کا ظہور ہوا اور حالانکہ یہ مقام ابتلا و امتحان ہو تو انہیں پر اسکا ہمار رکھا اور تقدیر الہیہ ہر تہہ پرستہ سابق ہے اور غیرت الہیہ نے حجاب دوری اُنکے و یوسف کے درمیان مقدر فرمائی تھی۔ محمد بن علی نے فرمایا کہ جب انکو زجر سے منع نہ کیا اور خاموش ہو تو اس لیے متصل ہر نتیجہ کھلی جس سے برابر غم متصل ہو گیا۔ اس عطار نے کہا کہ اگر حفظ الہی کے سپرد کر دیتے اور جانے دیتے تو محفوظ رہتا و سیکر بخون نے حفاظت کی تدبیر کی اور انکے اس عہد پر کہ انالہی قنطون۔ اعطاء کیا تو انھوں نے امانت میں خیانت اور عہد میں بد عہدی کی چنانچہ دوسری مرتبہ بنیامین کے بارہ میں کہا کہ اللہ خیر فاعظا۔ تو محفوظ رہا بلکہ سب مل گئے بعض نے کہا کہ حضرت یعقوب نے تین مرتبہ اپنے نفس کی طرف رجوع کیا اور اسی میں مہمل ہوئے اول تو یوسف سے کہا کہ لا تقصص ویاک علی اخوتک فیکیدوا لک کیداً پس آخر انھوں نے لید کیا اور دوسری مرتبہ جب انھوں نے کہا کہ ہمارے ساتھ بھیج دو تو کہا کہ اخات ان یا کملہ الذئب۔ آخر انھوں نے کہا کہ اسکو بھیڑ یا کھا گیا تیسری مرتبہ کہا کہ لا تذلوا من باب واحد۔ آخر ان لوگوں کو وہی پہونچا جس سے پرہیز چاہا تھا۔ انتہی۔ جب برادران یوسف علیہ السلام نے درخواست کی تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے جواب دیا۔

قَالَ اِنِّي لَيَحْزُنُنِي اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَاَخَافُ اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَاَنْتُمْ

عَنْتُمْ غٰفِلُونَ ۝ قَالُوا لَئِنْ اَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ اِنَّا لَمَعْلَمُونَ ۝

اس سے بیخبر رہو۔ اس سے کہ لیاؤ اور ڈرتا ہوں کہ کھا جاوے اسکو بھیڑیا اور تم غفلت میں ہو۔

اِذَا الْخٰسِرُونَ ۝

سب کہ گنوا یا

اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان سے یہ عذر بیان فرمائے۔ قَالَ اِنِّي لَيَحْزُنُنِي۔ کہا کہ ضرور مجھے غمگین کرتا ہے اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ۔ یہ امر کہ تم یوسف کو لے جاؤ یعنی شدت الفت سے ایک دم کی جدائی ناوار ہو تو اتنی دیر تک تھانے ساتھ بھیجنا مجھے پیشہ غمگین کرے گا اور دوسرا عذر یہ لیا کہ اَخَافُ اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ۔ اور غلو خوف ہو کہ اسکو بھیڑیا کھا جاوے کہ اَنْتُمْ غٰفِلُونَ۔ درحالیکہ تم اس سے غافل ہو۔ یعنی مویشی چرانے اور سبقت و تیراندازی وغیرہ میں تم اس سے غافل ہو اور تمھاری غفلت میں اسکو بھیڑیا کھا جائے۔ سراج میں لایا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے خواب دیکھا تھا کہ یوسف علیہ السلام پر بھیڑیے نے حملہ کیا لہذا احتیاط پر ہمیر رکھتے تھے اور اسی خیال سے ان سے یہ بات ذکر فرمائی اور آخر اسی بات کو انھوں نے یہاں نہ بکھڑا لیا تھا اسی واسطے ابن عمرؓ سے حدیث مروی ہو کہ ان لوگوں کو خواب باتیں مت سکھلاؤ کہ سے چھوٹ بولیں چنانچہ

یعقوبؑ کے بیٹوں کو یہ حیلہ نہیں معلوم تھا کہ آدمی کو بھیڑ یا کھا گیا مگر جب باپ نے انکو بتلایا تو جھوٹ بانڈھا اور کہنے لگے کہ اسکو بھیڑ یا کھا گیا رواہ السلفی والوالہ الشیخ وابن مردودیہ۔ اب جانتا چاہیے کہ پہلا عذر جو حضرت یعقوبؑ نے بیان فرمایا اگرچہ اس سے اپنی بے بقیاری پر ترجمہ کا اظہار چاہا کہ جب اتنی دیر صبر نہیں ہو سکتا تو مدت تک بیقرار و غمگین کرنے کی تدبیر نہ کرنی چاہیے مگر برخلاف اس کے یہ کلمہ زیادہ حسد کو بھیڑ کا بیوہ لا ہو گیا ادنیٰ یہ کہ اسکی ایک دم کی جدائی ایسی ناگوار ہو اور ہماری ہر روز کچھ پر دانیوں ہی اور آخر جس قدر غم حضرت یعقوبؑ کو ہوا اس قدر انکے خیال میں بھی نہ تھا بلکہ جانتے تھے کہ چند روز میں دفع ہو کر ہماری طرف متوجہ ہونگے لہذا انھوں نے اس سے حسد کو زیادہ بھیڑ کا یا اور اسکا کچھ جواب نہیں دیا بلکہ دوسری بات کا جواب یا۔ قالوا دوسری بات کے جواب میں کہنے لگے کہ لَئِنْ أَكَلَهُ اللَّيْلُ ثُمَّ أَكَلَهُ النَّهْيُ أَكَلَهُ يَوْمًا۔ حالانکہ ہم لوگ ایک جماعت میں جیسے سر کے گرد عصا بہ محیط ہوتا ہے ہم اسکو گھیرے ہوئے رہیں گے اور ایسی حالت میں کھالیا تو۔ اِنَّ اَكْلَهُ الْيَوْمَ وَ اَكْلَهُ النَّهْيُ وَ اَكْلَهُ الْيَوْمِ وَ اَكْلَهُ النَّهْيِ اَكْلُهُ يَوْمًا۔ انہی صلوٰت میں ہم لوگ مٹھہ خاسرین ہونگے یعنی کمزوری و عاجزی کی وجہ سے گویا ہمارا عدم وجود برابر ہوگا اور ہم کسی شمار میں نہ ہونگے۔ فائدہ حضرت یوسف علیہ السلام نے خواب بیان کیا تو بلائے حسد ہجوم گر گئی اور یعقوبؑ نے کہا کہ بھیڑ یا کھا گیا تو اسی مکر سے غمگین ہوئے عرب کی مثل صادق آئی کہ ابلا، سوکل باللفظ۔ باتوں پر بلا موقوف ہو اور یہاں سے زبان کے آفات سمجھنا چاہیے بعض تابعین سے مذکور ہے کہ انگو بات خالص چاندی ہو تو اس سے خاموشی مہیا ہا نکل سونا ہو اور بیشک حدیث صحیح ہے کہ من صمتت بنجا جو خاموش رہا وہ سالم رہا وقت فی العارنس فی قوله واخاف ان ياكله الذئب۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے سچ فرمایا تھا ان کے حسد کے بھیڑ سے خوف کیا اور اسکو بھیڑ یا دیکھنا حقیقت تھا یعنی حسد کی صورت بھیڑ سے کی ہو اور ان واقعات میں جو کچھ حضرت یعقوبؑ نے دیکھا اسمیں انکی نظر باطنی سابقہ تقدیر پر واقع ہوئی اور فرزندوں سے دربارہ یوسف علیہ السلام کے جو کچھ نور نبوت سے دیکھ کر بیان کیا وہ آئندہ زمانے کے واقعات ہو نیا لے تھے اور یہ تدبیر وغیرہ کچھ حقیقت توحید کے شافی نہیں ہو کیونکہ عقل و عادت و عواس کو بمقتضائے بشریت استعمال کرتا کبھی انبیاء و صدیقین کے لیے حقائق تقدیر کے معائنہ سے پردہ نہیں ہو سکتا کیونکہ انکا یقین ہماری مسوسات کے دیکھنے سے بھی بہت بڑھا ہوا ہوتا ہو وہ خوب جانتے ہیں کہ عرش سے فرش تک جو کچھ حرکات و سکنات واقع ہوتے ہیں وہ حرف کہن اور حکم الہیہ میں مسخر و مقدر ہیں نیز معلوم کر لیا کہ تقدیر میں میرے واسطے درمیان فراق ہو لہذا ایجانے ہی پر حزن پیدا ہوا اور فرزندوں کو غافل ہی مٹنی میں کہا کہ جو میرے علم میں ہو اس سے تم کو آگاہی نہیں ہو۔ اقول یہ اسارہ ہو کہ شہود وحدت میں حکم بظاہر غیر سے اور باطن حضرت حق سبحانہ تعالیٰ سے ہو پس ہمارا اندوہ و ملال کسی دوسرے سے نہیں ہوتا۔ فافهم فانه دقيق والله تعالى اعلم۔ انھوں نے دیکھا کہ غیر حق کسی غیر پر نظر رکھتا نقص شان نبوت قرار دیتی ہو حتیٰ کہ وسائل پر بھی نظر نہ ہو صرف شہود حقیقت ہو۔ اور اسکی تصدیق یہ ہو کہ بھیڑ سے یوسفؑ کو نہیں کھایا تو معلوم ہوا کہ وہی حسد کا بھیڑ یا شتمل ہوا اور فراست نبوت میں خطا کا احتمال خطا ہو اور خود انکو فراست سے یوسفؑ کے آخر عمر تک واقعات معلوم تھے چاہو یہ کہ وہ خواب وغیرہ سے ظاہر ہوئے لیکن انھوں نے مراد آئی تعالیٰ سے موافقت کی کہ یوسفؑ سے جدائی و شہود حقیقت پر نظر ہو تو اپنی مراد چھوڑ دی ابو علی بحر جانی نے کہا کہ بھیڑ سے خوف کیا تھا وہی مساط کیا گیا اور اگر اللہ تعالیٰ کا خوف کرتے تو بھائیوں کو مجال نہیں ہوتی اقول یعنی ہاں

سے بھی نہ کہتے کہ بھڑے کا خوف ہو چنیدنے کہا کہ ان کا حسد اسی شققت کے کلمہ سے اور زیادہ بڑھا کہ قصد کو خواہ مخواہ پورا کیا۔ قولہ **قَالَ تَاللّٰهِ اِنَّ كَلِمَةَ الذَّبِّ وَخَنَ عَصِيَةِ الْاٰيَةِ**۔ تقدیر ادنیٰ کو قوت تدبیر دے نہیں کر سکتی ہوا فرقہ کہ کم فتنہ قلیلہ غلبت فتنہ کثیرہ باذن اللہ اور قولہ **عَلَّمَهُ اللّٰهُ مَا لَمْ يَلْمِزْهُ**۔ اللہ نے اس کو حکیم و غیرہ آیات سے اس طرف اشارت ہے لیکن نظر توحید کبھی بھڑے سے ساکن ہو جاتی ہو پس ان کے اس خیال پر کہ ہم ایک رعایت قوی ہیں خاموش ہونے پس اللہ تعالیٰ نے اس کو قلعہ کر دیا اور ان عہد و امانت والوں نے اس کو لجا کر جب میں ڈال دیا اور بنیامین کو ساتھ کرتے وقت اللہ خیر حافظ کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حفظ سے اس کو یوسف تک پہنچایا اور یوسف کے ساتھ ان سب کو یعقوب کے پاس جمع کر دیا۔ یہی عبرت و نصیحت ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنا کمال و غیر اعتناء کا نتیجہ کیسا ہوتا ہے۔ قصہ حبیب یون نے باپ کو اطمینان دیا تو آگے یہ حال ہوا۔

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهٖ وَاجْمَعُوْا اَنْ يَّجْعَلُوْا فِيْ غَيْبَتِ الْحَبِيْءِ ۚ وَاَوْحَيْنَا اِلَيْهِ لَنُنَبِّئَهُمْ
پھر جب نیکر چلے اس کو اور متفق ہوئے کہ ڈالیں اُس کو گم نام کنوین میں اور ہم نے اشارت کی اس کو کہ توحید دے گا اُن کو

بِاَمْرِ هٰذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝

ایک کام اور وہ نہ جانیں گے

شیخ مہرب بن منبہ و دیگر اہل اخبار و قصص نے ذکر کیا کہ بھائیوں نے حضرت یوسف کو گھمایا اور بٹھلایا کہ ہم ایسے ایسے کھیل تماشے میں خوشی کرتے ہیں تمہارا جی ہمارے ساتھ چلنے کو نہیں چاہتا ہو یوسف نے کہا کہ ان میں بھی چلوں گا تو بولے کہ اچھا آپ چل کر اجازت مانگو تو سب نے جاکر کہا کہ یوسف کا بہت جی چاہتا ہو حضرت یعقوب نے پوچھا کہ بیٹا تیری کیا مرضی ہو کہا کہ ان بابا مجھ سے میرے بھائی پیار و محبت کرتے ہیں آپ اجازت دیجئے حضرت یعقوب نے پیار سے اُن کے عہد پر اُن کے ساتھ کر دیا۔ **فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهٖ**۔ پھر جب اس کو لے گئے تو جب تک نظر کے سامنے رہے ہر ایک باری باری سے کندھے پر بٹھاتا اور گود میں لیتا تھا جب نظر دن سے غائب ہو کر دور جنگل میں ہماں کوئی نہ تھا پونچے تو غیظ و غضب ظاہر کیا اور اس صغیر بگیناہ بچہ کو تھپرون و لاتون سے مارنا شروع کیا وہ روز و ذکر فریاد کرتا اور ایک کے لپانچہ سے بلبل کر دوسرے کی طرف پناہ لینے دوڑتا وہ بھی سب مارتا تو بھڑکی طرف جاتا گھر بھی آفت پاتا اور جس سے فریاد کرتا وہی ترس کی جگہ اس کو لپانچہ مارتا آخر ایوس ہو کر باپ کا نام لے کر رونے لگا کہ اسے پدر مہربان تیرے یوسف کا یہ حال ہو بابا اگر تم دیکھتے تو تم سے صبر نہ ہوتا اسے باپ اُٹھون نے کتنی جلدی تمہارا عہد بھلا دیا آخر اس صدمہ جانکاہ سے قریب مرگ نوبت پہنچی اور بڑے بھائی روپیل نے زمین پر پٹک دیا اور سینہ پر چڑھ کر چاہا کہ قتل کر دے حضرت یوسف نے اس چوٹ و صدمہ کے بعد اپنے قتل کا سنا دیکھ کر اُس سے فریاد کی کہ مجھ پر رحم کر دیجئے چھوڑ دو اسے کہا کہ اے راحیل کے بچہ اب تیرا وہ بھوٹا خواب کہاں ہو اُٹھیں چاند سورج سے کہو کہ تجھے چھڑا دے اور اگر دن مڑوڑ کر مار ڈالنا چاہا حضرت یوسف نے ہودا سے فریاد کی اس کو رحم آگیا اُس نے روپیل کا لہو پگڑا کچھ سے تم نے یہ کچھ نہیں کیا تھا آخر لیچلے کہ جب میں ڈال دین۔ **کَمَا قَالَ تَاللّٰهِ**۔ **وَاَجْمَعُوْا اَنْ يَّجْعَلُوْا فِيْ غَيْبَتِ الْحَبِيْءِ**۔ اور سب متفق ہوئے کہ اس کو جب کے کوئل میں ڈال دین حب و دہان پہنچے تو حضرت یوسف اس کو دیکھ کر ڈرے مگر اُن لوگوں نے اس اندھیرے کنوین میں جس کا پانی کھاری تھا لٹکا دیا اور یوسف کے ہاتھ کناروں سے بھٹک کر رہ گیا

بندھا ہوا اندر اُتار اور پنج کنوین سے سی کاٹ دی۔ آنحضرت اندر گرے اور پانی سے ابھر کر ایک پتھر سمیٹا تھا اسکو پکڑ کر
 اسپر آرام پایا اور اس حال میں جب لٹکتے تھے ان کی قمیص ان لوگوں نے اُتار لی تھی روایت ہے کہ جب پنج مین سے سی کاٹ دی
 تو حکم آئی حضرت جبریل نے پنج مین سے آپکو نیر تکلیف کے اس پتھر پر بٹھا دیا اور جب ابرہیم خلیل علیہ السلام کو مزدنہ فیص
 اُتار کر گوہن کے ذریعہ سے آگ میں پھینکا تھا تو حکم آئی تعالیٰ حضرت جبریل نے ملہ جنت انکو پہنایا تھا وہ قمیص حضرت اسحاق
 سے حضرت یعقوب تک راشت ہو چکی تھی حضرت جبریل نے اسوقت حضرت یوسف کو پہنائی افندوی الہی سنائی داکھینا الہی
 اور ہم نے وحی بھی یوسف کو یعنی اُسی جیسے اندر کہ لَتَنَبَّطُھُمْ بِأَفْوٰھِھُمْ لَھٰذَا اَتَوٰنَ لَوْکُنْ کَوٰنَ کے اس قول سے آگاہ
 کر دیا۔ ھُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ۔ حالانکہ وہ نہ جانتے ہوں گے کہ تو یوسف ہی یعنی کسی ہلاکت وغیرہ کا خوف مت کر ہم تجکو ایسے
 رتبہ پر پہنچا دیں گے کہ یہ لوگ تیرے آگے ذلیل کھڑے ہونگے اور تو ان کو اس فعل سے آگاہ فرما دے گا اور یہ تیرے بلند کردہ
 کی وجہ سے یہ گمان بھی نہ کریں گے کہ یوسف ہی ملکبان کو یہ خیالی ہو کہ یہیں ہلاک ہو جائیگا چنانچہ جب حضرت یوسف کنوین میں
 کھڑے تو بھائیوں نے آواز دی اور حضرت یوسف کی عمر چونکہ بارہ برس یا کم تھی تو ان کو اس سید پر جواب دیا کہ شاید
 مجھے نکال لیں گے پھر ان لوگوں نے پتھر جمع کئے کہ ابھی جیتا ہے اسکو پتھروں سے ہلاک کریں مگر ہوداسنے رد کا اور نہ مانا کہ کوئی
 مائے اور روایت ہے کہ تین روز آنحضرت اس کنوین میں رہے اور ہودا انکو کسی ترکیب سے کھانا پہنچاتا تھا اور کنوین کا پانی حکم
 الہی شیریں ہو گیا۔ تھے قدم کے تلے خاک کھینچا ہو جائے تھے بھانے کو ہر خار شکل گل بن جائے نہ این جبریل نے اپنے استاد
 سے ابن عباس سے روایت کی کہ خط مین جب یوسف کے پاس انکے بھائی اناج لینے ہوئے تو موافق قولہ تعالیٰ ففہم و فہم
 نہ منکر و یوسف نے اُن کو پہچانا اور وہ نہیں پہچانتے تھے پس حکم دیا کہ صواع لاؤ یعنی وہ پیما جس سے اناج ناپا جاتا
 تھا اسکو ہاتھ پر رکھ کر ٹھکانا تو اس سے جھنجھٹا ہٹے کی آواز نکلی فرمایا کہ مجھے یہ پیالہ آگاہ کرتا ہے کہ تم ایسے لوگ ہو کہ باپ
 کی طرف سے تمہارا ایک بھائی یوسف تھا اسکو باپ تم سے زیادہ چاہتا تھا اسکو تم نے لیجا کر غیابت المحب مین ڈال دیا۔ پھر
 دوبارہ اس جام کو بھنکارا اور کہا کہ پھر تم اپنے باپ پاس آئے اور تم نے کہا کہ اسکو بھیڑیا کہا گیا اور اسکی قمیص دروغ خون مین
 لٹھا ڈالائے یہ سنکر انھوں نے آپس مین کہا کہ عجب ہو یہ جام تو ٹھیک تھا ہی خبر بیان کرتا ہے ابن عباس نے کہا کہ ہمارے
 علم مین یہ آیت لَتَنَبَّطُھُمْ بِأَفْوٰھِھُمْ لَھٰذَا اَتَوٰنَ لَوْکُنْ کَوٰنَ اسی بارہ مین ہو بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ وہم لا یشعرون کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے
 اسکو جب مین وحی فرمائی در حالیکہ ان لوگوں کو وحی ہونے سے خبر نہ تھی۔ سراج مین کہا کہ اخفاء کا فائدہ یہ تھا کہ خالی خوراک
 حسد تھا تو اس کرامت سے بالکل دشمن ہو جاتے۔ اتول اسرار کی توجہ محول بعلم الہی ہونی چاہیے کیونکہ اگر اُن کو وحی الہی
 یا حضرت جبریل کی صورت سے آگاہ ہی ہو جاتی تو مارنے خوف کے جان بھل جاتی و حکم قولہ ولوشا ربک ما فعلیہ۔ اگر تیرا
 پروردگار چاہتا تو وہ ایسا نہیں کر سکتے تھے ہرگز کسی کو مقابلہ حق عزوجل کی طاقت نہیں ہو۔ فافہم۔ پھر اگر کہا جائے کہ
 حضرت یوسف بالکل صغیر تھے اسی حالت مین وحی فرمانے کے کیا معنی ہیں تو جواب اسکا کئی وجہ سے دیا گیا اول یہ کہ شان
 نبوت کے استقرا حالات سے دریافت ہوا کہ وحی اسرار و احکام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتی تو سخت و شدید
 تھی کہ سخت سردی مین آپکی پیشانی سے پسینہ ٹپکنے لگتا اور اُسکے بوجھ کو سوائے آپکے کون بندھتا کیونکہ بڑے قوی جوان

کی ران پر آپ کا سر مبارک ہوتا تھا تو وہ اس قدر تیار ہو جاتا کہ گویا اسکی ران بھٹی جاتی ہے پس یہ وحی تو اسوقت بجمع اقسام حضرت یوسف پر نازل نہیں ہوئی بلکہ جملہ اقسام میں سے صرف ایک قسم یہ تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت یوسف کے پاس ایک بزرگوار شفیق جس سے یوسف کو تسکین ہو بہت شفقت کے ساتھ آئے اور اس غم و الم سے انکو تسکین دی کیونکہ عداوت اسوقت اس صغیر سن میں آپ پر پیش آئے اگر کسی بالغ پر ہون تو شاید اسکی روح فنا ہو جاوے تو صغیر بچہ کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے کیونکہ غلام اسکا یہ ہے کہ ایک صغیر بچہ جو ہمیشہ شفقت و ناز و نعمت کی گود میں پالا گیا یکایک ہونا کجنگل میں دس مرد نہر دست کے ہاتھوں قتل کی دہشت و چوٹ کی عداوت میں گرفتار ہو کر ایک ہونا کجنگل میں ڈھکیل دیا گیا پس خیر الملائکہ اچھی صورت میں اسکی تسکین و پیار کیلئے آدمی کی صورت میں آئے اور بشارت دی کہ تم نجات پا کر بڑے حالی درجہ کو پہنچو گے۔ ددم وجہ یہ کہ ابھار مذکور ویسا ہی تھا جیسا حضرت یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو صغیر سن میں وحی فرمائی اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ یہ بات جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ صغیر کو نبوت دے اور وحی سے سرفراز کرے اور بعض فرقہ مغرورہ وغیرہ نے جب اس سے انکار کیا تو یہاں یہ دعویٰ کیا کہ حضرت یوسف کی عمر سترہ سال کی تھی اور پورے مرد ہو چکے تھے لیکن یہ قول صریح مردود ہو اسلئے کہ اتنے بڑے آدمی پر یہ خوف نہیں ہوتا کہ اسکو بھڑپا کر یا کھا جائیگا جیسے اور بھائیوں میں سے کسی پر یہ خوف نہیں ہوا۔ وجہ سوم بعض نے کہا کہ یہ وحی بطریق الہام تھی جیسے قولہ او حی ربک الی النخل۔ اور قولہ او عینا الی ام موسیٰ۔ وغیرہ میں ہے لیکن صحیح قول اول ہے پھر اگر سوال کیا جاوے کہ آیت میں فلما کا جواب مذکور نہیں ہے تو کہا جائے کہ ہاں سوچو کہ وہ خود ظاہر ہے اور شاید وہ انحال جو ان سے سرزد ہوئے کہ ایسے باپ کی نافرمانی میں ایسے بیادھی بھائی کو اسطرح ایسی بیرحمی سے تڑپا کر مارا کہ رقیق القلب آدمی سکر تڑپ جاتا ہے اور چونکہ یہ صدمہ خالی جسم پر ہے اور مقصود تعظیم روحانی ہے لہذا اسطرح توجہ نہیں چاہیے اسلئے جو کوئی جادو وغیرہ حکم الہی کی تعمیل میں اپنے بچوں کی طرف دیکھ کر باز رہتا ہے اپنے وسوسہ شیطانی قبول کیا پس تقدیر کلام یہ ہے فلما ذہبوا بہ لم یلبثوا ان فعلوا یہ ما فعلوا و اجمعوا ان یجعلوہ فی غیابہ الحب یعنی لیجا کے بعد اسکے ساتھ پہلے بہت بیرحمی کا برتاؤ کر کے پھر اس بات پر اتفاق کیا کہ اسکو جب میں والدین پھر رحم کرنا ہو کہ جو کچھ عداوت و ضرب و شتم و انتہا بیرحمی کا برتاؤ مذکور ہوا ہے یہ قرآن مجید میں بصریح دیکھا یہ مذکور نہیں اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے صحت کو پہنچا بلکہ طبقہ تابعین و تابعین میں سے بعض نے ذکر کیا ہے تو اسکی راہ سوا اسکے اور کوئی نہیں ہے کہ انھوں نے اہل کتاب سے لیا ہوا اور غالباً یہودیوں سے لیا ہے پھر جب یہودیوں کے روایات کو دیکھا جاتا ہے تو اسے بالکل مبہم کی سے کتاب الہی کے حکم تک بدل ڈالتے تھے تو بھلا تصون میں کیا اعتبار ہا لہذا نہ ہم تصدیق کرتے ہیں اور نہ جھٹلاتے ہیں اور اسلئے ہم کہتے ہیں کہ تقدیر کلام میرے نزدیک اسطرح مناسب ہے فلما ذہبوا بہ و اجمعوا ان یجعلوہ فی غیابہ الحب فعلوا یعنی جب لیگے اور اتفاق کیا کہ اسکو کنوین میں والدین تو اسکو گزرے پھر کچھ افعال سختی و بیرحمی کے قصص سے مذکور ہوئے ہیں بہت بعید ہیں پھر اگر صحیح نہ ہوں تو ناحق ایک سخت تہمت کا دنیا میں پھیلنا ہوا جائیگا لہذا جس قدر کلام الہی و قرآن مجید سے ثابت ہو وہ یہ ہے کہ بھائیوں نے حضرت یوسف پر حسد کر کے چاہا کہ اسکو باپ جدا کر کے خود انکی نظروں میں محبوب ہوں تو بعض نے کہا کہ جان سے مار ڈکو کوئی بولا کہ نہیں ہم جان سے بھلا کیا ماریں اسکو فلان کنوین میں شاید وہ باؤلی ہوگی اتار دو وہاں سے کوئی مسافر لے جائیگا پس یہاں سے باپ کی اجازت سے لے گئے اور اگر بار ڈالنا چاہتے تو ممکن تھا کہ یہیں کسی حیلہ سے مار ڈالتے اور لیجا کر دشادیر چچ میں

بعض نے اختلاف کیا اتفاق کر کے کنوین میں اتار دیا سو وقت اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ تو پریشان مت ہو تو انکو اس کے ایسے
افعال سے خبردار کر چکا اور وہ بے شعور ہون گے۔ مستر حکیم کہتا ہے کہ اس سے زیادہ ہم نہیں جانتے اور مذہم کو تہمت لگانا بے
یقینی طریقہ کے جائز ہو لہذا مفسرین میں سے جسے برہمی کی روایات ذکر کیے یہ نتیجہ نکالا کہ انبیاء کے یہ افعال تو ہو نہیں سکتے تین
یہ تو مرد صالح کے بھی افعال نہیں ہیں تو یہ لوگ صالح بھی نہ تھے۔ میں کہتا ہوں کہ اسے یہ نتیجہ خراب تہمت کا کس دلیل سے نکالا
ہے اگر قرآن مجید و حدیث صحیح سے نکالا تو غلط ہے کیونکہ سوائے قصد قتل کے جو بعض کا خیال تھا یا مہد کے اور کچھ ثابت نہیں ہے
اور اگر یہودیوں کے بیان سے نکالا تو ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر دیا ہے کہ ہم انکی باتوں پر اقرار یا انکار کچھ نہ کریں اسلئے کہ اس قصہ کے
معائنہ کرنا اسلئے راوی تک ثقہ نقل کرنا اسلئے کہ جو متقی ہوں نہیں ملتے ہیں تو بھلا اسوۂ دایات پر ہم کو ہرگز روا نہیں ہو کہ ہم
برادران یوسف کے نسبت جنکو بائیس معاف کیا اور خود حضرت یوسف نے معاف کیا ایسا اللہ ام لگا دین اور یہ وہم نہ کرنا کہ سلیمان
کے شاعرون و قصہ کی کتابوں اور عموماً لوگوں کی زبان پر جاری ہو گیا ہو کیونکہ اصل حال تو معلوم ہو گیا اب اس شہرت کا کیا
اعتبار ہو دیکھو جہاں بھر میں مشہور ہے کہ فرعون دریائے نیل میں ڈوبا حالانکہ محققین مفسرین بلکہ علماء محدثین نے لکھ دیا کہ نہیں بلکہ
قلزم میں ڈوبا اور قرآن و حدیث میں بحر کے اندر ڈوبنا مذکور ہو اور یہی صحیح ہے اور مستر حکیم نے سراج وغیرہ سے جو یہ روایات
لکھ دیں تو ان لوگوں نے خود لکھ دیا ہے کہ قصص و سیر و اخبار کی روایتیں ہیں اور ان میں سے کسی نے برادران یوسف پر
یہ اعتراض نہیں کیا کہ اسکے نتیجہ سے وہ صالح بھی نہیں معلوم ہوتے ہیں بلکہ سراج وغیرہ میں انکے انبیاء ہونے پر حزم کیا ہے اور یہ
نئے کہ وہ ہر قول کو اسکے نتیجہ پر رکھتے ہیں یہ اعتراض ہر طرف بعضے انہائے زمانہ نے کیا جن کو تفسیر لکھنے میں شاید یہ امتیاز
نہیں ہا اللہ اعظم لنا ورحمنا وانت ارحم الراحمین **فی العنبر** جب حضرت یوسف استخوان میں پڑے اور بھائیوں
کے ہاتھوں عاجز ہو کر مہیبت اٹھائی تو غیب اُنکی تسلی خاطر فرمائی کہ انا فی قبالی وادعنا الیہ لتنبئکم بما ہم ہذا وہم لا یخفرون
اشارہ ہے کہ جب رتبہ رسالت و نبوت و تمکین کو پہنچیں گے تو زبان نبوت سے انکو اخبار و اذیت سے انکے قول و فعل و کمالات
کو بیان کرینگے اور یہ حضرت یوسف صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال تسلی ہے کہ اقول اسلئے کہ تمام مصائب دنیا و واقع آسان ہیں جبکہ انجام
بخیر و رضوان الہی ہو نا معلوم ہو جائے اور ایسے شخص کو مصائب کی حالت میں بھی قوت الہیہ ایسی پہنچتی ہے کہ وہ استقامت پر
رہتا ہے کیونکہ وہ مقبول ہے قاسم علم۔ استاد نے فرمایا کہ اشارہ یہ ہے کہ جب بلا میں پھنسا یا تو رضوان کا مردہ معمولی وقت سے
پہلے سنایا جس سے یہ بلا نظر ہر ہو جائے کہ رحمت ہی عذاب نہیں ہو کہ گما گیا ہے کہ جب یوسف علیہ السلام سے شفقت پوری شیطانی
تو رحمت مولیٰ عطا فرمائی گئی اقول سبحان اللہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے لطف کے عوض حضرت حق عزوجل خالق و مالک
یعقوب کا لطف محض فضل و انعام ہر حال تعالیٰ۔

وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا نَادِ هُنَا نَسْتَجِيبُ ۖ وَتَرَكْتَنَا يَوْمَ سَفَتْ

اور آئے اپنے باپ پاس اندھیرا پڑے روتے کہنے لگے اے باپ ہم گئے دوڑتے آگے بھاگے اور چھوڑا یوسف کو
عِنْدَ مَتَاعِنَا فَكَلَّمَهُ الْوَيْثُ ۖ وَمَا أَنْتَ بِمَوْئٍ مِنَّا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۖ وَجَاءُوا
اپنے اصحاب پاس بھرا سوکھا گیا بیٹریا اور تو باور نہ کرے گا ہمارا گنا اگرچہ ہم سچے ہوں اور لائے اُس کے

عَلَى قَمِيصِهِ يَدًا مَكِيدًا قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْ أَوْفَصَابُكُمْ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ

کرتے ہو اور وہ لگا جھوٹا پیرا کوئی نہیں بلکہ بنادی ہوئی کو تھامے چون نے ایک بات اب صبری اچھا ہو اور اللہ سے مدد مانگتا ہوں

عَلَى مَا تَصِفُونَ ○

اس بات پر جو بتاتے ہو۔

جب حضرت یوسف کو قید میں تار کر غیبت الحب میں ڈال چکے تو اسی قمیص کو خون میں لٹھا کر گھر کو روانہ ہوئے۔ وَجَاءَهُ أَبَاهُ عِشَاءً يَسْكُوًّا - اور آئے اپنے باپ پاس وقت عشاء کے در حالیکہ روتے تھے۔ قَالَ لَا أَمُّ يَدُشْ بِطَلْسٍ بَانْدَه رُكْمِي عَقِي جِبْ یوسف کو اس اندھیرے میں اُس باپ کے ساتھ اکیلا جھوٹ چکے تو اندھیری رات میں باپ پاس کے روتے تھے اور بڑا ماتم و غم ظاہر کرتے تھے۔ فی السراج وغیرہ عشاء کے وقت رات میں اسوجہ سے آئے کہ ان کے چہرہ کو دن کی روشنی میں دیکھ کر حضرت یعقوب علیہ السلام فرست سے اس حیلہ کے برخلاف نہ دریافت کر لیں یہ واسطے بعض علماء کا قول ہو کہ کسی سے اپنی حاجت رات کے وقت نہ مانگے کیونکہ مروت و حیا آنکھوں میں ہوتی ہے وہ روشنی میں چارہوں گے اور دن میں کسی گناہ کا عذر نہ کہے کیونکہ خیانت سے عذر ثابت کرنے میں زبان لغزش کوگی۔ قولہ یکون حال ہو اور رونا فقط آنکھوں سے آنسو جاری ہونے کو کہتے ہیں اور اسکے واسطے درد دل ضرور نہیں ہو پس آیت میں صاف دلیل ہو کہ رونا کچھ سچائی کی دلیل نہیں ہو کیونکہ بناوٹ بھی ہوتی ہو اور روایت ہو کہ حضرت شریح قاضی کے پاس ایک عورت نے ناش کی اور روتی تھی آپ نے موافق اصول شرع کے گواہ مانگے وہاں شعبی رہ بیٹھے تھے کہ لگے کہ اے ابوالاسود تم نہیں دیکھتے کہ وہ رو رہی ہو تو فرمایا کہ یوسف کے بھائی نہیں روتے آئے تھے حالانکہ وہ ظالم جھوٹے تھے کسی قاضی کو روا نہیں ہے کہ ایسی باتوں پر حکم دیدے سوائے طریقہ حق و عدل کے۔ الفرض یہ حالت دیکھ کر حضرت یعقوب علیہ السلام گھر آکر پوچھنے لگے کہ کیا ہوا کیا تمہارے بوسہ کی کوئی آفت پہنچی ہو بوسے کہ نہیں پھر فرمایا کہ یوسف کا کیا حال ہو۔ قَالُوا يَا أَبَا نَحْأ - یوئے کہے بہا ہے باپ رشتا دَهِبَتْ تَسْلِيْقٌ ہم جا کر دوڑ کی مشق یا تیر اندازی کی مشق کرنے لگے فی الحدیث لا سبق الا فی خف الا فی خف و حافر۔ حدیث میں ہو کہ سبقیت معتبر نہیں مگر گھوڑ دوڑ میں یا تیر اندازی یا اونٹ دوڑ میں۔ اور بعض نے کہا کہ پاؤں کی دوڑ تھی کہ کون آگے نکل جاتا ہو کیونکہ سواری پر نہیں گئے تھے اور انہیں کلام ہو کہ اس مشق کی ضرورت بنظر جہاد تھی اور روایت نہیں ہو کہ اس وقت جہاد فرض تھا ہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر شریعت نوری میں فرض ہوا اور برابر فرض ہا یا ہاں تک کہ حضرت عیسیٰ کی انجیل میں مسیح ہوا لہذا استباق کو لازم و واجب قرار دیا ہو اور مشرک کہتا ہو کہ عدم مفروضیت کا یقین نہیں ہو سکتا تھا تو اس سے ممنوع نہیں ہو سکتا اور حدیث صحیح میں ہو کہ امواتان اباکم کان رامیا۔ لڑکوں کو تیر سے چاند ماری کرتے دیکھ کر فرمایا کہ ہاں تیر اندازی کی مشق کر کہ تمہارا باپ تیر انداز تھا۔ شارحین و مفسرین نے کہا کہ باپ سے عرب حجاز کے باپ حضرت اسماعیل علیہ السلام مراد ہیں اور محتمل ہو کہ حضرت اسماعیل مراد ہوں پس ظاہر ہو کہ اس وقت بھی محسن تھا تو انہیں ممنوع نہیں تھا۔ الحاصل انھوں نے بیان کیا کہ ہم استباق میں گئے۔ وَتَوَكَّلْ عَلَى يَسْفَ عِنْدَ مَنْ تَكُنْ۔ اور ہم یوسف کو اپنی متاع یعنی کپڑوں وغیرہ کے پاس چھوڑ گئے تھے فَكَذَّبَهُ الَّذِينَ ثَبَّ - پس اسکو بھیڑا گیا ایسی کھیل میں ہم سے غفلت ہو گئی اس سبب سے اسکو بھیڑا گیا ف جو لوگ عبرت حاصل کرتے ہیں انھوں نے بیان دیکھا کہ آدمی اگر اپنے دل کو یاد آتی سے غفلت میں ڈال دے تو دشمن جان سے بڑھ کر دشمن شیطان اسکو مردہ کر دیتا ہے پھر عام مسئلہ میں قیام پر

یہ ہو کہ اشتباہ اگر ہو ممنوع تھا تو غفلت و حمان ظاہر ہو لیکن ظاہر تفسیر پر اعتراض ہو گا کہ برادران یوسف کیونکر مرکب ہوئے اور اگر ایسا ہو تھا جو شرع میں مباح ہو تو اس سے یہ خاہر بادی کیونکر ہوئی کیونکہ لادم آتا ہو کہ بعض شرعی مباح سے بھی یہ نوبت پہنچتی ہو بلکہ جہاں سے یہ نوبت پہنچتی ہو تو مباح کیونکر کھا گیا اس کا جواب یہ ہو کہ ان ملاوہیوں میں مباح تھا لیکن مباح میں تکسیر ہو کر غفلت سے آئے اور نہ حرام ہو جائیگا اور اس واسطے جو کھانا پینا مباح اس حد تک ہو چکے کہ آدمی قیاس کے جو ش میں ایسا غافل ہو دے کہ نماز جاتی رہے تو مکروہ ہو اور صریح نص اس کے قصہ حضرت سلیمان میں صاف قات البیاد کا معائنہ ہو کہ ہمارے کی گھوڑیاں ملاحظہ کرنے میں وقت نہ مارتے غفلت ہو گئی باوجودیکہ ہمارے کی نیت سے یہ کام ثواب کا تھا مگر پھر بھی انہوں نے کہا۔ اے اجدت حب الخیر عن ذکر ربی حتی توارت بالجاب۔ اور سب گھوڑیاں جو غفلت میں ڈالنے والی تھیں نیک کر دین اور یہاں سے یہ بھی ظاہر ہو کہ غفلت میں ڈالنے والی چیز دور کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب عظیم و ثناء حاصل کرتا ہو پس جب غیر سے غفلت کا یہ حال ہو تو مباح کا کیا حال ہو گا اور بھید یہ ہو کہ تیرا انداز ہی دیکھو دوڑو وغیرہ خود امر آخرت نہیں ہر بلکہ واسطہ ہیں اور ذکر الہی و نماز وغیرہ خود آخرت سے ہیں اب ہاں کہ دنیا ہو و لعب ہو حکم صریح قولہ تعالیٰ۔ انما الحیوة الدنیا لولعب۔ اور جو لولعب مباح غفلت میں ڈالے وہ مکروہ ہے تو دنیا بالکل مکروہ و حرام ہے الا اسی قدر کہ غفلت میں نہ ڈالے اس واسطے حدیث سے ثابت ہو کہ مائل و کھلی خیر مما کثر و آئی۔ اگر روایت سے غفلت و لولعب میں پڑے تو قلیل کفایت پر قناعت واجب ہو۔ یہ مختصر تنبیہ اسلئے بڑھائی گئی کہ قرآن پاک ہمہ تن نصائح و عبرت و علوم و صلاح قلب طریق دار الآخرة دائم و باقی و مول غفران الہی بل نشانہ ہی پڑھو اور دل سے صاف کرو اور اللہ تعالیٰ سے توفیق چاہو واللہ العالی سوار الصراط۔ القصہ برادران یوسف علیہ السلام نے یہ عند کیا کہ لولعب میں ہمارے ہاتھ پاؤں مشغول ہو گئے اور ہمارے حواس غافل ہو گئے تو یوسف کو ہمارا دشمن بھیڑیا کھا گیا بھلا یعقوب علیہ السلام کی فراست کے آگے انکو کب فروغ ہوتا یہ خود جانتے تھے لہذا کہا۔ وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا۔ اور آپ تو کبھی ہم کو سچا ماننے والے نہیں ہیں۔ وَكُلُّنَا صَالِحٌ قَانٍ۔ اگرچہ ہم در واقع اس بات میں سچے ہوں تو بھلا جب آپ کو ہماری طرف سے حضرت یوسف کے بارہ میں شبہ تھا تو آپ کب سچ مانتے گے اور پہلے آپ نے کدیا تھا کہ شاید تم غافل ہو جاؤ اور اسکو بھیڑیا کھا جاوے اتفاق سے ویسا ہی واقع ہوا بعض نے کہا یعنی آپ بلا دلیل ہم کو سچا نہ مانتے گے اگرچہ ہم حقیقت میں سچے ہوں۔ و بجا آؤ چنانچہ قیصہ بدیعہ کذیب۔ اور لائے تھے اسکی قمیص پر دروغ خون یعنی ایسا خون جس میں بھوٹ باندھا تھا کیونکہ اٹھوں نے دعویٰ کیا تھا کہ یہ خون حضرت یوسف کا ہو مگر اصل میں جب کنوین میں ڈالا تو قیصہ نے بردستی اُتار لیا تھا اور کجی کا بچہ ذبح کر کے اس کے خون میں یہ قیصہ لٹھا ذکر حضرت یعقوب کو اپنے قول کی نشانی دکھلانے لائے۔ روایت ہو کہ حضرت یعقوب نے یہ قیصہ لے کر ہاتھوں سے لیکر اپنے ہمرہ مبارک پر ڈالی اور یہاں تک دے کہ داڑھی اس خون سے مانند حنظل رنگین ہو گئی اور فرمایا کہ اللہ میرے میں نے آج کا سا بھیڑیا نہیں دیکھا ایسا ہوشیار کہ میرا بچہ کھا گیا اور قیصہ کہیں سے نہ پھاڑی۔ چنانچہ نے کہا کہ یوسف کی قیصہ میں عجیب واقعات ہیں بھائیوں نے قیصہ لے کر خون میں ڈبو لیا مگر قیصہ نے ان کو بھٹایا کہ سب صبح سالم تھی۔ زلیخا نے ان پر الزام لگایا تو ننھے بچے نے گواہی دی کہ ان کا قیصہ قدم قبل الایہ۔ اس قیصہ نے زلیخا کا کمر چلنے دیا۔ آخر وہ قیصہ آئی اور ان کے باپ کی آنکھیں روشن کر دین بقولہ و انقاہ علی وجہ فارقہ بصیراً۔ وہ لباس نور کی عیث نجات سے

سلاہین ہوتا اور آخر اپنی اصل سے متصل ہوتا ہی القصہ حضرت یعقوبؑ نے نہا۔ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْ لَا۔ فرمایا کہ نہیں بلکہ تمہاری نفس نے تسویل سے کوئی امر کیا جو اپنی تم لوگ اپنے نفوس کے چہندے میں مطلع ہوئے اُسے تم کو بُرا کام بھلا دکھلایا وہ تم کے آئے ہو پھر یہ دینے وغیرہ نے نہیں کھایا۔ ذکر الحافظ ابن عباسؓ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بھڑیا کھاتا تو قیص بھاڑتا۔ یہی رد و حسن قنارہ وغیرہم سے مروی ہے بعض علماء نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو پہلے ہی اپنے فرزند زیدؑ کو کہہ چکے تھے کہ کد لک بقیہ بک لیلک من تادیل الاحادیث ویکن تقدیر اتی تاجب جاری ہوتی ہے تو حسن تدبیر حکمت الہیہ کے پردہ عجیب طاری ہوتا ہے و نقد قال تعالیٰ واللہ غالب علی امرہ۔ اور خود حضرت یعقوبؑ نے آخر کہا کہ انی اعلم من اللہ ما لا تعلمون۔ پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکو جو علم تھا اس سے جانتے تھے کہ یوسف زندہ ہیں۔ بعض نے کہا کہ علم الہی سے یہ کچھ شرت تھی کہ مصر سے قیص کی خوشبو سونگھ لی لیکن بھائیوں نے گائون کے پاس کنوین میں ڈالادہ نہ جانا تو یہ پردہ تقدیر ہی اور عین دلیل اس مرکی ہے کہ اللہ تعالیٰ غالب قوی عزیز حکیم ہو چاہتا ہے ہوتا ہے جب چاہا علم دیا جب دیا کچھ نہیں پس حد و ثنا اسی قادر ہی القیوم کیلئے ہر بالکسی خاص علم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے قول کو بھڑلایا اور اُسپر یہ بھی زیادہ کیا کہ تمہارے نفوس نے کسی حرکت پر تم کو آمادہ کیا جو تم سے سرزد ہوئی۔ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ۔ اے نصیر جلیل ادلی من الجزع وقیل نصیری صبر جمیل۔ قیل نصیر جلیل الادلی ہوا الادل۔ پس صبر جمیل خوب ہو شکایت و جزع و فرج سے۔ علمائے کما کہ صبر دو طرح کا ہے ایک جیل جو خالص اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی ہونے کیلئے ہو پس اسکو ایک نور شاہد ہو گا کہ ہر حق تعالیٰ ہوا اس کے استغراق میں کسی سے شکایت نہیں کر سکا اسی سے کہا گیا کہ پوری محبت و صدق مودت و وفائے بڑے اور نہ جفا سے گئے اور دوسرا صبر جو جیل نہ ہوا وہ کسی غرض وغیرہ سے سوائے غرض رضا الہی کے ہوتا ہے۔ ذی تفسیر الحافظ۔ مجاہد نے کہا کہ نصیر جلیل یعنی جزع نہیں ہے ثوری نے اپنے بعض شاگردوں سے نقل کیا کہ اُسے کہا کہ مہرین سے یہ ہے کہ اپنے درد مصیبت کو کسی سے بیان نہ کرے اور اس کے اپنے نفس کی غیبت نہ سمجھے اور جہان بن ابی حیلہ سے مرسل روایت ہے کہ نصیر جلیل کی تفسیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبر لاشکوی قیہ۔ ایسا صبر کہ کہیں شکوی نہ ہو۔ اور بعض اہل تفسیر نے اتنا اور زیادہ ذکر کیا کہ جس نے بیان کیا اُس نے صبر کیا اور امام حافظ نے کہا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس مقام پر حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا جو دربارہ انک حضرت صدیقہ ام المومنین رضی اللہ عنہا تھی وہ بیان کی چنانچہ اسکے آخرین جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا اور آخر اہلون نے خود جواب دیا تو یہ کہا کہ جھوٹے بہتان باندھنے والوں نے جو کہا وہ تم لوگوں کے خیال میں جم گیا ہے اب اگر میں قسم کھاؤں تو تم میری تصدیق نہ کرو گے اور اعتذار کروں تو نہ مانو گے حضرت صدیقہ نے کہا کہ میں قرآن کم پڑھتی تھی اسوقت مجھے یعقوب تو یاد نہ آیا میں نے یوسف کا باپ کہدیا میری اور تمہاری مثل وہ ہے جو ابویوسف نے کہا تھا۔ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللّٰهُ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ۔ اُسیوقت اللہ تعالیٰ نے اسکا عذر نازل فرمایا اور پاکیزگی ظاہر فرمائی اور ہتائون پر غضبناک بھرکی اُتاری اور ایسا ہی سراج میں بھی اسکو بیان ذکر کیا ہے مشرجم کہتا ہے کہ شاید امام بخاری کا یہاں یہ حدیث لانا صرف روایت پر معمول ہوا اور تفسیر سے اسکا ربط کچھ ظاہر نہیں ہوا۔ ایسا ہی اس سے کچھ استفادہ بیان نہیں ہوا اور مشرجم ضعیف اپنے مالک مولیٰ حق سبحانہ تعالیٰ کی توفیق سے جو کچھ سمجھتا ہے ظاہر کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی خطا سے پناہ مانگتا ہے۔ واضح ہو کہ اس حدیث سے اس آیت کہ میری تفسیر میں بہت مدد ملتی ہے

کیونکہ حضرت یعقوب نے دو جملہ فرمائے ایک تو قولہ صبر جمیل۔ اور دوسرا قولہ۔ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ۔ یعنی امر یوسف میں جو تم کہتے ہو اس پر اللہ تعالیٰ ہی مستعان ہو یعنی اسی سے استعانت میں بھی چاہتا ہوں اور ہمیشہ چاہوں گا اور ہر ایک اسی سے چاہے اور وہی اکت دوستی ہو کہ سب مخلوق اسی سے استعانت چاہے پس صبر جمیل تو طاعت و تسلیم ہو بنسبت قولہ ایک نعت۔ اور یہ کلام بنسبت ایک تستعین ہو پس حدیث موصوفہ میں بیان کی باتیں معلوم ہوئیں اول یہ کہ حضرت ام المومنین صدیقہؓ کو کئی دن ات برابر روئیں اور آخر میں صبر جمیل فرمایا تو جب نظر بجانب خوت اُٹھی ہوا دروازہ پر کھڑا تھا کہ ایک شہادت تھا کہ اُٹھی سے نہ ہو تو صبر جمیل نہ ہو گا چنانچہ اولاد وغیرہ کے مرنے میں مطلقاً رونا ممنوع نہیں ہو جبکہ پیش دل سے آنسو جاری ہوں یا شفقت یا بخوت اُٹھی مگر تقاضا مقدر سے شکایت کسی مخلوق کے سامنے نہ ہو کیونکہ حضرت یعقوبؑ کا تھا کہ انا شکوایی و حزنی الی اللہ۔ تو اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں تضرع اُس سے اُسی کی طرف ممنوع نہیں ہو۔ دوم یہ کہ صبر جمیل یہ ہوا کہ باوجود تمام سہمی کے قسم کھانا بے سود تھا و اعتدال بے فائدہ تھا تو صبر جمیل میں قسم نہ کھادے نہ اعتدال کرے جیسے حضرت یعقوب علیہ السلام نے نہ اُن سے مواخذہ کیا اور نہ اوروں سے دوبارہ تفتیش وغیرہ کی استعانت لی اور نہ تحقیقات کی اگرچہ کید و فریب میں قیدیں سے ظاہر ہو گیا تھا بلکہ صبر جمیل کیا اور اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور اسی سے یہ بھی ظاہر ہو گیا اخیر کلام کے معنی اور ربط کس طرح ہے اور یہاں فوائد بھر پور ہیں میں بجا نش نہیں پاتا واللہ الموفق اور شاید کہ صبر جمیل میں اللہ تعالیٰ سے استعانت عین عبادت ہے تو اب یہ سوال بھی دارد نہیں ہوتا جو سراج وغیرہ میں مذکور ہے کہ تقاضا اُٹھی پر صبر کرنا واجب ہو مگر ظالموں کے ظلم پر صبر کرنا ضروری نہیں ہو تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس معاملہ میں اچھی طرح تفتیش کیوں نہ کی اور دوسروں سے استعانت کیوں نہ لی اسلئے کہ خاندان شرافت میں سے تھے اور لوگ اُنکو مانتے تھے اور جواب یہ دیا کہ شاید برادران یوسف اس امر سے مانع ہوتے اور شاید وحی سے منع کئے گئے ہوں تاکہ مشقت سے ثواب زیادہ ہو اور مترجم کے نزدیک حدیث موصوفہ سے استفادہ اقویٰ ہو اس لئے کہ اگر ملنے دے ہوں گے تو بغیر کسی جستجو کے مل جائیں گے اور اگر نہیں تو یہ اضطراب فائدہ ہو پھر اگر وہم ہو کہ رزق حلال کی جستجو بھی بیکار ہو کیونکہ مقتدر ہو گا ملے گا ورنہ نہیں تو جواب یہ ہو کہ بیشک جب قدر رزق مقدر ہو گا ملیگا اور جب طرح مقدر ہو گا وہ اس بندے سے ضرور واقع ہو گا اور شاید یہ مقدر ہو کہ مشقت سے اس قدر اور بے محنت بہت قلیل ملے بہر حال اُس نے یہ کہاں سے جانا کہ میرے حق میں یہ مقدر ہو کہ ہاتھ پاؤں توڑ کے پیڑ پھون اور فرق یہاں یہ ہو کہ رزق کے واسطے تلاش کا حیلہ مقدر ہو تو جب اُس نے یہ حیلہ کیا تو عادت اُٹھی سے اُسے برخلاف کیا اور یہ مصیبت ہو اگر ایسی نیت ہو اور ظاہر ہو کہ گناہ کرنے سے رزق میں کمی ہو جاتی ہے جیسا کہ حدیث صحیح مسلم سے ثابت ہو جیسے گھڑی ہٹ کے ساتھ حرص میں طمع کا پاؤں پھیلا نا مصیبت سخت ہو اس سے کچھ مقدر سے زیادہ نہیں ملتا اور گناہ شدید کے بعد جو ملاوہ رزق کیا بلکہ عذاب ہو یہیں سے بچو کہ جو بے مکرش گناہگار بہت کچھ مال پاتے ہیں وہ ان کے حق میں رزق حلال نہیں بلکہ عذاب شدید ہے کہ فوراً مرتے ہی پردہ اُٹھ جائیگا پس حاصل یہ کہ حدیث میں اجمالاً فی الطلب کا حکم اسی معنی میں ہو یعنی طلب جمیل کو و رزق کی تلاش میں پس طلب جمیل ہی ہو کہ آخرت کے کام مقدم کر کے تبعا اسکے طالب ہو اور یہ نہ چاہیے کہ طلب کو مقدم کر کے پھر جو کچھ وقت نکالے اُس میں عبادت کرے اور قصہ میں صبر جمیل ہی تھا کہ اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور ایسی جستجو میں پڑنا جو خلاف طریقہ تقاضا و قدر ہو خلاف جمیل جانا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم فن جب حضرت یوسف علیہ السلام سے باپ کی شفقت توڑ دی گئی اور اس معاملے نے رضائے حق تعالیٰ کی طرف جگہ دعوں دھی تو رحم الراحمین سے رحمتی تسلی پہنچی اور ہزار ناز و نعمت میں ہر گز نہ رہا بھائیوں کا حال

تو فرمایا حق تعالیٰ نے دجا و ابابہم عشاء یکون۔ اس میں بھلا سراسر کے یہ ہو کہ آدمی میں جو طبیعت رکھی گئی ہو اسکی کیفیت یہ ہو کہ جب اسکی مراد حاصل ہو جاتی ہے تو بہت نرم بجاتی ہو اور دوسرے کو چاہو تو رونا آجاتا ہے اور یہ قطع دنیا کی خواہش و لذت و شہوات کے حصول سے مکر ہوتا ہے جو عقل پر پوشیدہ نہیں ہو اور اکثر یہ رونا حال بناوٹ ہوتی ہو کسی ہجرت و قتل آخرت سے دوجب ثواب و کمال نہیں ہوتا ہو اور عشاء کو اسی جسے آئے کہ باپ کے عریے سالت سے دہشت ہو اور بناوٹ ظاہر نہ ہو جائے اور اندھیرے میں عذر کی بناوٹ ٹھیک ہو قولہ دجا و علی فی صمد بدم کذب الآتۃ۔ اس میں بھلا اشارت کے یہ ہو کہ فریب و کراہی و یان و نوہ فرست و الوہن پر پوشیدہ نہیں ہونا حالانکہ اسے قریب مقامات اور ادب کے مقالات سے مدعی ہوتے ہیں اور یہ لوگ پسے ہیں اور ظاہر باطن اہ حق میں شہید ہیں ان کے خون سے شہادت ملتی ہو اور حدیث صحیح میں آیا کہ المتشیع بالمعصیۃ الحدیث جو ایسی چیز سے میر ہو بیٹھے کہ حقیقت میں اسکو نہیں ملی تو ایسا ہو جیسے کوئی کمر کا لباس پہنے ہو یعنی بناوٹ سے خلوت پہنکر شاہزادہ نہیں ہو جاتا اگرچہ اسکو اسوقت خلعت بھی حاصل ہو تو بھلا ہو کوئی فریب سے خلعت کی قطع بناوٹ سے ضرور اکھنڈ ہونے پر مکار ظاہر ہو جائیگا عجیب ہے کہ جس کے دل میں ایمان کا نور ہو اگرچہ وہ ولی نہ ہو وہ آخر ضرور ولی و مکار میں امتیاز کر لیتا تو بھلا گراہ ہونے والے کس نعم پر مطلع نہیں ہوتے ہیں طبیعت میں جب حد بھایا تو اس سے دروغ دگناہ پیدا ہوتے ہیں اور عالم میں آگ لگا دیتے ہیں حسین بن الفضل نے لکھا کہ آخر میں بدادان پورہ قتلے کہا تھا کہ ان میں سرق فقد سرق خ من قبل۔ اور یہ دروغ کلہ تھا تو آخر دروغ بھی اسی اول حد کے دروغ سے ہوا جب کہا کہ اسکو بھیڑ یا کھا گیا۔ قولہ بل۔ دولت مکمل نفسک امر۔ اس سے فراست یعقوب علیہ السلام ظاہر ہے اور انکو نفس کے کید و فریب آگاہ کر دیا اور اشارہ ہے کہ تم اپنے فریب میں خود گرفتار ہو اور میں تو درمیان میں سوائے سابقہ تقدیر کے کچھ نہیں دیکھتا ہوں پس قولہ نصیر جمیل سے حق و خد و جل نے لباس پہنایا اور نصیر جمیل وہ ہو کہ نصیب میں گرفتار ہو تو تقدیر اذل و مراد آتی کو مشاہدہ کر کے اس سے صابر ہو اور اپنے نفس سے تکلف کا صبر نہ ہو۔ ولقد قال تعالیٰ و اصبرک الا بالشد۔ وقال تعالیٰ و اصبر لکم ربک فانک باعیننا اور تحقیق اس میں یہ ہو کہ دل پر جو کچھ اللہ تعالیٰ جاری فرمائے اسپر اسودہ ہو اس طرح کہ یا داتی صاف اور ذوق مشاہدہ منور ہو و نہ فرمایا۔ واللہ المستعان علی ما تصفون میری استغاثت صبر بل میں اسی سے ہو کسی اور چیز سے نہیں ہو شیخ حسین نے فرمایا کہ ہمارے قضا پر ظاہر و باطن کی اسودگی کو صبر جمیل کہتے ہیں یعنی بن معاذ نے فرمایا کہ صبر جمیل یہ ہو کہ بلا کو دل خوش و لب خندان قبول کرے۔ مثال تعالیٰ و جَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا قَائِدَهُمْ فَادْنَىٰ ذُلًا قَالَ يَبْشُرُ بِهَذَا عَشْرَةٌ اور آبا ایک قافلہ پھر بھیجا اپنا بھارا اپنے لکاپا پناڈوں پر بولا کیا خوشی کی بات ہے کہ ایک لڑکا وَاَسْرَوْهُ بِضَاعَةً وَاللّٰهُ عَلِيمٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ وَشَرُّوْهُ يَمْنَنُ جَسَدًا هَمًّا اور چھپایا اسکو پونجی بھکر اور اللہ خوب جانتا ہو جو کچھ وہ کہتے ہیں اور بیچ آئے اسکو ناقص مول کو گنتی کی گنتی

مُحَمَّدٌ وَذِيَّةٌ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ

پاؤ بیان اور پورے آس سے بیزار

جب حضرت یوسف بنا بر بعض روایات کے تین روز اس جب میں رہے کہ ہو دا ان کو کھانا پونچا تا رہا اور بنا بر بعض روایات کے ایک ہی روز رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اندھیرے کنوین سے چمکا پانی کھاری تھا اپنے بندہ مخلص کو غلام فرمایا اس طرح کہ

کوجاءت سیتا دے اور گئے کچھ مسافر کا ڈسٹو آڈا رکھ کر سو اٹھوں نے اپنے وار د کو بھیجا۔ سراج وغیرہ میں لکھا کہ ستیارہ دراصل سیر کر نیوے جزیر میں پھرتے رہتے ہیں پس مسافروں کو اسی وجہ سے سارہ کہتے ہیں اور یہ لوگ جو بحر الہب پر دار د ہوئے تھے مدین سے یا شام سے روانہ ہو کر مصر کو جاتے تھے وہ راستہ بھول کر بھٹکتے ہوئے اس جگہ میں آئے جہاں یہ کنوان تھا اور یہ کنوان آبادی سے دور ایک جنگل میں تھا جس سے پانی لینے سوائے چرواہوں کے کوئی نہیں آتا تھا اور مترجم کہتا ہے کہ پہلے ایک روایت یہ بھی مذکور ہوئی کہ اس پر اکثر لوگ اتر کر تھے تو ظاہر اس قول پر بعض نے زعم کیا کہ وہ بیت المقدس کا کنوان تھا یا مراد یہ ہو کہ چرواہے بہت آتے تھے لیکن مناسب مقام ہی قول ہو جہاں مذکور ہوا بہر حال روایت ہو کہ اس کنوین کا پانی عاری تھا حضرت یوسف کی برکت سے شیریں ہو گیا تھا یہ لوگ بھٹکتے ہوئے وہاں اترے اور گئے آگے اپنا وار د پہلے بھیج دیا تھا اور وار د اسکو کہتے ہیں جس کو مسافروں کی جماعت اپنے میں سے منزل پر پہلے بھیج دے تاکہ وہاں پانی کا بندوبست کر دے تو وہ اپنی جماعت سے پہلے منزل پر پہنچ جاتا ہے اور پانی بھر کر جمع کرتا ہے تاکہ ساتھی لوگ آتے ہی جانوروں کو پلا دیں اور کھانے پکانے کا سامان کریں اور اہل التیسرے لکھا کہ یہاں ان کے وار د کا نام مالک بن ذوالخریعی عرب کا بدوی تھا: سنے ہو چکر ہی کنوان یا جبین آنحضرت علیہ السلام اس کیسی سے واسطے گئے تھے۔ ناذی کوٹا۔ پس وار د نے اپنا ڈول کنوین میں لٹکایا اور ظاہر ہے کہ یہ کچھ بیچارے ایک ٹھکے کا وسیلہ و سبب پاکر وہیں پہنچ چکا ہے آئے نکالا تو یہ عجب دیکھا کہ نہایت خوبصورت لڑکا نکل آیا۔ خوبصورتی کی تفصیل بعض راویوں نے بیان کی کہ گھونگر وار دے مال بڑی بڑی آنکھیں چہرہ خوبصورت رنگ گورا باہن اور ٹانگیں گنداز بھری ہر بین سیدہ چوڑا کر پتل نات باریک چوٹی تمام اعضاء نہایت متناسب کوئی توصیف کر نہیں سکتا جب بونے تو دانتوں سے نور برستا یا کہ کوئی بھڑکتے اندر میری رات میں جاندھے بلکہ دن ہو جاتا اور ابتداءے خلقت حضرت آدم سے مشابہ تھی غلامہ بیان کافی وہ ہو جو حدیث کی روایت میں آیا کہ یوسف کو آدھا حصہ حق کا دیا گیا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کی پردادی حضرت سیدہ سارہ رضی اللہ عنہا کو چھٹا حصہ حق کا دیدیا گیا تھا اور مراد اس حق سے ہے کہ ظاہری دیدار نہایت خوبصورت تھا۔ الفصہ جب نے ایسا لڑکا دیکھا جسکو نصف حق دیا گیا تھا تو۔ قَالَ يٰبَشَرِیْ هٰذَا غُلَامٌ۔ بول اٹھا کہ اسے بشارت یہ تو غلام ہے۔ عرب کا قاعدہ ہو کہ خوشی کے وقت بشارت کو پکارتے ہیں اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ وقت رہ ہو کہ اسے بشارت تو حاضر ہو جیسے غم کے وقت دین و ہلاکت کو پکارتے ہیں چونکہ خوشی کا وقت تھا اسے اپنے لیے بشری یعنی بشارت کو پکارا اور بعض قراۃ میں بشری کہسرا لڑا سکون یا آیا تو صحیح یہ ہو کہ اسکے معنی بھی یہی ہیں صرت اتنا ہو کہ اسے میری بشارت کہا۔ یہی ابن کثیر نے ارج قرار دیا اور بعض نے زعم کیا کہ اسکے ساتھ بشری کوئی عورت تھی اور بعض نے کوئی دوسرا مرد گمان کیا واللہ اعلم اولی وہی اول ہو چھ غلام سے مراد انور کا ہے کیونکہ آنحضرت پچھ تھے یا غلام مملوک ہیں سنے آپ کو غلام شاید اسوجہ سے گمان کیا کہ تنگ بدن بے لباس خستہ حالت میں تھے بھلا کوئی فرزند کے ساتھ ایسا کیوں کرتا خصوصاً یسا خوبصورت بیٹا۔ اور یا اس قرینہ سے کہ کنوین میں پانی بھرنے کو غلام آیا کہ پڑا ہو اور ظاہر غلام یہی مملوک اسے مراد لیا بقرئہ قولہ۔ دَا سُوْرُ دَا یَضَاهُ۔ اور اٹھوں نے اسکو پوشیدہ رکھا ایک نفیس سہا ب یا اصطلاحی بضاعہ قرار دیکر۔ یا بقدر قرار دیکر ذلخ الف باتین وجہ سے ہیں کہ اسردہ کی ضمیر فاعل کی طرف راجع ہو پس دو احتمال ہیں اول یہ کہ وار د سے ساتھیوں کی طرف ہو یعنی اسرار وار د و محابہ یوسف بضاعہ۔ یعنی داخر ذراعی نے اپنے لوگوں سمیت جو اسوقت کنوین پر اسکے ساتھ تھے یہ شور کیا کہ باقی لوگوں سے جو آج منزل پر آتے ہوں گے اسکو خفیہ کر لو کہ یہ ہمارے لئے غامض ایک بضاعہ

یوسف کی بشارت کو پکارا اور بعض قراۃ میں بشری کہسرا لڑا سکون یا آیا تو صحیح یہ ہو کہ اسکے معنی بھی یہی ہیں صرت اتنا ہو کہ اسے میری بشارت کہا۔ یہی ابن کثیر نے ارج قرار دیا اور بعض نے زعم کیا کہ اسکے ساتھ بشری کوئی عورت تھی اور بعض نے کوئی دوسرا مرد گمان کیا واللہ اعلم اولی وہی اول ہو چھ غلام سے مراد انور کا ہے کیونکہ آنحضرت پچھ تھے یا غلام مملوک ہیں سنے آپ کو غلام شاید اسوجہ سے گمان کیا کہ تنگ بدن بے لباس خستہ حالت میں تھے بھلا کوئی فرزند کے ساتھ ایسا کیوں کرتا خصوصاً یسا خوبصورت بیٹا۔ اور یا اس قرینہ سے کہ کنوین میں پانی بھرنے کو غلام آیا کہ پڑا ہو اور ظاہر غلام یہی مملوک اسے مراد لیا بقرئہ قولہ۔ دَا سُوْرُ دَا یَضَاهُ۔ اور اٹھوں نے اسکو پوشیدہ رکھا ایک نفیس سہا ب یا اصطلاحی بضاعہ قرار دیکر۔ یا بقدر قرار دیکر ذلخ الف باتین وجہ سے ہیں کہ اسردہ کی ضمیر فاعل کی طرف راجع ہو پس دو احتمال ہیں اول یہ کہ وار د سے ساتھیوں کی طرف ہو یعنی اسرار وار د و محابہ یوسف بضاعہ۔ یعنی داخر ذراعی نے اپنے لوگوں سمیت جو اسوقت کنوین پر اسکے ساتھ تھے یہ شور کیا کہ باقی لوگوں سے جو آج منزل پر آتے ہوں گے اسکو خفیہ کر لو کہ یہ ہمارے لئے غامض ایک بضاعہ

فیس اسباب ہوگا اسکو ہم مصر میں ہو چکرے بالامال ہو جائیں گے دھپانا مشکل مر تھا واللہ اعلم یا یہ شورہ کیا کہ اس راز کو پوشیدہ کر دو
ہم نے کنوین سے پایا بلکہ ساتھیوں سے کہہ دو کہ راستہ میں کسی مقام پر ہمارے عزیز ملے تھے انھوں نے یہ غلام اپنا مال ہم کو بھنا عمت
یہ ہے کہ مصر میں اُنکے لئے فروخت کر دیں اور بھنا عمت وہ مال ہوتا ہے جو آدمی کسی دوسرے عزیز یا ملاقاتی کو اس غرض سے دیتا ہے
تم تجارت کو کسی کام کو جیتے ہو ہم پر احسان ہو گا کہ ہمارے اس مال کو تجارت کرنے لادو تمہاری بدولت ہم کو کچھ نفع ملے گا اور اگر
ماید خود بخود تلف ہو یا چور بجاوین یا لٹشی پڑے تو خیر ہمارے قسمت ہی میں حاصل یہ ہو کہ واردہ اور اسکے ساتھیوں نے بھنا عمت
کے اسکو چھپا ڈالا۔ احتمال دوم یہ کہ ضمیر مذکور آنحضرت کے بھائیوں کی طرف راجع ہو اور بات یہ تھی کہ یہود اور روز یوسف کو طعام
تاپس لئے تیسرے روز کنوین میں نہ پایا تو بھائیوں کو آگاہ کیا اور ان کو خیال ہو کہ شاید اسی دیس کا کوئی نکال لایا ہو تب تلاش
تا تو مالک بن ذغیر الخراسانی وغیرہ کو آگاہ کیا اور وہین یوسف کو دیکھا تو عبرانی زبان میں قتل سے ڈرایا اور مسافروں سے کہا کہ
ہمارا غلام بھاگ کر کنوین میں گرا تھا تم کو مفت نہیں ملیگا ان ہم کو اسکی یادہ غما ہش نہیں ہو تم کو ہم سستا دینگے انھیں حاصل
منی قولہ اسرودہ بھنا عمت یعنی یوسف کے بھائیوں نے اسکو مخفی کیا کہ اُنکا بھائی ہو اور یوسف نے قتل کے خوف سے چھپایا
در بیج ہونا اور اکیلا پس اور ذغیر الخراسانی نے ساتھیوں کو آواز دی کہ یا بشری ہذا غلام یعنی اسے ساتھیو خوشی کا مقام ہے کہ یہ
سین غلام سستا کہتا ہوا قال تعالیٰ - وَ اِنَّهُ لَکَلِیْلٌ عَلَیْمٌ یَّکْمُلُوْنَ - اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو یہ لوگ حرکت کرتے تھے کہ ایسے کریم بن الکریم
بن الکریم بن الکریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام کو اس طرح غلام بھنا عمت بنا کر فروخت کرتے تھے جب یہ گفتگو ہوئی تو
حاملہ ٹھہرا۔ وَ تَقُوْیْ ذٰلِکَ یَقُوْنُ یَحْشُوْنَ - اور بیچ ڈالا اسکو بوض دامنون خبث یعنی حرام کے قول ضحاک ہوا اسلئے کہ آزاد کے دام حرام ہیں یا
سن زیوت کے قول بن مسعود روایت کیا جاتا ہو یعنی بوض کھوئے دامنون کے۔ یا بقول عکرمہ بوض قلیل دامنون کے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا۔ وَ اَھْمَ مَعْدُوْکَہٗ - یعنی کجگشتی کے رد پیوں کے بدلے اور یہ عرب کا محاورہ ہو مراد بہت تھوڑے درم ہوتے ہیں کیونکہ
چالیس درم ہونے تو اسکا حساب قول سے ایک اوقیہ ہوتا ہے اور اس سے کم گنتی کے ہیں اور مروی ہو کہ بین کہ بچکر دو دو درم ہاٹ
لئے تھے کیونکہ اسے تو چاہتے ہی تھے کہ کوئی لے جائے انکو مال عزیز نہ تھا لہذا فرمایا۔ وَ کَاٰثُرٌ فِیْہِ مِنَ التَّوْحِیْدِ - اور یوسف کے
حق میں اُنکے بھائی لوگ بالکل بے پردہ اور بے رغبت تھے۔ مفت بہا دیا واضح ہو کہ شیخ حافظ نے لکھا کہ قولہ اسرودہ بھنا عمت یعنی خراسانی
وغیرہ نے باقی مسافروں سے چھپایا اور کہا کہ ہم نے اسکو خریدایا بھنا عمت یہاں اس خوف سے کہ ساتھی اس میں سا بھانا لگیں گے
جب اُنکو صحیح بات معلوم ہو جائے۔ یہ مجاہد و سدی و ابن جریر کا قول ہو اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ اسرودہ بھنا عمت
یعنی بھائیوں نے یوسف کا حال پوشیدہ کر کے غلام بتلایا اور آخر تک موافق مذکورہ بالا کے تفسیر ذکر کی اور لکھا کہ قولہ و شرعہ
ہشمن یعنی بیچ کیا اسکو بھائیوں نے یہ ابن عباس و مجاہد و ضحاک کا قول ہو پس شرعہ یعنی بیچ ہی بحسب لغت ہو اور قتادہ نے کہا کہ نبی
خریدا اسکو مسافروں نے لیکن کہا کہ قول اول اسے ہی کیونکہ مسافروں نے خوشی سے خریدا تھا اگر جواب یہ ہو کہ انھوں نے دھوکا کھایا
کہ یہ بھگور ہے اسلئے کم دامنون کو بے رغبت ہو کر خریدا تھا اور لکھا کہ ابن مسعود نے کہا کہ میں درم کو اور ابن عباس و نوف البکالی
و سدی و قتادہ و عطیہ نے بڑھایا کہ دو درم ہاٹ لئے اور مجاہد نے کہا کہ بائیس کو بیچا مگر جم کہتا ہو کہ دو درم ہاٹنے سے
گیارہ بھائی کے حساب سے بائیس ہوئے لیکن بنیامین قطعاً شریک نہ تھے تو یہ وہم ہو گا اور لکھا کہ محمد بن اسحاق و عکرمہ نے چالیس درم

بیان کے مترجم کتاب ہے کہ پھر محدود دوم نہ ہوں گے لہذا کم ہونا چاہیے۔ سراج وغیرہ میں محمد بن اسحاق کا یہ قول اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جانے کہ بھائیوں نے بیچا یا مسافروں نے خرید یعنی مقصود تو ظاہر ہے اس سے زیادہ بحث کی کچھ ضرورت نہیں ہو اور سراج میں لایا کہ اسروہ بضاعت کے دونوں قول میں سے غزاعی وغیرہ کا خفیہ کرنا اقویٰ ہے کیونکہ بضاعت حال میں قسے لاسق ہے کہ جب خفیہ کیا اور مترجم کتاب ہے کہ اظہار اس مقام پر یوں ہو کہ اسروہ بچلہ بضاعت۔ تو حال نہ ہوا یعنی چھپانا اس پیرایہ سے تھا کہ اس کو بضاعت ظاہر کر دیا۔ روایت ہو کہ جب آنحضرت کنوین سے نکالے گئے تو اسکی دیوار میں آپ کے فراق پر روتی تھیں ان قول بھان تھا تعالیٰ یہ اسرار عجیب مخفی و مضبوط صنعت الہی تعالیٰ ہو کہ دیوار دن کا شور و گھو اور ادھر برادران یوسف یا مسافروں کی یہ بے شوری دیکھو کہ کسی نے ذریعہ موت و ظہور کرامت کبریائی کو نہ دیکھا بلکہ غلام قرار دیا اور بچا اور اسقدر زائد رہے رغبت ہوئے اور قصہ میں مذکور ہے کہ بھائیوں نے مسافروں کے پیچھے پیچھے چلا کر شروع کیا کہ یار خوب مضبوط گھیرے رہو وہ بڑا بھاری بھگوڑا ہے آخر بہت دور تک پہنچا کہ مصر کی منزل پر چھوڑا اور بالکل بے کھٹکے ہو گئے **فتی فی العرائس** قولہ تعالیٰ وجارت سیارة فارسلوا اور ہم مترجم کتاب ہے کہ اشارت میں اگر قلب و حانی سے کنایہ ہو تو موافق حدیث کے ملائکہ سیارہ کا اشارہ ان تیارہ سے ظاہر ہو لیکن اہل دنیا اسکو بعض حقیر دنیا کے نزوخت کر ڈالتے ہیں سیواسطے روایت صحیح میں آیا کہ کافروں میں قلب نہیں ہوتا اور خود قرآن میں افندہم ہوئی یعنی خالیہ سے تصریح ہو کیونکہ جب انھوں نے نبوض دنیا کے بچا تو سیارہ نے لے لیا وہ خالی رہ گئے اور وہ مصر کبریائی میں درجہ عروج کو پہنچا اور بیان ایسی باتوں کو متحمل نہیں ہو سکتا اور اذنام بیان تصور کرتے ہیں بلکہ غوث ہو کر نہا بھی سے منکر ہوں۔ لہذا نادان مترجم اپنے نادان بھائیوں کے سامنے اہل الحق کے اقوال نہیں بیان کرتا ہے بلکہ مجبوری شیخ کا قول نقل کرتا ہے تاکہ سمجھنے والے سمجھیں یا خاموش رہیں۔ کہا کہ جب ارواح عدم سے نکلتے فضائے قدرت میں سائر ہوئیں اور موار و قدم کو ڈھونڈھا تو بحرنا پیدا کیا یا اور ذکر ہمت سے مشاہدہ آفتاب یا آفتاب حاصل ہوا تو فرحت سے نہان عشق بشارت دی اور اپنی بقا پر نازان ہوئیں و قولہ تعالیٰ واسروہ بضاعت۔ اس میں بضاعت تو حید و معرفت کو اغیار سے چھپایا اور اس سفر سے یہ رتبہ پایا اگر چہ نفوس جو ظالم ہیں حکم قولہ اخذ الی الارض اتبع جواہ۔ اسی سے مانوس ہو کر ہر حال قوت و خواری میں رہے لکھا کہ اگر یوسف اے مسافروں کو انوار حسن زل اس آفتاب نبوت سے ظاہر ہوتے تو آدم کو سجدہ ملائکہ کی طرح عشق و محبت سے سجدہ کرتے۔ اور یہ عبودیت کا سجدہ نہیں ہر بلکہ مشاہدہ انوار الہی بچوں و بچپونہ ہوا اور یہ گمان ملت کر دے کہ وہان حلول یا خفا تھا بلکہ مخلوق سے صنعت صفات صانع کا ظہور بچوں و پیرا ہوتا ہے حالانکہ وہان صانع اندر سمایا نہیں اور نہ کچھ ملازم ہو تعالیٰ شہد علو کبیرا۔ شیخ جعفر نے کہا کہ یوسف میں اللہ تعالیٰ جلشانہ کا ایک بھید تھا پس مقام سرگرداں کی نظروں سے پوشیدہ کر دیا اور اگر اس بھید کو ان پر ظاہر فرماتا تو مہجرت دیکھو کیسے انھوں نے کہا کہ ہذا غلام اور اگر آثار قدرت سے واقف ہوتے تو کہتے کہ ہذا نبی صدیق۔ چنانچہ زمان مصر پر جب بعض مور کا انکشاف ہوا تو بولیں کہ ہذا ملک کریم اور جب ان کو اسرار قدرت و کرامت نہ سوچے تو انھوں نے اسکو ٹخن ٹخن کے عوض بیٹا لایا۔ کما قال تعالیٰ وشر وہ ثمن بنخن دراہم محدودہ۔ اگر ان میں وہ عشق و محبت بمشادہ آثار قدرت ہوتی جو حضرت یعقوب میں اسرار باری تعالیٰ مساندہ کرنے سے تھی تو کبھی اسکو دونوں جہان کے عوض نہ بیچتے کیونکہ جس بہال باطن کا پر تو جمال ظاہری تھا یہ ظہور ان کو کہیں جہان میں نہ ملتا اگرچہ عین دیدار باطن کا مساندہ ان کے ماسند انبیاء

وصیقین سے مشابہ ہے لیکن جمال باطنی کا مشاہدہ بغیر فضل الہی ممکن نہیں تو نہیں دیکھنا کہ کیسے حضرت سید المرسلین صلوات اللہ علیہ وعلیٰ آلہ
 وعلیٰ جمیع الانبیاء اجمعین کے دیدار سے کفار کی نفی فرمائی بقولہ تراہم نظرون الیک ہم لا یبصرون کیونکہ اصل بصیرت ہر نہ بصارت کیونکہ
 بالاتفاق اندھا عالم کے سامنے آنکھوں والا ہمارا اندھا ہے جعفر نے فرمایا کہ حضرت یوسف کی قدر نہ بچانی تو قلیل و امون کو بیچو والا
 ابن عطار رحمہ اللہ نے نہایت لطیف اشارہ فرمایا کہ اے شخص تجھے تعجب ہوتا ہے کہ برادران یوسف نے اپنے یوسف سے بھائی کو
 ایسے حقیر دیکھ کر بیچ دیا۔ ارے تو نے تو بڑا غضب کیا ہے کہ اپنے قلب نفس کو ذرا سی شہوت کے عوض بیچا۔ تیرا نفس ذرا سے مزے
 کے ہاتھ ہک کیا۔ ارے تو نے اس سے بھی زیادہ ظلم کیا کہ پہلے اپنے مالک خالق مولیٰ جیم کریم کے ہاتھوں بھاری دامن کو بیچا بگم قرآن شریف
 اشتری من المؤمنین انفسہم و اموالہم بان لم یجزمہ ایسی تیری جان حقیر کو اتنے بھاری دامن جنت کے عوض خریدا اور تو نے یہ خیانت
 کی کہ چیر چھو کر اپنے دشمن شیطان کے حوالہ کیا اور اس کو اپنے اوپر بالکل قابو دیدیا اور ذرا سے مزے کے عوض بیچ دیا بھلا کی ہوئی چیز کو
 دوبارہ بیچا کہین جائز ہے بھلا یہ دوسرے دام بالکل حرام ہوئے یا حلال ہوئے ارے تو بڑا سخت بیوقوف ظالم ہے تیرا گمان ہوا
 کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے اُن پر ظلم کیا مگر یہ نجانہ کہ تو اُن سے کہیں بڑھا ہوا ظلم ہے تیرے دُائے ظلم میں زمین و آسمان
 کافرق ہو چکے تو یوسف کو اُن کے دشمن بھائیوں نے بیچا اور نیت یہ تھی کہ پیغمبر جلیل القدر پر کی شفقت ہمیں پر ہے اور تیرا یہ حال ہو کہ تو نے
 اپنے یوسف کو خود ہی اپنے دشمن کے ہاتھ بیچا اور تجھے حدیث صحیح میں معلوم کہ سب سے بڑا تیرا دشمن خود تیرا نفس ہے جس کو تو اپنے دونوں ہاتھوں
 میں پیار سے دبائے ہوئے ہوا اور اس کو اسکی شہوات کی غذا سے خوب بوٹا تازہ کرتا ہے کہ دن میں ہزار بار تجھ کو فخر جہم میں ایسی لگ سکے
 کنوین میں بری طرح ڈھکیلتا ہے کہ بھی وہاں سے تیرا چھٹکارا نہ ہوگا اگر ایمان نہو اور یوسف کو تو اُن کے دشمنوں نے پانی ہی
 کے کنوین میں ڈالا تھا جان سے وہ تین ہی روز میں نکلے۔ تجھے کہاں تک بتلایا جائے تو حسن نقص کو کافی مدت سمجھ سچو کر
 دیکھو تو یہاں ایسے اعلیٰ مقامات ہیں کہ ہم ابھی ان کا اشارہ ہی نہیں کر سکتے ارے جاہل دوسرے چھوڑ دے خیانت چھوڑ دے دشمن
 سے الگ ہو تب تیری آنکھیں جنت کی ہوا سے ٹھنڈی ہوں اور ابھی تو جہنم کے دھوین سے توجھندھایا ہوا اندھا ہے۔ اللہم
 اہدنا اللہم انت الہادی ثم قال الشیخ۔ اور ابن عطار و جنید وغیرہ نے کہا کہ قدرت الہیہ نہ دیکھی تو ہلکے دامن کو بیچا اور اگر تمام
 دنیا و مافیہا ہلکے آخرت کے عوض بیچے تو یہ بھی محدود چیز تھی جن میں ہوتا لہذا تجھ کو عبرت چاہیے کہ دشمن جس کو ہمیشہ احتیاط کر کے چاہا تھا
 وَ قَالَ الَّذِی اشْتَرٰہُ مِنْ قِصْرِ لَاہُوَ آتِہُ اَکْرِہِیْ مَثْوٰہُ عِسیٰ اَنْ یَنْفَعَا اَوْ یُضِلَّہُ
 اور کہا جس شخص نے خریدا اس کو مصر سے اپنی عورت کو آزاد سے رکھ اس کو شاید چاہیے کام آوے یا ہم کر لیں اس کو
 وَ کَذٰلِکَ مَکَّتْ لِیُوسُفُ فِی الْاَرْضِ زَوْلِیْعَلٰہُ مِنْ تَاوِیْلِ
 اور اس طرح جگہ دی ہم نے یوسف کو اُس ملک میں اور اس کے کہ اس کو سکھا دین کو کل
 الْاَحَادِیْثُ وَاللّٰہُ غَالِبٌ عَلٰی اَشْرَہِ وَلٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَمَّا بَلَغَ
 بھائی باتوں کی اور اللہ جیت رہتا ہے اپنا کلمہ اور لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور جب پہنچا
 اَشْدَّ لَا اَتٰہُ حُکْمًا وَّ عَلٰہُ وَ کَذٰلِکَ یُجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ ۝
 قوت کو دیا ہم نے اس کو حکم اور عزم اور ایسا ہی بدلا دیتے ہیں ہم نیکی والوں کو

جب حضرت یوسف علیہ السلام کو اپنے دھم میں مسافروں کے ہاتھ فروخت کر کے بھگوڑا ہونے کے قریب سے شتری کی حراست میں کر دیا تو بے فکر ہو گئے اور سمجھے تھے کہ باپ کو ہم پر انصاف ہوگا لیکن حضرت یعقوب علیہ السلام کو فراق یوسف میں رونا تھا اس درد جدائی سے آہ کرتے پتے تھے بھائیوں نے خالی خیال دکان کی پابندی پر ایسی حرکت کی اور کچھ مراد حاصل ہوئی پہنچ ہو جو کوئی یقینی بات کو چھوڑ کر خیال دگانی باتوں کی پیروی کرے اسکا احمق ہونا ظاہر ہے اور یہاں یہ یقینی بات تھی کہ صلاحیت و باپ کی شفقت و خوش اخلاقی و عدل و انصاف و خدمت سے جب قدر و قدر ہوگی حاصل ہوگی اور ظلم و جور و مصیبت و ایذا و نا فرمانی وغیرہ تدبیروں سے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا بلکہ ایسے معاصی موجب خوار سی ہیں اور اگر یوسف کے حق میں عروج و منزلت نبوت وغیرہ قدر ہو تو اس کا اشد اذیت ہو سکتا پھر وہ بھی تدبیر سے کسی مصیبت کا ارتکاب روا نہیں ہے۔ آخر یہی ہو کہ کنعان مقام سلطنت حکومت و اتحاد ان سے حق عز و جل نے یوسف کو بھائیوں کی حرکت سے بدلیہ مسافروں کے مصر پہنچایا وہاں اس وقت میں علاقہ میں سے ریان بن الولید بادشاہ تھا ان بادشاہوں کا لقب فرعون ہوتا تھا اور بعضوں نے کہا کہ وہی حضرت موسیٰ والا فرعون تھا لیکن صحیح اول ہے دابن جریر کے نزدیک بعد ریان کے قابوس فرعون ہوا اور اسکے بعد مصعب بن الولید فرعون موسیٰ ہوا ہے غرض کہ اس فرعون کا وزیر خزانہ عزیز نام تھا اور یہ تو قرآن مجید میں مذکور ہے لیکن شاید یہ لقب ہو کیونکہ ابن عباسؓ سے عوفی نے روایت کی کہ نام اسکا قلیف تھا اور محمد بن اسحاق امام سیر و معاری نے کہا کہ اظہر من رو جب نام تھا اور بعض نسخ میں بوجہ لکھا ہوا اور کہا کہ یہی وہ عزیز ہے جو وزیر خزانہ تھا اور شیخ حافظ رحمہ اللہ نے جزم کیا کہ بادشاہ اس وقت علاقہ میں سے ریان بن الولید تھا اور شیخ نے حضرت مجاہدؒ سے روایت نقل کی کہ بھائیوں نے جب یوسف کو مسافروں کے ہاتھ بیچا تو ان کے بچے دو تک کہتے تھے کہ بھگوڑا ہے خوب مضبوطی رکھو کہ بھاگ نہ جاوے یہاں تک کہ مصر کی کنٹرل پر پہنچے پھر مسافروں نے مصر میں لاکر بازار میں منادی کی کہ بشارت ہو جو اسکو خریدے پس اسکو بادشاہ نے خرید لیا اور وہ مسلمان تھا مگر گم گستاخ کہ حضرت مجاہدؒ سے شاید کسی نے ایسا سوال کیا ہو جسکے جواب میں انھوں نے اس طور پر اذیت سے جواب دیا کہ خرید لے والا عزیز مصر تھا اور کہا گیا کہ بادشاہ مذکور آخر حضرت یوسف پر ایمان لایا تھا پہلے سے مسلمان تھا پھر عزیز مذکور جب کا نام قلیف یا اظہر بیان ہوا ہے لاولد تھا اور کہتے ہیں کہ عنین محض تھا اور اسکی جو رو کا نام محمد بن اسحاق نے اخیل بنت رعائیل بیان کیا اور کہا کہ وہ فرعون ریان بن الولید کی بہن کی بیٹی تھی ذکرہ الحافظ اور دوسروں نے زلیخا بیان کیا ہے۔ قاموس میں کہا کہ زلیخا بنت اخیل اول و کسرتانی آخر مدود۔ اور خنابہ وغیرہ نے بہتم اول و فتح ثانی لکھا اور بعض نے کہا کہ ایک نام دو دوسرا لقب ہے اور عزیز نے اسکو اپنی جو رو کیلئے خرید لیا تھا اور قبائیل و فرارست سے ہونہار دیکھ کر اکرام کے ساتھ رکھنے کی تاکید کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یوسفؑ کا حال بیان فرمایا کہ۔ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاكَ مِنْ مِصْرَ لَا تَحْزَنْ اَنْتَ اَكْبَرُ مِنْ مِثْلِهِ مَثْوًى۔ اور کہا یعنی تاکید کی اپنی جو رو سے اس شخص نے جس نے یوسف کو مصر میں خرید لیا تھا کہ اسکا ٹھکانا و مرتبہ اکرام کے ساتھ رکھو۔ کہتے ہیں کہ جب مالک خراعی نے بارز ابن پیش کیا تو ہمیں شرفیاء نام لگے اتنے میں زلیخا کی فرمائش سے عزیز مصر نے لینا چاہا اور دام بڑھتے بڑھتے آخر یہ نوبت ہوئی کہ حضرت یوسف کے برابر سونا و چاندی و کپڑے وجود ہر و بیشک وغیرہ اقسام اموال بغیر یہے مجاہد بن اسحاق نے حضرت یوسف کا وزن چار سو رطل تھا اور اس پر بھی ایک سو سے بڑھاتا گیا یہاں تک کہ ان کے وزن سے بھی دنا یا زیادہ بڑھ گیا آخر عزیز نے اس بے بہا جوہر کو لیکر اپنا جوہری ہونا ظاہر کیا خصوصاً جبکہ

۱۲ سالہ چار سو طرح کے زنان پودے تا جبکہ عمر صرف ۱۲ سال کی استھرا سال کی ان جان بوجھ کر پیدا ہوئے تاکہ ان کا ہر ایک پودہ ہر ایک انسان کے لئے ایک سال کی عمر تک زندہ رہے۔

اپنی جورو سے کہا کہ اسکو غلاموں کی طرح نہیں بلکہ اکرام و منزلت سے رکھیو یہ ہونا رہے۔ **یُحْسِنُ آتَى يَتَفَعَّلَا**۔ شاید ہم کو نفع پہونچائے
یعنی ہمارا کار پر داز ہو جاوے کہ مثل فرزندوں کے مہمات خانہ داری و انتظام کرے **أَوْ يَتَّخِذَ كَذَلِكَا**۔ یا ہم اسکو حقیقت میں
بیٹا بناوین۔ شاید یہ مطلب تھا کہ اگر ہمارے اولاد ہوئی تو اسکو بیٹا نہ بنا دیں گے بلکہ بیٹوں کی طرح حسن سلوک سے ہمارا منتظم
دکار پر داز ہو جائے گا اور ہمارے مال و دولت کو نفع ہو گا اور اگر اولاد نہ ہوئی تو اسکو منہنی کر لین گے پس اگر اسوقت اسکے ساتھ
غلاموں کا بڑاؤ ہو تو آئندہ یہ بات نازیبا و غیر مناسب ہوگی یہ عزیز مصر کی فراست تھی و فی تفسیر الحافظ قال ابو اسحق عن
ابی عبیدہ عن عبد اللہ بن مسعود عن ابن عباس عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ **قَالَ لَمَّا رَجَعَ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَى مَدْيَنَ**
چل آئی کہ حضرت ابن مسعود نے فراست میں تین آدمیوں کو سب سے زیادہ بیان فرمایا اول وہ شخص جس نے یوسف کو اپنی جورو کیلئے
خرید کر اس سے تاکید کی کہ اگر میثواہ عسی ان نیفعا الایہ۔ اور دوم وہ عورت جس نے موسیٰ کی نسبت اپنے باپ سے کہا تھا
یا ابت استاجرہ ان خیر من استاجرت القوی الامین۔ اور سوم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فراست سے حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کو ضیفہ مقرر کر دیا۔ **قَالَ لَمَّا رَجَعَ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَى مَدْيَنَ** ایک فائدہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے سوائے حضرت ابو بکر الصدیق
رضی اللہ عنہ کے کسی نام کی تصریح نہیں فرمائی حالانکہ سیرت و تاریخ کی روایات سے اوپر مذکور ہوا کہ تطفیر یا الطیفیر خرید نیوالا اور زلیخا
کے والد تھا۔ اور حدیث میں حضرت موسیٰ کی پاک بی بی تھیں انھیں نے اپنے باپ حضرت شعیب سے کہا تھا لیکن چونکہ ان اخبار کی تحقیق
بدلتن تھیں آئی تھیں اسلئے قطعی نہیں ہے لہذا احتراز کیا اور مترجم کتاب ہے کہ اسی طور سے کلام الہی تعالیٰ کی تفسیر کرنے میں ان روایات
اخبار وغیرہ سے احتراز چاہئے اور مراد میری یہ ہو کہ ان روایات پر مبنی احکام کا مدار نہیں ہو بلکہ جو حکم نصیحت کہ صریح نص
الہی سے نکلے وہ عین صواب ہو ایسا واسطے میں پہلے بہت تنبیہ کر دی کہ کلام الہی میں حضرت یوسف کے بھائیوں کی نسبت
انبیاء ہونے یا فساق ہونے کا کچھ ذکر نہیں ہے بلکہ حضرت یوسف کے ساتھ جو معاملہ ہوا اس سے معاف ہونا مخصوص ہے
تو زبان درازی کرنا بڑا خطرہ عظیم ہے اور کلام الہی میں صرف کنون میں ڈالنا مذکور ہے باقی ماریٹ و سیرجی وغیرہ کا ثبوت
کسی آیت یا حدیث سے نہیں ہے۔ سیرج میں تفسیر امام راوی سے نقل کیا کہ امام رازی نے کہا کہ جاننا چاہیے کہ ان روایات قصص
و سیر میں جو کچھ مذکور ہو وہ قرآن مجید سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اور کوئی حدیث صحیح بھی وارد نہیں ہوئی۔ ہمیں اسکا کچھ بیان ہو اور
قرآن مجید کی تفسیر کرنا ان روایات میں سے کسی روایت پر موقوف نہیں ہو تو عاقل پر فرض ہو کہ ان روایات کے بیان کرنے سے
بھی احتراز کرے انتہی کلام مترجم کتاب ہے کہ رازی نے اشارہ فرمایا کہ ان روایات پر یقین کرنا تو درکنار انکو ذکر بھی نہ کرنا
چاہئے پھر خطیب نے کہا کہ ان روایات کو شیخ بغوی رحمہ اللہ نے معاملہ میں ذکر کرنا شروع کیا پس دیگر جماعت مفسرین نے انھیں کی
بیردی میں اپنی اپنی تالیفات میں ذکر کیا۔ مترجم کتاب ہے کہ امام بغوی محدث مفسرین وہ خوب جانتے تھے کہ یہ روایات اس قسم کے
اخبار میں جیسے سنن ابوداؤد وغیرہ میں ہر حدیث کو صاحب السنۃ خوب جانتا تھا کہ یہ روایت صحیح ہو یا ضعیف ہو لیکن یہ
افسوس ہو کہ پچھلے لوگ جنگو اسرار الرجال میں نیز نہیں ہو اکثر بھٹک گئے اسی طرح ان روایات کا حال ہو جنگو امام بغوی رحمہ اللہ نے
ذکر کیا چنانچہ پچھلے لوگوں نے انکو مثل احوال صحابہ یا حدیث کے تصور کر لیا اور قریب یہ ہو کہ ہمارے زمانہ کے بعض مدعیوں نے انھیں
روایات سے یہ حکم نکالا کہ ایسے ہر دم و فاسق لوگ تو مومن صالح نہیں ہو سکتے پھر بھی کہاں ہو سکتے ہیں حالانکہ اس شخص کو یہ سمجھ

نہ آئی کہ ان روایات کا ذکر کرنا صرف اس غرض سے ہو سکتا ہے کہ یہود وغیرہ نے یون بیان کیا ہے ورنہ ذکر اگر ناہتر ہے پھر ان روایات سے کوئی حکم نکالنا حلال نہیں ہے پھر ایسا حکم نکالنا جو صریح نص کے خلاف ہو اور با شرین و ملک۔ اب میں تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ القصہ حق جاد تھا لی۔ اپنی حکمت بالغہ اس طرح پوری فرمائی کہ جس نے مصر میں اپنی جود کے لیے حضرت یوسف کو خرید لیا تھا اپنی جود سے تاکید کی کہ اسکو اگر ام سے جگہ دے شاید ہم کو نفع پہنچا دے یا ہم اسکو بیٹا بنا دیں۔ پس معلوم ہوا کہ آنحضرت علیہ السلام غلامی کی ذلت میں نہیں رہے پھر فرمایا۔ وَكَذَلِكَ اور ایسے ہی یعنی جیسے ہم نے یوسف کو قتل سے اور کفرین سے نجات دیکر عزیز مصر کو اسپر مہربان کیا اور اُس سے باوجود اسکا مملوک ہونے کے اکرام کا برتاؤ لیا ویسے ہی سَکَنَّا لَیْسَ یُؤَسِّفُ فِی الْاَرْضِ۔ تمکین و قابو دیا یوسف کیلئے زمین میں مراد زمین سے ملک مصر ہے۔ بقاعی نے کہا کہ سرسبز و شاداب و کثیر المنافع اس قدر کہ گویا ہی سبب ہیں ہے اور زمین کہتا ہوں کہ تمام زمین ایک سراسر مسافرانہ ہو کوئی ٹھکانا ہو نہیں سکتا جو کہ جو توفیق الہی تعالیٰ نیکوین کیلئے قابو ملا وہ خوب با پس اللہ تعالیٰ نے تمام واقعات گردش میں آنحضرت علیہ السلام کے میسر و فساد سے ثواب دیکر آخر مصر میں بھی لکھا دیا وَكَذَلِكَ یُؤَسِّفُ تَاوِیْلُ الْاَحَادِیْثِ۔ اور تاکہ ہم اُس کو سکھلا دیں احادیث کی تادیل یعنی خوابوں کی تعبیر۔ اس عبارت کی ترکیب میں بعض نے کہا کہ مکنات متعلق ایک نفل مقدس ہے جو جہر یہ عطف ہو یعنی نمکنہ و نعلنہ من الخ یا داؤ بیان زائدہ ہے۔ اور حاصل یہ ہو کہ ہم نے یوسف کو حیات دنیا میں ایسے جگہ تمکین دی تاکہ مقرب و مؤدب با آداب رسالت بنا دیں اور تاکہ اسکو خوابوں کی تعبیر سکھلا دیں اور ان دونوں باتوں کا فائدہ تمام مخلوق کے لئے عام ہے وفضل عام ہے کیونکہ نبوت سے عوام کو تقرب معرفت سے جس سے وہ درجہ جانور سے آدمیت کے عروج پر پہنچ کر صاف نزلت دیکھتے و شکر کرتے ہیں اور ایسے ہی خواب کی تعبیر سے اسرار آئینہ و علم غیبیہ کی واسطے طاعت و عبادت و صلاح و تقویٰ سے آراستہ ہوتے ہیں۔ پھر واضح ہو کہ برادران یوسف نے چاہا کہ ہم یوسف سے بڑھکر مقرب صالح ہوں اور ہم درجہ نبوت پر فائز ہوں جو باپ کی طرف سے ملنے کا یقین رکھتے تھے بدیل قولہ تالہ لہذا ترک شد علینا۔ اور بدیل قولہ یخل لکم وجہا بکم و نکونوا من بعدہ قواما صالحین۔ پس ان سے دو طرح غلط فہمی ہوئی اول تو یہ سمجھ کر کہ نبوت اور ولایت ایک ایسی چیز ہے جو تدبیر و کوشش و کمائی سے حاصل ہو جاتی ہے حالانکہ یہ محض فضل الہی ہو سکتا ہے جو کوئی ولی ہوتا ہو وہ ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کی فرما جو داری اور خلق خدا پر رحم کرنے اور اُن کو غذا دینے یا داؤ خدمت سے بچانے میں اپنی جان کی طرح کوشش کرنا ہے خواہ دے کافر ہوں یا مشرک ہوں اور سب کو آدم سے رکھنا چاہتا ہے اور اب کوئی نبی نہیں ہو سکتا ان ولی انشاء اللہ تعالیٰ بہت ہوں گے۔ دوم یہ غلطی کی کہ نبوت کو باپ کی طرف سے بطور میراث سمجھے حتیٰ کہ بعد یوسف کے انہیں رہوں و لیکن تدبیر کچھ مفید نہ ہوئی اور وہی ہوا جو اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ وَاللّٰهُ عَلٰی اَعْمَالٍ اَدَبٌ۔ اور اللہ تعالیٰ غالب ہے اپنے حکم پر اسکا حکم کوئی روک نہیں سکتا۔ باغالب ہو اپنے امر پر یعنی جس امر کا ارادہ فرماتا ہے وہی ہوتا ہے اور بعض نے امر اور ارادہ کو ایک سمجھا و لیکن ہم فرق پہلے بیان کر چکے ہیں اور بعض نے امرہ کی تفسیر حضرت یوسف کی طرف راسخ قرار دی اور کہا کہ اللہ تعالیٰ غالب ہے یوسف کے امر پر یعنی شان یوسف میں جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہی ہوا چنانچہ پھر ہمایون نے قتل چاہا پس امر الہی ان پر غالب ہوا پھر چاہا کہ مسافر اسکو لجاویں تاکہ اسکا نام مسٹ جیسے پس اسکا نام مشہور ہو گیا اور فروخت کر کے ذلیل بنانا چاہا تو اللہ تعالیٰ نے اسکا امر غالب کیا کہ وہ بادشاہ ہوا اور یہ لوگ اُس کے سامنے سجدہ میں جھکے اور

چاہتا تھا کہ اب اس طرح تکلیف دیکر خوش کریں کہ انہیں کی جانب لاج ہو تو امر الہی غالب ہوا کہ ان کے کمرے آگاہ ہو کر ہمیشہ خوش
 ہوئے اور عزیز کی جہد و کوشش سے مرادوت کی مگر بامر الہی وہ بالکل پاک ہے پھر اسے قید وغیرہ سے ذلت چاہی مگر وہ ہمت
 سے پاک در محضر رہے پھر یوسف نے سانی کے ذریعہ سے بادشاہ کو اپنے حال سے آگاہ ہی دلائی چاہی مگر امر الہی غالب ہوا
 وہ بھول گیا بیان تک کہ جو مدت مقرر تھی وہ پوری ہوئی اور اس قصہ میں اکثر ایسے امور ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ حکم و امر
 فقط اللہ تعالیٰ کے لئے ہو کسی غیر کی شرکت نہیں ہو۔ لکن اللہ تعالیٰ کے یعلوون۔ لیکن ہنیرے اسی یعنی کافر و مشرک لوگ
 اس بات کو جاننے نہیں ہیں کہ کل امر قبضہ قدرت الہی تعالیٰ ہے۔ و لکما یبلغ أشد کمال۔ اور جب ہو پوچ گیا یوسف اپنی مضبوطی کو یعنی
 اسے یمن پر پہنچنے کے وہی نبوت و رسالت کو برداشت کریں یا علم و حکمت کو اٹھا دیں۔ اقیلہ حکما و عیلا۔ تب ہم نے
 اسکو حکم اور علم دیدیا۔ سراج وغیرہ میں لکھا کہ آئندہ یعنی شباب کی انتہا اور قوت و شدت پر پہنچے عرب بولتے ہیں کہ
 یلیخ فلان آئندہ یعنی فلان اتنا ہے شباب کو پہنچ گیا۔ و یلینوا شدیم۔ و سے لوگ اپنی منتہائے شباب کو پہنچ گئے شیخ حافظ نے
 لکھا کہ اس مقدار میں کئی اقوال مروی ہیں۔ ابن عباس۔ مجاہد۔ قتادہ کہنے لگے کہ تین سو سال کی عمر ہوئی تھی ضحاک نے سب سال
 و عمرہ نے پچیس سو سال چالیس سال و سدی نے تین بیان کئے۔ امام مالک و زبیر اور زید بن اسلم و شعبی نے کہا
 کہ آئندہ حاکم کا سن ہو اتنی یعنی اہل سنت نے کہا کہ انتہا اسکی پچیس برس ہوتی ہے اور سراج میں بیان اہلبار کا قول
 ترائد و اخطا کا مجمل نقل کیا اور مسترحم کہتا ہے کہ اہلبار کے نزدیک وقوف کا سن آخری پچیس سال ہو اور شاید کہ مرتبہ نبوت
 کا چالیسواں سال ہو جیسا کہ حسن رح کا قول ہے اور وہاں کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس سن سے پہلے نبوت نہیں ہوئی
 ہے واللہ اعلم بالجملہ قرآن مجید میں جو مخصوص ہے اسی قدر ہم کو کافی ہے کہ جب و سے اپنی مضبوطی کو پہنچ گئے خواہ کوئی سن ہو تب
 ان کو حکم و علم عطا ہوا۔ سراج میں کہا کہ سابق میں قولہ تعالیٰ او حینا الیہ نبینہم بامرہم۔ میں بیان ہو چکا کہ وحی انکو پہلے ہو چکی
 تھی اب یہ حکم و علم خالی وحی نہیں ہو بلکہ حکم سے مراد علم بمل ہو مسترحم کہتا ہے یعنی خاصہ درجہ فقہ کہ شہرک علوم پر عمل کرنا جس سے
 ظاہر دیا ملن ہر حال میں موافق رضائے الہی ہے حکمت ہو کیونکہ باوجود علم کے اسپر عمل کا طریقہ اکثر لوگوں کو نہیں آتا ہے اسی اسطے
 کسی شیخ عارف کامل کے مرید ہو جاتے ہیں جو خود بہ درجہ طے کر چکا ہو مگر کہ۔ سالک بے خبر ہو و زراہ و رسم مقرر ہوا اور
 بعض نے کہا کہ حکم سے مراد لوگوں کے درمیان حکومت ہو لیکن حکومت ان کو عرصہ کے بعد جب فیضان سے پہلے میں حاصل ہوئی تھی
 اور تاویل الاحادیث کا علم پہلے ہو چکا تھا جو کہ علوم الہی عجیب علی ہیں کہ جو اس مرتبہ تک نہیں پہنچا اس سے اگر بیان کیا جاوے تو
 وہ جہالت سے انکار کر جاوے اسکو تو ابھی ایمان کی تصدیق پوری نہیں ہوئی ہو لہذا ہم کو اسقدر کافی ہو کہ مرتبہ یوسف و قوت کے
 وقت اللہ تعالیٰ نے ایک قسم کا علم و حکمت انکو عطا فرمایا جو نہایت عظیم الشان و قابل قدر ہو۔ و کذلک نجی ہی الخ حنین۔ اور
 یون ہی ہم سنیں کو نیک عوض دیتے ہیں جیسے یوسف کو ایذا پر صبر و ثبات کے عوض یہ علم بانی عطا فرمایا اور حسن وہ شخص ہے جو
 صدق و خلوص کیساتھ حضور صلی سے عبادت و طاعت اور حدیث سے اسکی تفسیر کی مقام پر نمودر چکی ہو اور طہرائی وغیرہ
 کی روایت میں ہو کہ جو شخص اپنے علم کے موافق عمل کرتا ہے اسکو اللہ تعالیٰ ایسا علم دیتا ہو جو وہ نہیں جانتا تھا۔ پس شدائد و
 مصائب پر صبر کرنا اور جان لینا کہ بغیر تقدیر الہی واقع نہیں ہوا پس تقیم رہنا منجملہ ایمان کے ہے۔ و فی العرائس قیلہ اگر

شوہر علی ان یفعلنا الآیۃ۔ اس میں آخرت کیلئے خریداری بہتر ثابت ہو اور اگر اہرام مندرجہ سے تھا کہ یوسف کو بنظر شہوت نہ دیکھے کیونکہ اگر عارف باطن ہو تو چہرہ اس عالم میں آئینہ تجلی حق ہو اور یہ آئینہ سب سے افضل ہو کیونکہ طور سینا کی تجلی تو پہاڑ سے تھی اور یہ آدم سے ہے ایسا ہی عالم انیسویں دیکھنے والے مثل یعقوب علیہ السلام کے وہاں کچھ اور دیکھتے تھے۔ عمل اہرام قلب ہو تب معرفت و طاعت ملتی جو اگر نفس کو قرار دے تو تشنہ و شہوت جو شکر مکی۔ نفع اہرام قلبی کا معرفت مرتبہ مدیق ہے اور شاہدہ حضرت رب العالمین ہی۔ قولہ وکذلک مکنا لیوسف فی الارض الآیۃ۔ ممکن بیان مرتبہ مبصرین ہو حتی کہ معرفت میں جو رس قائم ہو اور شاہدہ غیبیہ و شہادت کرے اور اسکو کوین و تغیر احوال سے باہر کر دیا تاکہ ضعیف و غریب لوگ اُس سے فیض و ہدایت پا دیں اور اس واسطے کہ جھٹلایں بکاشفہ و لطائف خواب و اسرار ملائکہ سے آگاہ و خبردار رہو۔ قولہ وانشد غالب صلی اللہ علیہ وسلم راجع بجانب سف سے تو ہوا مردار و پرندہ کو رہے اُن سے یوسف کا خلاص ہونا بخلاف اہمہ ہو اور اگر ضمیر راجع بجانب الٰہی عزوجل ہو تو لطیف اشارہ ہو کہ امر الٰہی از عالم فعل ہو اور عقول مختلف الشریعت و طریقت میں پس مراد از راہ رسم ہے اور غلبہ از راہ قہر پس تقدیر ہر حال میں غالب ہو و لیکن انسان موافق تدبیر کے کام کرنے پر مجبور ہو اور وہ اس تدبیر پر بھی غالب ہو۔ قولہ و لیکن اکثر الناس لا یعلمون۔ امور غلوقات منوطہ تدبیر میں اکثر لوگ نہیں جانتے کہ تقدیر الٰہی کا موقع کیا ہو۔ ابن عطاء رہے کہ اس قدر تعالیٰ اپنے امر پر غالب ہے جو چاہے مخلوق کی طرف چاہا جس طرح چاہا اسکی طرف جاری کر دیا اور جس سے چاہا پھیر دیا و لیکن اکثر لوگ یہ جانتے و دیکھتے نہیں کہ امر الٰہی اس طرح غالب ہو اسے بندوں کو طاعت کا حکم دیا مگر جسکے لیے چاہا آسان کر دیا اور جسکے لیے چاہا اسکو اداسے طاعت سے عاجز کر دیا۔ واسطی نے کہا کہ تدبیر میں انکو صرف فرماتا ہے اور اُن کے تصرف میں خود تدبیر فرماتا ہے ان میں گم وجود ہوتا اور موجود گم ہوتا ہے پس کسی بات کو کسی مخلوق کی طرف نسبت کرنا ایک طرح کا شرک ہے۔ قولہ و لما بلغ اشرہ السج اشدر تبہ تمکین ہو کہ معاملات میں بھی مستقیم ہو اور حال و آداب میں کوئی تلون صادر نہ ہو پس بکاشفہ میں۔ بدبیت کا تصرف ظاہر فرمایا پس حکم بعبودیت اور علم بدبیت اور حکم بطریقت و علم بحقیقت حکم بملک دنیا و علم بملک آخرت عنایت کیا و کذلک بخبری المصنوعین جو کوئی ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر اپنی کوشش و طاقت کو فی اللہ و بالذخیرات کرے وہ حسن ہے اور نیکو راہی نے اس مقام سے اشارہ لیا کہ جو کوئی علوم سنت حاصل کرے ادب کے ساتھ امر و نہی پر قائم رہے اسکو علم غیبی حصہ ملتا ہو اور ہوائے نفس سے مخالفت کا علم جان لیتا ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام مرتبہ احسان میں آزمائے گئے اور حسن

تھے کہ اس علم سے فائز ہوئے چنانچہ فرمایا۔

وَرَأَوْا أَنَّهُ اتَّبَعَنَا فَأَوْفَىٰ بَوْدِنَا غَاثًا مِّنَ النَّارِ وَقَالَ هَيْتَ لَكَ ط قَالَ

مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ

خدا کی پناہ وہ عزیز ملک ہو میرا بھی طرح رکھا ہے بگو اہل بدعت بھلا نہیں پاتے جو لوگ بے انصاف ہوں

بیان سے اُن دقائق کا بیان ہو جو حضرت یوسف علیہ السلام پر عزیز مصر کے گھر میں گزرے اور پہلے اس کا ایک نمونہ اپنی قولہ و قال لذلک من مصلایا کہ اگر شوہر علی الذی ذکر کر دیا اور درمیان میں قولہ و کذلک مکنا لیوسف فی الارض فی قولہ بخبری

الحسنین سب جہد مشرفہ در میان میں اس واسطے بیان فرمادیا کہ سننے والا آگے سیدھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام پر بہت سے فتنے پیش آئے
تو جب پہلے سے اسکو سلام پہنچا کہ ان سب سے نجات پا کر انجام کو بڑے مرتبہ پر پہنچے تو غور سے دیکھتا رہا کہ ایسے فتنے سے کس طرف سے
بھٹک کر اس منزل کو امت پر پہنچے ہیں مراد تو نرمی و آسٹکی کے ساتھ خواہش کرنا اور چاہنا پس اسکا مادہ ہی جسکے سنی نرمی
و آسٹکی کے ہیں اور بعض نے کہا کہ رادی و دوسے ماغذ ہے جسکے معنی کسی چیز کے طلب میں آنا جانا گویا مطلب یہ ہو کہ ایسا فاضل کرنا جیسے
دھوکا دینے والا کرتا ہے اور کبھی خاص کر کے جماع کے حیلہ کرنے میں بولتے ہیں۔ الفقہ جب عزیز مصر نے اپنی جو روت دربارہ
اکرام منزلت یوسف کے تاکید کی تو آنحضرت اسکے گھر میں اچھی طرح پرورش پانے لگے یہاں تک کہ بالغ ہوئے اور اسکی جو روت
ہر وقت ان کے کمال حسن کو دیکھتی آخر ان پر فریفتہ ہو گئی اور ان کو اپنی طرف بھگانا چاہنا چاہنے فرمایا۔ وَاَوَدَّ ذُنُوہُ۔ اور بھگایا
اسکو۔ اَلَّتِیْ اُس عورت نے ہو کہ یوسف۔ فِیْ بَیْتِہَا جِسْکے گھر میں تھے۔ عَنْ فَتْمَہٖ۔ یوسف کی ذات سے یعنی چاہا کہ یوسف
اپنی ذات کو اسے دیدین اسکے لئے اسنے انکے ساتھ مراد تو کی۔ اور مراد تو اگرچہ از باب مفاعلتہ ہی جسکے معنی دونوں طرف
سے یہ کام ہونے کے آتے ہیں جیسے مکالمہ و دونوں طرف سے باہم باتیں کرنا اور معافتہ دونوں طرف سے باہم گلے ملنا وغیرہ
لیکن بیان یہ باب ایک ہی طرف سے ہی یعنی خالی عورت نے انکو چاہا تھا جیسے قرضدار کا ممالک کرنا یعنی ادا کرنے میں تاخیر کرنا
اور جیسے طیب کا مداوا کرنا یعنی علاج کرنا اور جیسے چور کا معاقبہ یعنی سچھا کرنا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت کی طرف سے طلب تھی
اور آنحضرت کی طرف سے دفع تھا پھر یون نہیں فرمایا کہ راودتہ زلیخا یعنی زلیخانے اسکو اپنی طرف بھگایا اور اگر یہ کہا جاوے کہ
اللہ تعالیٰ نے سوائے مریم کے کسی عورت کا نام نہیں فرمایا اسی سے ادب سیکھا گیا کہ عورتوں کا نام نہ لیا جاوے اور مریم کی
نسبت کا فرد نے خود باللہ تعالیٰ جو راودر بیتا ہونے کا کفر کیا تھا تو باندیوں کی طرح نام ذکر کر دیا اور تمام مخلوقات تو شان
حضرت خالق عزوجل کے سامنے غلام و باندی سے کتر ہیں بہر حال اگر نام لیا تو یون بھی نہیں فرمایا کہ راودتہ امراة العزیز۔ عزیز
کی جو روت نے اسکو بھگایا تو اسین نکتہ یہ ہو کہ اس خواہش کا باعث یہ ہو کہ وہ اسکے گھر میں ہر وقت رہتا تھا اور حال یہ تھا کہ
اسکو آدھا حسن ملا تھا اور بقل مشہور مافی الوجہ دوسوے من شقتہ اشبن یہ مخلوقات میں جو عوشت کا ذمہ اٹھائے ہوئے ہیں اور
بعض حکمائے نام موجودات میں محبت ثابت کر دی ہے یعنی جو چیز ہے اسکو کسی دوسری چیز سے خواہش و محبت ہو پھر جو مخلوق کسی
چیز سے شل مخلوق کے طلب میں ہے وہ کافر و باوہی جبکہ اسکو عقل ہو اور اسین ایک اشارہ آنحضرت علیہ السلام کے کمال پاکیزگی پر
ہے کیونکہ زلیخا خود حسن میں مشہور تھی اور باوجودیکہ ہر وقت اسکے گھر میں ہر طرح قدرت رکھتے تھے اور خود ہی دل و جان سے
طالب تھی پھر بھی کمال منزہ و پاک ہے اور دل میں خواہش بھی نہیں آئی اندیہ بہت اعلیٰ مرتبہ پر فائدہ رہنے کا کہ یہ عورت عزیز
کی جو روت تھی۔ ابن زید۔ جسے فرمایا کہ جب آنحضرت پورے مرد ہو گئے تھے تب اس عورت نے ایسی خواہش کی۔ وَخَلَقْتَ الْاَنۡوَابَ۔
اور سب دروازے بند کر دیئے۔ ان خلق ابواب الغلاق سے ہمیں بلکہ تغلیق سے خلقت فرمایا جس سے زبان عربی میں دلالت ہوتی ہے کہ خوب
مضبوط بند کیا تھا اسی سے گمان کیا گیا کہ فضل دیدیئے تھے واللہ اعلم اور اب اسے دلالت ہو کہ آگے دیکھے گی دروازے تھے اور شاید یہ مراد
ہو کہ سب طرف کے دروازے بند کئے و لیکن بیان ابعد سے قول اول کو ترجیح ہوتی ہے بہر حال اسے سبے ماننے خوب بند کر دیئے
وَقَالَتْ۔ اور اسے بولا آنحضرت سے بولی۔ هَیْثَ لَکَ۔ ابو عمرو و عامر و عیش و کسائی نے ہیئت بطح اول و سکون دوم فتح سوم

پیش کشی کے غریب اور اسکرام دلہن یا یعنی اپنے نصف میں لایا جس سے اولاد ہوئی پھر باندی نے اقرار کیا کہ میں آزادہ ہوں
 تو اس سے کچھ نہ ہوگا اور مرد پر حرام کرنے کا الزام نہ ہوگا بلکہ جو اولاد ہوئی وہ صحیح نسب ہوگی اور اگر مشتری نے اسکی تصدیق کی تو بھی
 اولاد کے حق میں کچھ مضرت نہیں ہوگی ان آئندہ اُس سے اجتناب کرے گا اور اس کی نظیر بکثرت مسائل ہیں جنہیں یہ تصریح موجود ہو کہ اس کا
 معنی ظاہر ہو اور جو کچھ احکام متعلق ہو چکے وہ سب صحیح ہیں مثلاً مشتری نے کسی دوسرے سے اسکا نکاح کر دیا تو مشتری کو ہر گز
 حلال یا اور یہی اصل شرع میں اگر دوسرے کو چاہے مثلاً ایک شخص نے ایک عورت ہندہ سے نکاح کیا اور وہ پہلے کہ چکا تھا کہ اگر میں اس
 نکاح کروں تو بیکہ طلاق ہو پھر مرد نے ایک علم سے فتویٰ پوچھا وہ ایسی طلاق کو واقع نہیں جانتے تھے انھوں نے طلاق کا فتویٰ یا پس
 مردیت تک سکے ساتھ رہا اور کئی اولاد ہوئیں پھر عورت کو خبر ہوئی تو اسے قاضی سے ناش کی اور قاضی کی رائے میں اس میں
 حنفی مذہب حق تھا اسے وقوع طلاق کا فتویٰ دیا تو اولاد حلال ہوگی اور مرد پر زنا کاری وغیرہ کی حد واجب ہوگی اور نظر اُس کے
 بکثرت کتاب الفضا اور کتاب الحاضر والسجلات اور بکثرت کتاب الشرائع میں ہیں اسکو فتاویٰ ہند پر ترجمہ عالمگیری سے تحقیق کر جب
 یہ بات تحقیق ہو گئی تو حضرت یوسف کا یہ کہنا کہ نہ بنی حسان شہزادی یعنی عزیز مصر اسکا سیدہ و آقا ہو مجھے بھی طرح پرورش کیا ہے
 یہ قول صحیح ہے کہ میں کچھ مضائقہ نہیں ہو۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ میرے یہ بیوہ اسکا اپنا مربی فرما لے بلکہ معنی یہ ہیں کہ آئندہ یعنی ہنسٹیک
 وہ اللہ تعالیٰ - ربی میرا ہے حسن شہزادی اسے مجھے چاہا تھا تاکہ ادا یعنی بھائیوں کی شر اور جب کی آفت سے نجات دیکر اس منزلت پر پہنچا
 میں اسکی فرمائی میں زنا و حرام کاری نہیں کر سکتا ہوں۔ اِنَّہٗ لَا یَفْلَحُ الظَّالِمُ یعنی ہنسٹیک جو ظلم کرتے ہیں بنی نیکی کی جگہ بدی کرتے
 ہیں اور حکم اسی کے برخلاف کرتے ہیں اُسے ظالم ہیں تو ان کو فلاح نہیں ہوتی بلکہ میں ایسا کہ دن تو میں ہی ظالم ہو جاؤنگا اور فلاں نہ پاؤنگا
 ف و فی اللہ العزیز قولہ تعالیٰ و راودتہ التی ہونی بیتہا الا یہ۔ سباطنی پہلے عشق کی کشش سے اپنے معدن کی طرف چلا دیکھیں وہ میان
 میں طبیعت آگے ہو گئی پس سبب لاطمی دے تیسری کے ہنسٹیک کہ شہوت کی طرف بھگا اور دروازے بند کئے۔ چاہا کہ عشق چھپا رہے اور بھی
 غیرت عشق اسکو مقضی ہوتی ہو لیکن عشق شل شل کے چھپتا نہیں ہو وہ کس قدر ناش ہو گیا اور شہابی نے کہا کہ سبب ہوا ز سے بند کر دیا
 اور سبب لگاؤ کاٹ دیئے اور پوری نیت اپنے مقصود کی طرف پھیری اور چاہا جو چاہا لیکن یوسف علیہ السلام پر قدس نبوت غالب
 ہوئی و قال ہذا اللہ لہ ربی احسن شہزادی۔ اشارت ہو کہ رب تبارک تعالیٰ نے آدمی کو ان تقویم پر پیدا کیا اور ازل میں اسکو برگزیدہ
 فرمایا۔ جیسے یوسف کو نبوت و رسالت سے ممتاز کیا اور تادیل الاحادیث کا علم دیا۔ روایات کثیرہ ہیں کہ پہلے حضرت یوسف پر حسن
 تمام عمر توڑن کیلئے فتنہ ہو گیا تھا آخر جب نبوت و رسالت عطا ہوئی تو یہ بیت و جلال کا لباس چھایا۔ اقول اسکو اکثر مفسرین نے لکھا
 ہے۔ قال شیخ۔ اور بعض نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے چھوٹے ولی نعمت کا خیال کیا یعنی عزیز مصر کا اکرام و تکریم
 اس خیانت سے انکار کیا اور حضرت ولی نعمت تحقیقی یعنی رب تبارک و تعالیٰ کا خیال نہ کیا تھا اسی سبب سے قصہ کے فتنہ میں پڑے
 کہ قال تعالیٰ لقد ہممت بہ و ہم بہا یعنی فی الجملہ زلیخا کی طرف میلان ہوا اور شرم گم ہوا کہ یہ تقریر کچھ بھی نہیں ہو یہ کیونکر معلوم ہوا کہ
 اللہ تعالیٰ کا خیال نہ تھا کیا یہ نہیں دیکھا کہ پہلے ہی فرمایا معاذ اللہ لیکن عورت مذکورہ اسوقت کا فروعی اُس سے ایسا غدر کیا
 جسکو وہ بھی تسلیم کرتی تھی اور جو بیان کیا کہ آنحضرت نے اسکی طرف میلان کیا تھا یہ صریح نہیں بلکہ صحیح نہیں ہو چنانچہ بیان ہو گا
 قال شیخ اور حضرت استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ ربی احسن شہزادی یعنی میرے رب تبارک تعالیٰ نے مجھ پر احسان کیا کہ مجھے اس حال پر

فلوق کر کے عزیز مہر کا دل مجھ پر مہربان کیا حتیٰ کہ اُسے اگر می شواہ کا حکم دیا تو مجھے عصیان نہیں لائق ہے پھر شیخ نے کہا کہ اُسے اشارہ ہے کہ
فطرت بشری نفس مارہ سے ہر وقت نبی و پیغمبر تک ہوشیار رہتے ہیں۔

وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْ كَا أَنْ ذَا بُزْهَانَ رَبِّهِ مَكَدًا لَّكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشَّوْءَ
اور البتہ عورت نے فکر کیا اُسکا اور اُسے فکر کیا عورت کا اگر خود تیار کہ دیکھے قدرت اپنے رب کی

یون ہی ہوا سو اسلئے ہر مادیں اس سے ہر اچ
وَالْفَحْشَاءَ مَرَاتَةً مِنْ عِبَادِنَا الْخَلَصِينَ ۝

اور بھیاں البتہ وہ ہے ہمارے بچے بندوں میں

اسمین آنحضرت علیہ السلام کے کمال عفت کا بیان ہے در حقیقت نعمت حسن عقیف ہو ورنہ اکثر لوگ جن کی ظاہری صورت مرغوب بالینی
اوصاف قبیح ہوتے ہیں انکو بھی نظر سے دیکھو تو ایسا سب و ہین جو ایسے گھورے پر لگا ہو جان نہماست ڈالی مائی ہو ہمیشہ مرد
پاکیزہ مزاج ایسوں کو اسی نظر سے دیکھتا ہے اور قابل تعظیم و اجلال وہ ہیں جنہیں اوصاف یوسفی میں سے ہو چنانچہ جب نے لیخانے دروازہ
مضبوط بند کر دیئے اور تمام آرائش سے انکو اپنی طرف بلایا تو انھوں نے اپنی پاکیزگی سے صاف کہا کہ ماؤ اللہ یعنی میں ہرگز ایسی
حرکت نہ کروں گا مگر اپنے اوپر بھروسہ کیا کیونکہ نفس تو بدی کا مارہ ہوتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی کیونکہ بشریت مقتضی ہے
کہ مبتلا ہو جائے چنانچہ قولہ صلب الہین سے یہ خوف ظاہر ہے پس جب پناہ مانگی تو ظاہر ہے کہ وہ عورت زبردستی پر آمادہ ہوئی
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا۔ اس آیت کی تفسیر میں اقوال بہت ہیں اور اکثر ان میں سے ائمہ سلف سے
روایت کئے جاتے ہیں لیکن سراج المنیر میں خلیل کے اور کبیر میں رازی نے دو دیگر مؤلفین نے ان روایات کے ثبوت سے بالکل انکار
کیا ہے کاوشیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے جو فن حدیث میں امام حافظ ہیں اس طرح انکار نہیں کیا انداز میں بعض روایات نقل کرنے میں مضائقہ
نہیں دیکھتا علاوہ اسکے مؤلفین نے جو وجہ انکار بیان کی وہ کچھ نہیں ہو۔ واقعہ ہو کہ بالا جماع والاتفاق سب کے نزدیک صحیح ہے کہ
آنحضرت علیہ السلام کسی اول ناحشہ کے مرتکب نہیں ہوئے تھے لیکن اختلاف اسمین ہو کہ آیا قصد فرمایا تھا یا نہیں تو یہاں تین قسم
کے اقوال ہیں اول یہ کہ ان قصد کیا یہاں تک کہ اوپری باتوں سے تجاوز کر کے قریت کی ہینک بیٹھے تھے پھر مہربان الکی سے
الگ ہو کر بھاگے اور یہ قول حد سے اذراط ہو دوم یہ کہ خالی قصد کیا تھا۔ سوم یہ کہ دل ہی دل میں باتیں بنائیں اور ایک ناکحت
نے کہا کہ نہیں بلکہ پر خلاف اسکے قصد بھاگنے کا کیا تھا اور بیان اقوال سے پہلے لفظ ہم کے معنی معلوم کرنا چاہیئے عرب بولتے ہیں کہ ہم
بالا مرتبہ بل میں کام کا قصد اسکے کرنے کا عزم کیا ہو۔ حدیث میں ہو لفظ بعت ان آمریتی۔ میں ابھرا تھا کہ اپنے غلاموں کو
حکم دون الحدیث لی تخلص الجماعہ ہم معنی علم و اندوہ و منہ تولد ان فریبا ہمتہم شان المرأة المنردیۃ۔ یعنی قریش کو اندوہ میں
ڈال دیا تھا یعنی منردیۃ کی عورت کے واقعہ نے کیونکہ اسکی چوری ظاہر ہو گئی تھی۔ ومنہ الحدیث و کفاه اللہ ما اجمہ۔ بالجمہ بیان انہم
مراد قصد ہو پس یہی ہیں قولہ ولقد ہمت بہ۔ اور البتہ قصد کیا۔ عورت نے اُسکا و ہم ہا۔ اور قصد کیا اُسے عورت کا پس بعض نے
کہا کہ عورت نے اس سے اختلاط کا قصد کیا یعنی دھینکا مٹشی سے اور اُسے قصد کیا عورت کا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت بھاگنے کا
لیکن زبان عربیہ سے فطرت ہو اور گویا اتفاق اس بات پر ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے عورت کا قصد کیا جیسا کہ نفس ظاہر ہے
پھر ان لوگوں میں اقوال ہیں کہ قصد بجانب عورت کے کس طرح تھا کیونکہ حرام طور پر قصد کرنا دل کا زنا ہو اور خفا جی نے سب

دعوت پر پہنچ گیا کہ عورت نے اسکی خواہش کی اور اسنے عورت کی خواہش کی مگر یہ اشتہار و غیبت بدین معنی نہ تھی کہ بالفعل اسکا اثر مستریب ہو
اور یہ قول امام راہی سنئے ذکر کیا ہو چنانچہ اسنے آنا ہی۔ اب میں ہر احوال مذکورہ بالا کو تجلیص مناسب ذکر کرتا اور صحیح و ضعیف کو علیحدہ
کرتا ہوں۔ و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الیم۔ ہر جہت میں ہو کہ بعض نے اس مقام پر علماء سلف سے عجیب الٹی پٹی باتیں روایت کیں
کہ انشاء اللہ ان سے کہا کہ عورت مذکورہ نے جب خوب راستہ ہو کر اسفند الحارح کیا اور قصد کیا تو اسنے بھی عورت کا قصد کیا یہاں تک کہ
کمر بندہ کو لا اور عورت کیساتھ قربت کی بیچک پر بیٹھے اسنے میں کہا کہ آئی خبر دار اس عورت سے دور رہو مگر کچھ فائدہ نہ ہوا پھر دوبارہ
اسی دہری بارگرا کر تہوا پوچھی کہ عورت دانتوں میں انگلی دبائے ظاہر ہوئی تو بھاگے اور فرار سے کہا کہ پیشہ پرانہ مارا تو شہرت
ہائی رہی اسوجہ سے اور ہائیں کے بارہ بارہ بیٹھے ہوئے اور ان کے صرف گیارہ ہوئے اور بعض نے کہا کہ بہت میں زنا کی ذرت کی آیت
نکاح میں اور بعض نے کہا کہ اس سے بھی اثر ہوا اللہ تعالیٰ سنئے چہرئیل سے فرمایا کہ ہا کر خبر سے میرا بندہ ڈوبتا ہے تو انھیں لے آؤ اور قضا
کر اسے سلف یہ کیا کہ نہ ہو نہ شکہ کی طرح کے احوال مردی ہوئے اور ہرگز ان بد رنگوں میں سے کسی سے کچھ بھی نہیں ہوا اور باہم احوال
خود متناقص و کا دہ بن امام راہی سنئے بھی طویل کے ساتھ نقل کر کے سب کو رو کر دیا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہاں لوگوں
کے احوال مختلف ہیں اور ابن عباس بن جابر و سمید و ایک جماعت سلف سے یہاں وہ کچھ مردی ہی جو ابن جابر وغیرہ نے ثابت
کیا اللہ تعالیٰ جاننے کہ ان اخبار کا کیا حال ہو۔ شرم کتنا ہے کہ شیخ نے ان روایات کو بالکل مسترد کر دیا کچھ نقل نہیں فرمایا
اشارہ ہو کہ ان میں سے کچھ ثبوت نہیں ہو اور شیخ نے ان کو قابل فکر بھی نہیں سمجھا اور بیشک یہ قابل ذکر بھی نہیں ہیں لیکن چونکہ
بعض جماعت فارسی تفسیر والوں اور قصص والوں نے جگہ جگہ صحیح و مقیم کی تفسیر نہیں ہوئی روایات کو لکھ کر شرا کر دیا ہے لہذا میں نے بعض روایات
مذکورہ لکھ کر عموماً آگاہ کر دیا کہ ان مفسرین سلف سے موافق ان مؤلفین علماء کے قول کے کچھ ثابت نہیں ہو ہیں کسی کو حلال نہیں ہو
کہ ان روایات پر اعتقاد کرے یا غزوہ ہو کر و غزوہ وغیرہ میں بیان کرے۔ بالجمہ فقط ہم سے اگرچہ لغوی معنی یعنی قصد کرنا مراد
ہو کہ اگرچہ بعضین وہ قصد ایسا نہ تھا جیسا ان بعض راویوں نے سمجھا اور اسکو سلف صالحین کی طرف منسوب کر دیا اور ظاہر
معلوم ہوتا ہے کہ یہودی جو کہ ہم حدیث صحیح ایک قوم بتان باندھنے والی میبک ہو ان میں سے بعض نے یہ حرکت کی ہو اور اللہ اعلم
اب بیان اس بات کا کہ قصد سے صحیح مراد کیا ہو تو وہ سلف و خلف سے صحیح روایات میں پیشی مذکور ہیں کہ بقصد اسکی طبیعت بشری
انھیں عورت کا قصد تھا نہ ہی اس عورت کی خواہش کی مسترجم کتاب ہے کہ یہ بھی ثقل بیان ہے اسکی توضیح کرنے سے اصل مقصود ظاہر ہوگا
اور تو فرمائیے کہ اگر قصد و خواہش دو طرح کی ہوتی ہے ایک یہ کہ آدمی اپنے اختیار سے کسی چیز کی طرف قصد کرے جیسے ہر روز آدھی
اپنی خواہش کے موافق طعام کا قصد کرتا ہے اور دوم قصد بشری اختیار ہے کہ اور وہ اس طرح ہوتا ہو کہ دل میں خود بخود ہی چاہنے والی
کوئی بات آجائے یا طبیعت شری خود بخود کسی طرف جھک جائے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ امام بخاری یعنی امام الشریف کے معنی مذکورہ
بعض اہل تحقیق سے نقل کیا کہ حضرت ابو سلف کے قصد سے مراد شہوات نفس ہیں۔ امام راہی نے کہا کہ جیسے سخت گری ہیں
وہ وہ دار آدمی سر و ٹہنڈا ہائی دیکھے اور اسکی طبیعت خود بخود اسکے پیچھے کی طرف میل قصد کرے۔ لیکن وہ اپنے اختیار سے اپنے
دین کے خلاف کیا کر سکو رکھتا ہو یا جیسے نوجوان تند و ست فری آدمی کے سامنے ایک خوبصورت نوجوان عورت آراستہ
وہیلستہ ہو کر قعرض و مادہ ہوتا اسکی طبیعت بے اختیار ہو کر اسکی طرف رغبت کرتی ہو مگر وہ اپنی عقل کے اختیار سے خیال

کرتا ہے کہ اس فحش حرام ایک مکر لالت دواخی غصہ کسی میں پڑنا و انہیں ہے تو دل ہی دل میں جھگڑے و کشمکش میں پڑتا ہے
پس جب سنے بخوت اتنی اپنے آپکو روکا تو اسکی بندگی کا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا ہے اسی ضمنوں کو مبیضی جتنے
اس طرح بیان کیا کہ آنحضرت علیہ السلام کے قصد سے مراد ہے اختیار ہی قصد کہ طبیعت کا میل کرتا اور شہوت و عقل میں
جھگڑا ہونا اور یہ اختیار ہی قصد نہیں ہو اور بالافتاق جو چیز کہ انسان کے اختیار میں نہیں ہو اُسپر اللہ تعالیٰ نے حکم امر و نہی کا
نہیں دیا ہے اور اختیاری بات یہاں یہ ہو کر ایسے میں و خواہش کے آنے پر اس فعل کو نہ کرے تو اس سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑے
ثواب کا سزاوار ہو جاتا ہے۔ قلب رحمہ اللہ نے کہا کہ نہ بچانے قصد کیا تو وہ چاہتی تھی کہ اسکو داغ کرے اور اصرار کرتی تھی اور
آنحضرت علیہ السلام نے جو قصد کیا وہ بغیر عزم تھا اسکو واقع کرنا نہیں چاہتے تھے پس یہ قصد نفس کے خطرات دہاتین ہوتی
بالجملہ انبیاء علیہم السلام کی شان سے ایسا قصد البتہ نہیں ہوتا جسکو داغ کرنے کا عزم ہو اور ایسا قصد جو خطرات کے قسم سے ہو
وہ مضموم ہونے میں مضرب نہیں ہو کر انہیں دیکھتے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے خود تنصیف کی بقولہ و ما اُبری نفسی ان النفس لمارۃ
بالسور یعنی نفس اندر ہی اندر بے خطرات لانا ہے اور اس سے بڑھ کر حضرت سرور عالم سید المرسلین خاتم الانبیاء جمیعین کا ایک مرتبہ
کا ذکر جو بعض سنن میں مروی ہو اگرچہ اسناد بہت قوی ہو لیکن خطرات نفس کے ثبوت میں جو نفس سے ثابت ہیں کافی ہے کہ ایک مرتبہ
اچانک ایک عورت پر نظر پڑی تو اسی وقت آنحضر حضرت ام المومنین زینب کے بھرہ پاک میں شریف لگے اور جب آپس نے تو بالوں
سے بالی کے موٹی ٹپکتے تھے اور اشارہ دیا کہ عورت استحان و فتنہ ہیں انکے آگے بچھ شیطان چلتا ہو تو جب کوئی تم سے خطرہ پائے
تو اپنی عورت سے جو اسکے نکاح میں ہو قربت کر لے کہ وہ خطرہ دل پر نہ پڑے نہ پاؤ گیا پس در حقیقت زنا سے بچنے کا ثواب عظیم
مردوں کیلئے ہے جو خواہش کے باوجود بخوت اتنی و عظیم حکم اللہ عود و جل ممنوع فعل سے باز رہتے ہیں ورنہ جو بھڑا ہو
وہ خواہش ہی کیا کہ یکا پھر ہم اور وقوع میں صاف فرق ہو اور دونوں کا ثواب علیحدہ ہو چنانچہ صحاح میں حضرت ابوہریرہ
سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث بدین معنی مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہو کہ اذا ہم عبدی بحسنۃ الخیر
جب میرا بندہ قصد کرے کسی نیکی کا تو اسے لے ایک نیکی لکھو پھر اگر اسکو کرے تو اسکے لئے دس گونہ ثواب لکھو اور اگر کسی بدی
کا قصد کرے مگر اسکو نہ کرے تو اسکے لئے ایک نیکی لکھو تو کہ اس نے میرے ہی بخوت و طاعت سے چھوڑی ہو اور اگر اسکو گرنے سے
ترک کرے لے ایک بدی لکھو کافی ردایہ من اصحیحین اور یہ خاص امر جو حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے پیش آیا تھا وہ
بڑے مرتبہ کا تھا کیونکہ انھوں نے قصد نہیں کیا مگر جبکہ ایک نہایت خوبصورت عورت نے جو اس ملک میں نہیں تھی کماں میں
و طمانیت کے ساتھ درپردہ اور بے حجابان سے خواہش بصدقہ متناظر کیا۔ اور انکار کی صورت میں اپنے اوپر صدقات کا خون
تھا پھر بھی عفت کے ساتھ رہے اور یہ سب فضل کسی کو کلا آن ترا ابوہان و قیہ۔ اگر یہ ہوتا کہ اسنے دیکھا اپنے رجبے برہان کو
یعنی رب تبارک تعالیٰ کی طرف سے یقینی روشن دلیل کو اگر وہ نہ دیکھتا تو جو اسکے دل میں خواہش ہوئی تھی اسکو پوری کرتا۔ مگر
اُس نے اپنے رب کی توحید و عظمت و غیرہ کمالات کبرائی پر روشن دلیل دیکھ لی پس بادریغ۔ اور ابو عبیدہ سے ابو حاتم نے روایت
کی کہ اس نے بیت پر ابو عبیدہ جتنے مجھ سے کہا کہ یہاں تقدیم و تاخیر ہے یعنی دلچسپ بہ دلو لا ان رای برہان رہہ لم بہا یعنی عورت
نے تو اسکا قصد کیا اور اسنے اگر برہان رب تبارک تعالیٰ نہ دیکھا ہوتا تو عورت کا قصد کرتا یعنی اُسنے عورت کا قصد ہی نہیں کیا۔

یہ حدیث صحیحہ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اگر کسی نے اس حدیث کو سنا تو اسے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اسے ایسی ہی عفت و تقویٰ عطا فرمائے جتنی حضرت یوسف علیہ السلام کو عطا ہوئی تھی۔

شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ کہہ رہا ہے کہ زبان عربی کی ماہ سے اس قول میں تامل ہو اور اللہ علم اور لکھا کہ اس برہان میں بھی اقوال ہیں جسکو آنحضرت
نے دیکھا چنانچہ ابن عباس سعید و عباد سعید بن جبیر و محمد بن سیرین و حسن و قتادہ و ابو صالح و صہاک و ابن اسحق و غیرہم
نے کہا کہ وقت تھوڑے کے حضرت یوسف علیہ السلام کی صورت دیکھی کہ دانتوں تلے انگلی دابے منع فرماتے ہیں اور ایک دانت میں
سوئے کہ سینہ سپر تھا کہ شہوت ان کے ناخون سے باہر ہو گئی اور ایک دانت میں قطیف یعنی عزیذ کا خیال دیکھا اور محمد بن کعب القرظی
نے کہا کہ چھتہ میں تین آیات لکھی و کہیں۔ ان علیکم لفاظین کہ انا کا جین۔ ساکون فی شان و ما تلوینہ من قرآن و ما تلوینہ من عمل
الآیۃ۔ لہذا ہوتا ہے کہ ہر ایک کسبت الایۃ یاد کیا کہ چھتہ میں۔ و لا تلوینہ لایزالہ ان کان فاحشہ و متناوسا سہیلا۔ اور اسی نے کہا کہ کتاب الہی کی ایک آیت
دو بار پڑھیں جو اس کام سے روکتی تھی ابن جریر نے کہا کہ یہ بات یہ کہ اللہ تعالیٰ کی آیات و نشانوں میں سے کوئی نشانی دیکھی اور قطعی دلیل کہ کوئی آیت تھی
شاہد ہو پھر یہ ہوا اور شاید فرشتہ جبریل کی صورت ہوا در شاید لکھی آیت ہو پس مطلقاً چھوڑا نہ کیا کہ مترجم کتاب کہہ لیا سلف سے جو اقوال مذکور ہوئے
عجیب ہیں و ان میں سے بعض اقوال پر مبنی ہیں کہ تھوڑا غلط کیا تھا تو آیت دیکھ کر باز رہے اور شالی نبوت جو اعلیٰ و اکرم ہے کہ جہان کے
حکماء اس پر نور بصیرت کے سامنے اندھے ہیں اس سے ان اقوال کو مناسبت بہت ہی کم ہے اور ان اقوال کے حق میں جو کچھ
رازی و خلیل و غیرہ نے کہا وہ اقرب بصواب ہے اور خناہی نے حاشیہ بیضاوی میں لکھا کہ ان اقوال و قصص کی باتوں میں اسی
ماہتین ہیں کہ انکا بیان کرنا شان نبوت کے لائق نہیں ہو اور پھر دینا ہر سہ باوجود اسکے کہ یہ سب اقوال محض بے اصل ہیں اور
اسی طرح یہ کہ کوئی قطعی واسطے اشارات سے بالکل غلط ہیں اور یوں کہیں نہیں کہتے کہ برہان رب تبارک و تعالیٰ وہ علم نبوت تھا
جس سے قطعی جانتے تھے کہ یہ فعل مرام و متکرر نفس جو اسی پر اعتقاد کرنا واجب ہو مترجم کتاب کہ ائمہ سلف و خلف و علماء امتیازین
سے صحیح تفسیر فقط اس طرح ثابت ہو کہ قولہ و لہد ہمت بہ۔ عورت مذکورہ نے یوسف علیہ السلام کے ساتھ قصد قربت کیا یعنی دل
میں اسکو شہوان لیا اور بڑی کوشش سے ایسا دلچ ہونا چاہتی تھی۔ وہ ہم رہا۔ اور آنحضرت علیہ السلام کے دل میں خواہش کا خطرہ
آگیا جسکو وہ طاقت نہ کرنا کرنا نہیں چاہتے تھے باوجودیکہ اسباب متان کے سخت تھے اور نہایت مشکل موقع تھا لہذا ان راہی برہان
پر۔ اگر یہ نہ تھا کہ اپنے رب کی نشانی جو کھلی ہوئی نورانی جہت تھی کبھی تھی تو موقع ایسا تھا کہ مبتلا ہو جاوین و لیکن اللہ تعالیٰ
نے انکو برہان توحید و کبریا کی دیدی تھی جس سے انہوں نے نجات پائی اور معاذ اللہ کہنے کی برکت ظاہر ہوئی کیونکہ
اپنے نفس پر پھروسا نہیں کیا کذا لائق یوں ہی ہم نے اسکو برہان دکھلایا اور پناہ دی یا یوں ہی ہم نے اسکو ثابت قدم فرمایا
لَوْ أَنَّ يَوْفَ عَنَاءِ السَّوْدَى الْفَيْحَتِ عَمَّا تَكَلَّمَ بِهِمُ بَعِيرٌ دین اُس سے بُرائی کو اور بہت قبیح بات کو یا زنا کو یعنی مستقیم رکھنا و طاعت پر
ثابت قدم و پاک کشا حضرت خالق عزوجل کے قبضہ قدرت میں ہو وہی اپنے خاص بندوں کو سلامت رکھتا اور قبول فرماتا
وہ جو چاہتا تھا وہ کرتا ہے۔ اِنَّ ذٰلِكَ لَآیٰتٌ لِّعِبَادٍ شہرہ وہ جائے غلط بندوں میں سے ہو اور قرآن میں منصوص ہے
کہ شیطان کو فرمایا۔ ان جادوی لیس کہ علیہم سلطان یعنی میرے بندوں پر بھیجے کہیں کچھ بھی قابو نہیں ہو۔ اس سے صاف ظاہر
ہو گیا کہ آنحضرت نے حرام قصد اور عورت کو شہوت سے چھوڑا و غیرہ غریب باتیں جو قصہ کہنے والے بیان کرتے ہیں کہ نہیں کیا
تھایہ محض فخر ہو بلکہ وہ بالکل پاک ہو اور دل میں خطرہ آنا جو بے اختیار ہی ہو وہ معصیت ہی نہیں ہو اور شیخ ابو السعد و دیگر
عن تعالیٰ جلالہ فیہ عطا فرماتے کہ انہوں نے اس مضمون کو آیت کریمہ سے صاف نکال لیا اس طرح کہ اگر آنحضرت علی نبینا

وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے سورہ فشا کی طبعیت سے قصد کیا ہوتا تو خود اس سے پھیرے جاتے اور یوں کہا جاتا کہ نصرفہ عن السورہ والفسار
 تاکہ ہم اسکو پھیر دین سورہ فشا کی طرف سے یعنی سورہ فشا کی طرف جاتا ہے وہاں سے اسکو موڑ دین لیکن یوں نہیں تھا بلکہ
 سورہ فشا کو شیطان جیم انکی طرف لاتا تھا تو حضرت رب العزت و العزیزہ والکبریا جل جلالہ نے دور ہی سے ان کی طرف سے
 شیطان کو مع سورہ فشا اس کے روکر دیا اور وہ غائب و خاسر مٹو ہو گیا پس قطعی ثابت ہو گیا کہ آنحضرت نے سورہ فشا کا کچھ
 قصد نہیں کیا تھا مگر سورہ فشا نے انکی طرف شیطان پر سوار ہو کر قصد کیا تھا تو ان سے یہ دونوں مع شیطان کے روکی گئیں
 اسلئے کہ شیطان کو بندگان حضرت خلاق علیہم عوذ جل پر کچھ قابو نہیں ہے۔ والحمد للہ رب العالمین و فی الآخر الس۔
 قولہ تبارک و تعالیٰ دلہد محبت بہ وہم بہا الا تیرہ قصد نہ لیا سابق ہوا اور حسن یوسف کا جذب سابق ہوا اور قصد نہ لیا بجانب حسن
 یوسف تھا کیونکہ اسکا عشق و امکا حسن و لون کا صدور و مدن اذلی سے تھا اور دونوں جمال قدم کی صفات سے ہیں پس
 جب قلب نے لیا بجانب حسن یوسف منجذب ہوا اور قصد نہ لیا کہ وہاں ہوا تو قصد یوسف کو بھی اسلئے عشق کی اہمیت و حسن کی
 جانب ہیجان ہوا پس دونوں قصد کے درمیان سے قطع ہو گئے پس جوہر کو بجانب جوہر اور فطرت کو بجانب فطرت اور طبیعت کو
 بہا بجانب طبیعت اور انسانیات کو بجانب انسانیات اور روحانی کو بجانب روحانی اور الہی کو بجانب الہی ہیجان ہوا پس جملہ یوسف
 و قصد ہو کر متحرک ہوئے مگر وہی کہ دونوں کا تشخص و خیال و سواد و عقل و قلب و روح و سراہن کے درمیان ہو گیا پس دونوں قصد نہ
 کوئی قصد نہ نہیں کر سکتے حالانکہ اصل جوہر و ارادہ ہو اور اصل فطرۃ فعل ارادہ ہو اور اصل الطبیعہ مباشرت قدرت ہو اور اصل
 انسان جوہر و جنس و سر و ذوات و صفات اور ظہور ذات و صفات و افعال و ہر قدرت ہو پس نظر علیہم جمع میں دونوں عشق
 کی اصل اور دونوں ہمتوں کی بنیاد تجلی ذات و صفات و افعال کے سنی ہیں سے ہی پس جب قوسے اسکو معلوم کر لیا تو
 دونوں شخص کو ایک شخص اور دونوں روح کو ایک روح اور دونوں قلب کو ایک قلب اور دونوں قصد کو ایک ہمت
 اور دونوں سر کو ایک سر اور دونوں کل کو ایک کل دیکھے گا اور اس کل کا حد در ایک کل سے ہو اور یہی کل تمام عالم کی علت
 ہے اور تمام چیزوں کے لئے معلل اور دونوں جان کا پیدا کرنے والا ہے اور یہی جملہ اصول کے لئے اصل ہو پس مذہم بیان
 کون ہو اور رزقائے حقیقت اسلئے شاعرین قدس معرفت ہے کہ اشارہ کیا کہ ابتداء اسی سے ہو اور انتہا اسی کی طرف ہے
 اور میں تو درمیان میں ہیں اپنے لطف سے ہمیں درمیان سے گر اوسے جب فعل سے فعل کے واسطے برصفت فعل کل
 فرائی تو عشق بشہوت ہو گیا اور جب صفت کیلئے صفت سے ہو صفت تجلی فرائی تو عشق بشہوت روحانی ہو گیا
 نفسانی کے ہو گیا۔ اور جب ذات کیلئے ذات سے ہو صفت ذات تجلی فرائی تو عشق اذلی مقدس اذہا سر و حرکات جمع شہوات
 ہو گیا کیونکہ اسکا عشق اذلی بلا علت ہے پس پہلے ہمت و حرکت فعل بفعل ہے اور وہاں مقام امتحان ہو کیونکہ امر سے مخالفت
 ہے اور درمیانی ہمت تجلی صفت بصفت ہو اور وہاں مقام التباس ہو اور انتہا تجلی ذات بذات ہے اور یہ مقام قیس ہو
 امتحان سے نجات اور حقائق سے طہارت ہو پس جب تک حضرت یوسف علیہ السلام ابتداء اور وسط میں رہے تب تک
 محل امتحان و التباس میں عرض تھا پس تھے پھر جب تجلی ذات بذات میں آئے تو انوار ذات نے دونوں مقام کو یکساں

اور اگر یہ نہ تھا تو بڑا بڑا عتاب امتحان میں پڑے بہتے اور تصدیق اسکی یہ کہ قولہ تعالیٰ لولا ان راہی برہان رہے کہ کدک انصرفت
 عند السورۃ الفشا پس جو برہان حضرت یوسف علیہ السلام پر ظاہر ہوئی تو وہ ظہور ذات قدیم بلا پردہ منورہ از علت حلول
 و مباشرة حدوث تھا اور یہ ظہور موجب ہو کہ حدوث کو قدم سے جدا کر دے اور وہ ان حدوث کا تعلق و شائے نہیں رہتا ہے
 یہ مقام صرف تخرید و تفرید و توحید ہر وہ ان مقام التباس سے نہایت ہر اولہ کہ کدک انصرفت عند السورۃ الفشا ظہور آنا فحش
 و برائی کے اسرار تالیف ابداع و اہتمام پر اور بعض کی حرکت بعض کی جانب بصفت جنت و الفت و طروت و ہوائے نفسانی و شہوت منہ
 و حیوانی و جسمانی پر ہر اولہ ہی عالم امتحان ہو اور ارونی و تکلیف و عیودیت نہیں سے ظاہر ہے پھر عالم اسل مر سے مخالفت کرنا بھی
 اور ہر علم و عقل کے سورہ و فشا ہر واقعہ حقیقت میں وہ ان علت فحش و سور کی کچھ بھی نہیں ہو کیونکہ یہ مواضع مفاد و برازیہ ہیں اور وہ ان
 چیز تن غبی ہی غبی ہو۔ اتوں ایک حقیر مثال میں سے کچھ عقل کو عروج ہو یوں کہنا چاہیے کہ مثلاً سکھ یا بذات خود ایک پاک چیز
 ہے حتیٰ کہ بدن پر اسکا استعمال حلال ہو اور کوئی عیب نہیں ہے اور اگر اسکو بدن کے اندر استعمال کیا جائے جس سے ہلاکت ہو تو
 خود کسی و عیب سے اور یوں ہی دنیا کی جو چیز کہ نہایت عیب دار و کھرا سکھ اسکے ہمت غبی کے بھی موجود ہیں اور بعض ہمت بدی کے ہیں
 اور خود اس مسئلہ میں دیکھو کہ عورت کی طرف قصد مقاربت درعالمیکہ وہ اجنبیہ بلا عقد نکاح ہو فحش و سور بہت بدتر ہو اور جب بعد
 نکاح کے اسکی طرف قصد ہو تو بہت پسندیدہ ہے جبکہ نیت صالح ہو اسواسطے بعض علماء مفسرین نے آنحضرت علیہ السلام کے زینجا
 کی طرف قصد کرنے کے معنی میں کہا ہے کہ قصد یہ کیا تھا کہ اگر اس سے نکاح ہوتا تو خوب تھا اور ظاہر ہے کہ نکاح ایسے قصد میں کچھ عیب
 نہ تھا بلکہ اس صورت میں عدم قصد سے عیب پیدا ہوتا ہے اور اسی واسطے اہل الحق کا دستور صحیح ہو کہ دنیا میں کسی چیز کو بنظر حقارت
 و عیب نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ بنظر حقیقت وہ مفاد و برازیہ ہیں ان میں کچھ عیب نہیں ہو اور جس شخص کو تقدیر ازلی نظر نہ آوے وہ خود
 سورہ و فشا میں تھرا ہوا ہوتا ہے تو وہ بھلا کیا کسی دوسری چیز کو سورہ و فشا کے گا۔ فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ قال شیخ و فیج ہو کہ
 جب علت مقام توحید صرف سے پسینی میں ہوا اور درمیان ہی میں التباس و امتحان سے نہ نکلا تو دیدار قدم سے بحجاب میں پڑا
 رہ گیا قدریں نزل تک نہیں پہنچا اندہ یہ پردہ اسپر خود سورہ و فشا رہے اور اس فحش سے بڑھ کر کون عیب ہو گا کہ دور را نہ ہوا بہتہ
 میں سیران ہو اور اصل اصل اصل اصل تک پہنچنے سے محجب ہو پس اس عیب کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ خالص حضرت یوسف
 علیہ السلام سے دور فرمایا چنانچہ انکی ہمت عالیہ تمام مقامات امتحان التباس و احتجاب و سورہ و فشا سے ترقی کر کے دیدار صفات
 و ذات تک پہنچی اس صفت سے کہ خودی سے فانی اور بقا حق باقی تھے تو اللہ عزوجل نے انکی تقدیس سورہ و فشا سے بیان کر نیکی ہو
 ا کما اخلاص اپنی منت و احسان کے ساتھ فرمایا بقولہ ان من عبادنا المخلصین یعنی موحیدین و مسالین و انبیاء کا ملین میں سے تھا۔ قولہ
 تقدیر بہ وہم ہا۔ ابن عطار نے کہنا کہ زینجا نے اسکی طرف شہوت کا قصد کیا اور اسنے عورت کو زہر و بصوت کا قصد کیا یعنی بدلیل
 قولہ معاذ اللہ نہ ربی حسن ثلوی۔ اور کہا کہ قولہ لولا ان راہی برہان رہے یعنی یہ قصد زہر نہ ہوا اگر برہان نہ دیکھتا اور کہا کہ برہان باہر نہ تھی
 بلکہ ان کے دل میں حق کی طرف سے واعظ تھا اور وہ واعظ ہر بندہ کے دل میں ہوتا ہے اور کہا کہ زینجا نے تو چاہا تھا کہ اپنا جمال یوسف پر
 ظاہر کرے مگر غلاب نیت سے اسکو لباس مکروہ پہنایا تھا پس اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے اسکو محبوب کر دیا اور برہان عالی
 اور حق ظاہر دکھایا کہ اسکی موقوفت سوائے حق کے ان کو کچھ مشاہدہ نہ تھا اور کہا کہ اگر مشاہدہ برہان نہ ہوتا تو زینجا پر نظر نہ آتے قال الترمذی

اہل حق رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ ہمیشہ شاہد برہان حق کے بشری نظروں کو تلبیسات شیطانی سے دوری شکست ہوتی ہو اور اگر دونوں کو
نجات نہیں ہوتی ہے اور جب ایمان صادق ہوا تو جنت آبی عروج کے سامنے ہر مخلوق کا حق غیر مرغوب ہو اور امام غزالی وغیرہ نے نقل کیا
کہ روایت کیا گیا ہے کہ ایک مائے کے بعد جب یہ انکار ایمان لائیں اور معرفت آبی قابل ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کیلئے تنہائی اختیار کی حتیٰ کہ
آنحضرت علیہ السلام اگر بستر پر جاتے تو صبح سے شام کا اور شام سے صبح کا عذر کرتی تھیں اور آخر کہا کہ مجھے آپ کی محبت بسبب عدم معرفت
حضرت خالق عروج و جل کے تھی اب میرا سکا عرض نہیں چاہتی ہوں تب آنحضرت علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھے آگاہ فرمایا ہے کہ
بشمیر سے میرے دو فرزند ہوں گے ان کو اللہ تعالیٰ نبی بنا دیگا کہ کہا کہ اچھا اگر حضرت عروج و جل کی رضا ہو تو میں بسر و چشم اسکی بندگی میں حاضر
ہوں۔ خافم۔ انکشاف جنید رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آنحضرت علیہ السلام سے طبیعت بشریہ نے حرکت کی اور اختیار سے اسکو معاشرت نہیں ہونے
اور آدمی میں اگر یہ الہی فطرت جو ش کرے تو کچھ مذموم نہیں ہے بلکہ شہوت کو خود اختیاری سے جوش دینا مذموم ہے اور اگر نصیبت
کو عمل میں لادے تو ملاحت و عذاب کے قابل ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہاں حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ بطریق مذمت نہیں بیان فرمایا
بلکہ بطریق مدح ہو۔ شیخ ابو عثمان حماد رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ لیسرت عندہ السور یعنی سورہ الہم۔ بدی کا قصد کرنا اور موافقت کا فحش دونوں دور
کر دینے۔ شیخ جنید رحمہ اللہ نے کہا کہ جو بندے اپنے خالق کو محبوب میں اُن سے پہلے ہالٹی غلو میں وصفاتی بہت و ارادت ظاہر ہوتی ہو
پھر ان کے افعال خاص ہوتے ہیں پس حکما باطن صاف نہ ہوا سکے اعمال کبھی پاک نہ ہوں گے۔ القصہ جب برہان آبی سے حضرت
یوسف علیہ السلام مستغرق تھے تو عورت کی خواہش کے موافق کہ قصد نہیں کیا اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی جیسے ایمان واسے بند سے
ہر وقت اللہ تعالیٰ سے خائف اور اپنے نفس سے پناہ مانگتے رہتے ہیں اگرچہ قبول و غار و عبادت کے مرغوب ہونے میں پہلے حبیب کے
بد برہان آبی تھے سے ملاحت ہوتی ہے پس جب عورت کی طرف سے اصرار دیکھا تو دہان سے بھاگے۔ چنانچہ فرمایا۔
وَإِذْ تَبْتَغَىٰ الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ط قَالَتْ
اور دونوں دھڑے دروازے کو اور عورت نے چیر ڈالا اسکا کرتا نیچے سے اور دونوں مل گئے عورت کے خاوند سے روانہ پاس ہوئی
مَا جِئَآءُكُمْ مِنْ آرَادٍ بِأَهْلِكُمْ سَوْءٌ إِلَّا أَنْ لَيْسَ لَكُمْ مِنْهُ جُرْءٌ أَوْ عَدَا بٌ إِلَيْكُمْ قَالَ هِيَ
اور کہ مزارعین ایسے شخص کی جو باجہ تیرہ گھریں بُرائی مگر یہ کہ قید پڑے یا ڈک کی مار یوسف بولا
وَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَ شَهِدَ شَاهِدًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنَّ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ
اُس نے خواہش کی جو سے کہ نہ خاموش اپنا ہی اور گواہی دی ایک گواہ نے عورت کے دو گونہ میں سے اگرچہ اُس کا کرتہ پھٹا آگے سے
فَقَدَّتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَّابَةٌ
تو عورت یہی ہے اور وہ ہے جو
وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِّنْ كِبَرِكُنِ
اور وہ ہے
إِنَّ كَيْدَ لَّنْ عَظِيمٍ ۝ يَوْسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ۝ اسْتَغْفِرْ لِي ذَنْبِي
اور وہ ہے
الْبَلَاءُ تَقَالُ فَرِيضًا ۝

اِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ

یقین ہے کہ تو ہی گنہگار تھی

جب حضرت یوسفؑ بھاگے تو عورت ان کے پیچھے دوڑی اور دونوں نے سبقت کی۔ البتہ دروازہ تک لیکن دونوں کے استہفاق میں مقصود ملحدہ تھا حضرت یوسفؑ تو چاہتے تھے کہ سبقت کر کے نکل جائیں اور اس قسم سے چھوٹیں اور عورت چاہتی تھی کہ سبقت کر کے روک لیں جانے نہ دون۔ اور شاید کہ قول بہت ہو رہا تھا۔ میں بھی ہر ایک قصد کا مقصود علیہ ہو۔ اور یوسفؑ علیہ السلام اگرچہ روتے تیرے بھاگے ہوں گے لیکن دروازے بند تھے تو کھولنے میں دیر ہوتی گئی اور کھل جانا روتے بھاگنے سے روایت کی کہ دروازہ دن میں قفل تھے جبکہ آئی وہ قفل برابر کھلتے چلے گئے پس دیر حالی دروازے کھولنے میں ہوتی گئی۔ اور کتے ہیں کہ سات دروازے تھے آخر عورت نے باہری دروازے پر آنحضرتؐ کی قمیص پیچھے سے پکڑ پائی اور زور کرنے میں وہ قمیص پیچھے سے پھٹی تو کھڑا عورت کے ہاتھ رہ گیا کمال تعالیٰ وَقَدْ كُنْتَ يَمِينَهُ مَرْجُوًّا - اور نوجوانی عورت نے قمیص یوسفؑ کی پیچھے کی طرف سے۔ اور حضرت یوسفؑ رہا ہو کر نکل جانا چاہتے تھے کہ ناگاہ وہاں یہ معاملہ پیش آیا جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا۔ وَكَانَ لَهَا سَيِّدًا هَاكُنَّ الْبَابَ - اور دونوں نے پایا اس عورت کے سید کو یعنی شوہر کو تو دیکھ اس دروازے کے یعنی باہری دروازے جسکے بعد کوئی دروازہ نہ تھا وہاں دونوں کو عورت کا شوہر ملا اور عورت اپنے شوہر کو جسے فارسی میں خاوند یعنی خداوند کہتی ہے ویسے عربی میں سید کہتی ہے اور غلام و باندی بھی اپنے آقا کو سید کہتے ہیں مگر یہاں اول صیغہ الفیاء تو تنبیہ فرمایا یعنی دونوں نے پایا۔ اور دوسرا سید ہا نہیں بلکہ فقط سید یا فرمایا تو اسوجہ سے کہ علم آئی میں درحقیقت عن زمر حضرت یوسفؑ کا سید نہ تھا اور نہ آپ اس کے ملوک تھے اگرچہ ظاہر میں لوگ بیعت نہ جانتے تھے آپ کو اسکا ملوک خیال کرتے تھے اور یہی ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے بقولہ اندر ہی کہا تھا اور کہتے ہیں کہ عورت کا شوہر قطیفہ عن زمر وہاں اس عورت کے چچا زاد بھائی یا ماہون زاد بھائی کے ساتھ بیٹھا تھا کہ ساتھ تھا چنانچہ مروی ہے کہ دونوں نے دروازے کے اندر لڑو چاہی اور دھینکا گشتی اور قمیص پھٹنے کی آواز سنی تھی۔ مگر ظاہر سیاق اور اشارہ لفظ الفیاء یہ ہے کہ وہ اسوقت اتفاق سے مل گیا پس عورت کو درخ و طلال میں فضیحت کا غم و خوف ہوا اور ڈری کہ شاید یوسفؑ اس سے مل گئے ہیں ساتھ لقا ہے مزدراں فہون نے کہہ دیا ہو گا پس بھوٹے ہی خود پیش قدمی کر گزری اور بہتان و کربانہا۔ قَالَتْ۔ اور کہنے لگی اپنے شوہر سے کہ مَا جَزَاءُ عَمَلِيْ اَوْ اَدَا بِاَهْلِكَ سَعْيًا - کیا سزا ہے ایسے مرد سے کی جو تیرے اہل خانہ کے ساتھ بدی کا قصد کرے۔ تیری اہلیہ بکرا سکوا۔ برو کا بڑا غصہ دلایا اور اپنی فسبت یہ ظاہر کیا کہ میں تیری ہی جو رہوں سوائے تیرے کسی سے تعلق نہیں ہو لیکن دل میں تو آنحضرتؐ علیہ السلام کی محبت بھری تھی صاف نہ کہا کہ میں نے ایسا چاہا تھا اسکی کیا سزا ہوگی بلکہ علی العموم ایک لطیف اشارہ سے کہا پھر یہی ڈری کہ شاید اسکی زبان سے نہ نکلی ہو کہ وہ قتل کیا جائے یا بدی کے قصد سے وہ زبردستی کوئی حرکت واقع ہونا بکھر چلا و چشم میں قتل کرے تو خود ہی خفیف کیسے یہ سزا بیان کی کہ۔ لَا اَنْ يَّجْعَلَ۔ مگر یہی سزا کہ وہ قید کیا جاوے اور شاید یہ غرض ہو کہ گھر میں اپنی ہی حفاظت میں قید کر اؤن تو بھاگنے بھی نہ پاوے۔ اَوْ يَّهْلِكَ اَنْ يَّجْعَلَ۔ کوئی دھمکی کی مار دیا جاوے اور شاید یہ غرض ہو کہ ایک دفعہ کچھ تکلیف دہانہ صورت اٹھا کر پھر نکلا کہ گھر نہ ہو گا۔ خلیفہ غیرہ نے کہا کہ محبوب کا دکھ بھی عاشق نہیں چاہتا اس واسطے پہلے اسکی سزا قید کرنا

اور چاہا کہ وہیں ایک روز بطور زوجہ کے قید کیا جاوے اور جس دوام منظور نہ تھا کیونکہ جب دوام قید منظور ہوتی ہے تو جہ فیہ ۲ طرح نہیں لاتے ہیں آیا نہیں دیکھتے کہ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ لا جلتک من السجونین - یعنی دانی قید یون میں سے تھے بھی کرونگا - القصہ عورت اس طرح کہ پیشی حالانکہ آنحضرتؐ کے دل میں اس وقت تک قیامے راز کا کچھ ارادہ نہ تھا مگر چاری سے انکو اپنی پاکی و عورت کا فریب ظاہر کرنا پڑا۔ قال یوسفؑ نے جواب دیا کہ ہجی ذاکہ کُنْی عَنِ نَفْسِی - وہی مجھے بُھاتی تھی - شرم سے بھینچ غائب بیان کیا حالانکہ وہ اس وقت سامنے حاضر تھی یون نہیں کہا کہ ہذہ راودتنی یا انک راودتنی - اسی نے خود ایسا چاہا تو نے خود ایسا چاہا تھا کیونکہ جب وہاں گواہ نہ تھا تو شاید انکی جانب شہرہ ہوتا پس حیا دار کو اس سے شرم ہوتی ہے تو اس قصہ کا ذکر ہی نہیں چاہتے تھے اور جب بضرورت بیان کیا تو بھی شرم سے اس عورت کو غائبہ قرار دیکر کہا کہ میں نے کچھ نہیں چاہا بلکہ اُس نے خود مجھے اسی نہایت کی تھی اور اس موقع پر حالت خود شاید تھی یہاں چہ عورت سادون سنگار سے آراستہ اور تنہائی میں انکو ملے ہوئے پھر درواتے پر شاہزادہ کی کیفیت کو آئی اگر کپڑے نہیں آئی اور بھلا غلام کو یہ حرمت کمان اور بھلا اتنی ماما اسیلون میں غلام کو طاقت کب ہو سکتی ہے اور بھلا ایسے شخص کو جو نہایت حیا دار شریک مدت سے معلوم عقافت حدیث صحیح میں منع آیا ہو کہ جہاں عورت کسی جوان آدمی کے ساتھ تنہا تھلیر میں بیٹھے اگر چہ وہ مرد اسکا ہمائی کیوں نہ ہو - یہ خوف اہل بیان کے حق میں زیادہ ہے کیونکہ شیطان انھیں کی فکر میں رہتا ہے بخلاف کافرون کے کہ انکا کفر خود کافی ہے اب ایسے فعل کیلئے دوسو سوہ دلانے کی حاجت نہیں اسی لئے اہل بیان جب سبکے سبب ضعیف الاعتقاد ہیں تو نسبت کافرون کے انھیں بد اخلاق و بد افعال زیادہ پائے جاتے ہیں کیونکہ شیطان ان سے ہقدر ایمان بھی سلب کرنا چاہتا ہے اور دے بسبب ضعف کسا سکا دوسو سوہ جلد قبول کر کے آپس میں لڑتے جھگڑتے ہیں خصوص عورتوں کے دل میں اسکا گھر ہے - اللہم ثبتنا علی الصراط المستقیم - القصہ جب عزیز نے یہ سنا تو شہادت و تحقیق کی ضرورت ہوئی مگر حق عزوجل نے آنحضرتؐ علیہ السلام کے لئے نہایت قوی شاہد اپنی قدرت سے پیدا کر دیا کہ جس سے انکی پاکی و طہارت پر یقین واثق ہو گیا اور یہ واقعہ ہونے سے پہلے بمقدور پاکیزہ خیال کے جاتے اُس سے بھی زیادہ ظاہر ہو گئے چنانچہ فرمایا - وَ لَمَّا شَهِدْنَا مَنَیْ اَھْلِہَا اور گواہی دیدی ایک گواہ نے جو اس عورت کے نانے دار دن میں سے تھا کہ اِنْ کَانَ قَمِیْصُہُ - اگر ہوئے قمیص یوسف کی ایسی حالت پر کہ قَدْ قُتِلَ قَمِیْصُی - نوچی گئی ہو اُس کے کی طرف سے تو قصداً عورت نے سچ کہا - وَ هُوَ مِنَ الْکَذِبِیْنِ اور یوسف جھوٹوں میں سے ہو گا یعنی یوسف کی قمیص دیکھو اگر آگ سے بھی ہو تو عورت سچی دیوسف جھوٹا ہے و اِنْ کَانَ قَمِیْصُہُ - اور اگر ہووے یوسف کی ایسی کہ قَدْ مَنَیْ دُجِیْ نوچی گئی ہو نیچے کی طرف سے قَدْ بَثْ تو عورت جھوٹ بولی وَ هُوَ مِنَ الشَّادِقِیْنِ - اور یوسف صادقین میں سے ہے جب دیکھا گیا تو بیشک حضرت یوسف صدیق علیہ السلام ہے تھے وف سچ ہمیشہ سچ ہوتا اور الایثار ہو کر چھ ظاہری صورت کچھ شکل نظر آئے اور حدیث صحیح سے ثابت ہو گا دی سچ بولتا ہے اور ہمیشہ اسی کا قصہ ہم رکھتا ہے برائے نک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اسکا لقب صدیق لکھا جاتا ہے اور آدمی جھوٹ بولتا ہے اور جھوٹ کا قصہ لکھا ہے برائے نک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کذاب لکھا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ صحیح میں ثابت ہو کر آدمی ال بیچہ میں بڑھائے کیلئے جھوٹی قمیص لکھا ہے کہ یہ بڑا سخت گناہ ہے اور جھوٹی گواہی کی گونہاہ میں بڑا سخت شمار فرمایا ہے - بالحدیث زبان کی خوبی و منفعت سے زیادہ آدمی اُس کے آفت سے بچے جیسے آہ تناسل سے نسل و نیک اولاد کی نیت کم اور فائدہ کم ہو بلکہ اسکی آفت سے بچنے کا قصہ زیادہ ہے اسید واسطے حدیث میں ثابت ہو کہ جو کوئی مجھ سے ضمانت کرے کہ اپنے جہر و کفر

بچ والی چیز اور اپنی ٹانگوں کی بیچ والی چیز کو نگاہ رکھیکے تو میں اسکے لئے جنت کا مامن ہوں پس عورت ہونا اور بھوٹی گواہی
 دینا زبان کی آفتوں میں سے ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ اس گواہ کے عمر میں لوگوں نے دو مختلف اقوال نقل کئے ایک یہ کہ وہ بھوٹی
 مرد تھا اور دوسرا یہ کہ گوارہ کا لڑکا تھا۔ اور ابن عباسؓ سے عکرمہ وغیرہ نے قول اول روایت کیا اور عوفی نے قول دوم
 روایت کیا اور ایسا ہی حسن بھریؓ سے دونوں قول مروی ہیں اور ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ہرنی عقی اسکو لٹھ تھا
 نے گواہ کیا اور مجاہدؓ سے بھی مروی ہو کہ وہ آدمی ہی نہ تھا بچہ ہے۔ سزا ہوا بعض اولیوں سے سہو ہوا یا مجھ میں فرق ہوا اور شاید بات
 یہ ہوگی کہ پہلے عزیز مصر کے دروازے پر ملنے کے وقت جو شخص ساتھ تھا اور وہ بادشاہی مصاحبوں میں سے زلیخا کا رشتہ دار تھا
 اور مرد و نژاد تھا اس نے حضرت یوسفؑ کی صداقت پر گواہی دی ہوگی اور جب سین عورت نے گتنگو کی تو ایک طفل نے گواہی
 دی جس کا آیت میں ذکر ہو پس حضرت ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہ و حسن و مسدس و محمد بن اسحاق وغیرہم ایک جماعت
 نے پہلے گواہ کا ذکر جو بعض قصص و اخبار سے معلوم ہوا ہے بیان کیا ہوگا اسکو مادی نے شاہد کی تفسیر سمجھ لیا و اللہ تعالیٰ اعلم
 کیونکہ خود ابن عباسؓ حسن بھریؓ سے وضاحک و سعید بن جبیرؓ اور ہلال بن یسافؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی
 ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اور شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ شیخ ابن جریرؒ نے اسی کو اختیار کیا مگر ہوا اس یہ ہو کہ یون کہنا چاہتا ہے یہ سلیح
 نے کہا کہ یہی صحیح ہو اسلئے کہ ہمیں تو صریح ایک حدیث آئی ہو جس کو ابن جریرؒ نے ابن عباسؓ کی روایت سے آنحضرتؐ سے
 روایت کیا کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیں میں چار نے کلام کیا ہے ماضیہ دختر فرعون کا بیٹا اور یوسفؑ کی بھائی
 کا لڑکا اور بچہ اندر حبیبؓ و لہبؓ کی پاکی والا گواہ بچہ اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام۔ اور سراجؒ میں لکھا کہ اس حدیث کو امام احمد نے
 مسند میں روایت کیا ہو۔ یہ حدیث صحیح ہو اور جب یہ حدیث خود ابن عباسؓ سے روایت ہو اور صحیح ہو تو کیونکو ہو سکتا ہو کہ انھوں
 نے شاہد یوسفؑ کی تفسیر میں کبھی کہا ہو کہ ڈاڑھی والا مرد تھا اور کبھی کہا ہو کہ ہرنی جانور تھی جو حکم الہی لولہ تھی اور مجاہدؓ نے کبھی
 ڈاڑھی والا مرد بیان کیا اور کبھی کہا کہ وہ آدمی ہی نہ تھا۔ زبان یہ ہو سکتا ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ کے حکم و قدرت سے بچہ نے کلام کیا
 اور گواہی دی اسی طرح وہاں آواز غیب بھی آئی ہو کہ یوسفؑ سچا ہو جسکو مجاہدؓ بیان کرتے ہیں اور ہرنی بھی بولی ہو جس کو
 ابن عباسؓ کہتے ہیں اور یہ راوی سے غلط ہوا کہ اسے سب کو شاہد کی تفسیر سمجھ لیا ورنہ ان ائمہ سلفؓ سے صحاح احادیث میں
 ثقات حفاظ راویوں سے تخرک اندازہ ہو چکا ہے کہ ان کے کلمات معلوم ہوتے ہیں اور ہرگز ایسے مختلف اقوال سے اشتباہ نہیں ہو سکتا
 کیونکہ جب تک یہ یاد رہتا ہو کہ اکثر تفسیر میں بعض بے سمجھ راویوں سے غلطی ہوتی کہ سلفؓ نے جو حالات یوہو کی زبانی نقل کئے انکو بھی
 راوی نے تفسیر میں دخل کر دیا اور کہیں انکا مطالب کچھ ہو اور خود کچھ اور سمجھ لیا اندازہم کو حضرات سلفؓ کی طرف سے یہ گمان
 کبھی درست نہیں ہو کہ انھوں نے شاہد کی تفسیر میں ایسے متناقض و متخالف اقوال بیان کئے ہوں گے۔ بھلا یہ تو دیکھو کہ شاہد
 کی تفسیر میں راوی نے کہا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ جانور ہرنی تھی جسکو اللہ تعالیٰ نے گویائی عطا فرمائی حالانکہ صریح آیت
 میں شاہد بن ابیہما منصوص ہو یعنی وہ گواہ اس عورت کے کنبہ والوں میں سے اسکا ناسے دار تھا تو بھلا کوئی اجنبی یہ گمان
 کر سکتا ہو کہ حضرت ابن عباسؓ جبر الامۃ تفسیر شیعہ علم و فضل پر اتفاق ہو کہ ان کو اتنا نہ معلوم ہوا واپلی ہذا۔ مجاہدؓ بھی نہ جانے
 کہ وہ آدمی ہی نہ ہوگا تو عورت کا رشتہ دار کیونکر ہوگا پس صریح معلوم ہوا کہ ان ہزرگوں نے اس وقت کی گواہی سے والو نہ کو

سب کو بیان کیا کہ قلیظ کا سامنی اور رشتہ دار جو بادشاہی مقرب جوان آدمی تھا اسے بھی گواہی دی اور غریبے آواز آئی اور ہرنی نے بھی گواہی دی اور ایک طفل نے بھی گواہی دی جسکا ذکر قرآن مجید میں ہے کہ شہد شاہد من الہار اور جب ہر طرف سے حضرت یوسف کی پاکی کی آوازیں اُسے لگین چلی کہ طفل نے گواہی دی تو قلیظ کو یقین ہو گیا کہ آنحضرت علیہ السلام پاک ہیں یہ تو ان روایات کا مل ہو اور شاہد کی تفسیر خود مرفوع حدیث میں مذکور ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اور یہی ابن عباس حسن وغیرہم سے مروی ہوتی ہے کہ گوارہ بین بات کر سوائے حدیث مذکور میں چار بیان میں اور صحیحین میں فقط قین بیان میں اور شاہد وہ بدون گواہی دریافت کر نیکی بولنے والے یا اوستی صفت کی خصوصیت سے فقط تین بچہ بیان فرمائے تو ان میں دو تو درہی عیسیٰ ابن مریم اور جبریل راہبے تمت کی پاکی بتلانے والے ہیں اور تیسرا ایک بچہ جو اپنی ماں کا درد دھپتا تھا اور مرے خوبصورت خوش لباس سوار گزرا مان نے کہا کہ پروردگار میرا بچہ ایسا ہی ہے تو بچہ بولا کہ پروردگار مجھے ایسا نہ کیجو پھر ایک مظلوم باندی کو لوگ مار رہے تھے کہ تو بدکاری کرتی ہو حالانکہ وہ بڑی پاکدامن تھی تو ان نے کہا کہ الہی میرا بچہ ایسا کیجو تو بچہ بولا کہ الہی ایسا کیجو یہ حدیث صحیحین میں مفصل مذکور ہے دونوں حدیث میں ملکہ پانچ ہو گئے اور حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کا بچہ میں کلام کرنا مشہور ہے اور وہ صاحب الاقدار والی عورت کے بچہ کا بولتا خود صحیح مسلم وغیرہ کی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔ یہ سب اور زیادہ ہوسے اور قلیظی جتنے حضرت عیسیٰ بن مریم کو یاد کیا اور شیخ مفیر علی شہ نے سب گیارہ بیان کئے اور انعام وغیرہ میں شظوم کر کے لکھا ہے اور حضرت سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی جمیع الانبیاء والمرسلین الصالحین علیہم السلام کو اور حضرت مریم والدہ عیسیٰ کو اور زمانہ بادی مبارک کے طفل کو زیادہ کیا ہے اور واضح ہے کہ جبریل ایک ایسے تھا بہت پارسا اور اسے شخص کے دشمن بہت لوگ ناسحق شیطان کے پیرو ہو جاتے ہیں اس پر تمت لگانے کے لئے ایک بدکارہ عورت کو ادا دیا جیکے کسی چرواہے سے پیٹ رہا تھا اس نے وضع محل کے بعد لوگوں میں مشہور کیا کہ یہ جبریل راہب کا بچہ ہے آخر لوگ ہجوم کر کے جبریل کے پاس گئے ملامت کرنے لگے اس نے انکار کیا اور بجا رہا کہدا من تھا اور لڑکے سے پوچھا کہ اسے طفل خیرا پ کون ہے لئے جواب دیا کہ فلان چرواہا ہے حالانکہ یہ بچہ دو پتیا ہوا تھا۔ الہی حدیث سے اسے حقیقہ سے کہا ہو کہ زنا سے جماد ہوا اسکا رشتہ ثابت ہوتا ہے حتی کہ جب چرواہا اسکا باپ ہوا تو جائز نہ تھا کہ ملا چرواہے کی بیٹی سے وہ بچہ نکاح کرتا اسی طرح قیاس کرنا چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک ایسی حرمت نہیں ثابت ہوتی ہے اور اس قصہ میں کہتے ہیں کہ اُسے باطن کی بات بیان کی کہ حقیقت اسکا نطفہ ہے اور حرمت کے احکام ظاہری ہیں تو حکم حدیث الولد للفراش وللمأمر المحرم یعنی اولاد تو جبرو سے ہوتی ہے خواہ منکوحہ ہو یا باندی ہو اور زنا کار کے لئے پھر میں جب زنا کار کا نسب میں ہوا تو حرمت بھی نہ گئی مشرک کہتا ہے کہ اقوی استدلال حقیقہ ہے لہذا وہی مذہب ہے۔ صحابہ الاضداد و مسلمانوں کی ایک جماعت کو کافر بادشاہ نے اگلی امتوں میں سے آگ بھڑکے خندقوں کو دوزخ بنا کر اس میں جلا یا تھا کہ وہیں سے پھر وہ انھوں نے نہیں مانا اور مر جانا قبول کیا چنانچہ تفسیر سورہ اسماء ذات البروج میں انشاء اللہ تعالیٰ العزیز الرحیم بیان آد چکا تو انھیں لوگوں میں ایک عورت کا بچہ لیکر آگ میں ڈالا جسکے صدر سے عورت تر پھنے لگی اور قریب تھا کہ دین سے پھر جاوے مگر بچہ نے آگ سے آواز دی کہ اسے مادر مہربان جلدی چلی آ رہا تو آگ نہیں نہایت عمدہ بارش ہوئی یہ بچہ تھا جس نے کلام کیا۔ فائدہ دوم اس قصہ میں ایک بچہ کی گواہی پر حضرت یوسف کی پاکی ثابت ہوئی اور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ گواہ جو تاحی کے نزدیک گواہی دین یا

یا نکاح میں گواہ کے جادین وہ باطل بالغ آزاد نکمون والے عادل ہوں اور طفل کی گواہی قبول نہیں ہو تو جواب یہ ہو کہ طفل کو
لیاقت نہیں کہ وہ سمجھے اور اگر سمجھا تو قوت نہیں کہ محفوظ رکھے حتیٰ کہ قبل بلوغ کے احکام روزہ نماز وغیرہ فرض نہیں ہوتے ہیں
اگرچہ بیعت و خرید و غیرہ عقود میں نابالغ عاقل ہمارے نزدیک معتبر تو معلوم ہو کہ قبل بلوغ کے قبل تحمل شہادت نہیں ہوتا
تو ادا کے قابل بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا اور گواہی سے دوسرے قطعی لازم کرنا اور الزام ہوتا ہو پس ایسی صلاحیت ضروری ہے کہ طفل
طفل نابالغ قاضی نہیں ہو سکتا ہے اور یہ امر عادت میں قطعی ہو بخلاف شاہد یوسف کے کہ وہ عرق عادت مطابق معنی بلوغ
معجزہ کے خلاف عادت اتنا سنا کہ بچہ بولا تھا اگر کہا جاوے کہ اکیلا تھا اور بیان دو گواہ شرط ہیں تو جواب یہ ہو کہ ان شرع
میں کہیں دوہین اور کہیں چار شرط ہیں اور علی العموم عادت میں قاعدہ شرعی ہو اور شاہد یوسف خلاف عادت تھا اور
معجزات میں اور چار شرط ہیں بلکہ یہ شرط ضرور نہیں ہیں لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ نبوت جتنا ختم نہیں ہوئی تھی تب تک انبیاء کے
معجزہ کا اعتبار تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی تو اب جو کوئی معجزہ کا دعویٰ کرے وہ کذاب مرد و شیطان ہے
اور کرامت الہیہ ہو سکتی ہو اور واقع ہوتی ہے لیکن اس سے شرعی حکم نہیں ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر اب کوئی لڑکا گواہ میں
برے اور ایسی بات کہ جو شرع کے حکم صریح سے یا اجتہاد سے خلاف ہو تو اس کا اعتبار ہرگز نہ ہوگا جبکہ ولی کے کشف کا
دین میں کچھ اعتبار نہیں ہو اور اسکی کرامت برحق ہو اسطرح ولی کے خواب شرعی حکم ثابت نہیں ہوتا ہے اس پر اہل السنۃ
والجماعت کا اتفاق ہے کہ ان پیغمبروں کے خواب البتہ وحی ہوتے تھے تاہم ممکن نہیں ہے کہ کوئی شخص پیغمبر ہووے۔ اور قصہ میں
حضرت یوسف کے گواہ کا اعتبار اسی وجہ سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اسکو خلاف عادت گواہ کیا اور شاید کہ ان ایسے
طور پر وقوع ہوا کہ عزیز مصر وغیرہ کو قطعی یقین ہو گیا کہ حضرت یوسف ہے وہ پاک ہیں اسکو کچھ شبہ نہ رہا۔ فَلَمَّا تَأْتَمَرْتُ قُتِلْتُ
فَبُذِلْتُ بَيْنَ جَبَّارٍ مَصْرِيٍّ وَبَيْنَ دُجَيْمٍ قَيْصِيٍّ يَوْسُفُ بْنُ كَثْمٍ لَمْ يَكُنْ لِي بِشَيْءٍ مِّنْهُ لَمْ يَكُنْ لِي بِشَيْءٍ مِّنْهُ لَمْ يَكُنْ لِي بِشَيْءٍ مِّنْهُ
مَعْرِتُ لِي طَرَفٌ مَّا ظَلَمْتُ بِي كَرِهًا - اِنَّهُ مِّنْ كَاذِبِيْنَ - کہ یہ تہمت یوسف کو بیشک تم عورتوں کی مکاری میں سے
ہے۔ اِنَّ كَاذِبِيْنَ كُنْتُمْ عَظِيْمَةً - تمھارا کید و مکر بہت بڑا ہے۔ کیدا ایسی بات کسی آدمی کے واسطے کرنا جسکو وہ مکر وہ و ناگوار
رکھے اس کلام میں اشارہ ہے کہ عزیز مصر نے جو کما وہ ٹھیک ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے اسکو برقرار رکھا ہے۔ حدیث سے حکم
نکالنے میں یہ قاعدہ ہے کہ جس فعل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی آدمی کو کرتے دیکھا مٹ نہیں کیا برقرار رکھا تو وہ بھی سنت
ہو تاہم اسی طرح آیت میں بھی اس آیت کو مثال سمجھنا چاہیے تو گویا حق تعالیٰ نے عورتوں کے مکر کو بڑا فرمایا۔ بعض علماء حکماء نے کہا
کہ میں عورتوں کے کمرے اتنا ڈرتا ہوں کہ شیطان سے اتنا نہیں ڈرتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا
شیطان کا مکر کمزور ہے جو جنوں نے اعراض کیا کہ عالم حکیم ٹھیک نہیں سمجھے اسلئے کہ شیطان کا مکر بقابلہ ارادۃ الہی کے ضعیف ہے اور عورتوں کا
مکر بقابلہ مردوں کے بڑا ہے۔ یہ اعتراض بالکل بوجہ ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل کے مقابلہ میں تو شیطان و اسکا مکر و تمام
جان سب کئی چیزیں نہیں ہو کر درکیسا ہوتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا اعتبار کر دو عورتوں کا مکر بالکل ناہود و نیست ہے
پس جو کچھ اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ تو ضرور واقع ہوگا اس سے ہم کو بحث نہیں ہے۔ بلکہ بیان تو مخلوق کا بیان ہو تو آدمی کو چاہیے
کہ عورتوں کے کمرے زیادہ احتیاط سے اور شیطان سے ہر وقت ہوشیار رہے کیونکہ عورتوں سے اس سے بھی زیادہ ہوشیار ہو

کیونکہ شیطان اگر خالی دوسو سوہ دلا دے تو ہوشیار اسکو فوراً جان بکرا اٹھ کر تعالیٰ سے پناہ مانگ لینگا اور اگر شیطان نے پہلے عورت کو آمادہ کیا کیونکہ عورت اسکا جال ہوتی ہے تو وہ ہتھیار لیکر آیا اب بہت زیادہ ہوشیاری چاہیے ہے۔ ہاں یہ البتہ ہو سکتا ہے کہ کوئی چیز بڑی ہو کر مرد ہو لیکن حکیم جانتا ہے کہ عورت آدمی سے غم و کرم نہیں بہرہ بان شیطان کیلئے آئہ ہر کوئی کم عقلی سے اسکا دوسو سوہ جلد قبول کرتی اور آمادہ ہو جاتی ہے اسید واسطے جو مرد ایسے ہیں کہ شیطانی افکار میں بڑی مستعدی سے جلد آمادہ ہوتے ہیں وہ عورتوں کے مثل بلکہ بدتر ہیں کہ مرد ہو کر عورت سے بدتر ہو گئے خود باشندین سی الا خلاق والفضائل۔ القصہ اس قصیدہ کے بعد اسے حضرت صدیق علیہ السلام کی طرف مخاطب ہو کر کہا۔ یوسف اے یوسف آغی حنی عنی ھذا۔ منہ موڈ لو اور مرد گزر کر اس بات سے یعنی تمہارے کو معاف کر دو اور اسکو کسی سے ذکر مت کرنا کہ تو گون میں نہ پھیلے پھر عورت کی طرف خطاب کر کے کہا۔ واستغفری لی لکئیلہ۔ اور تو اپنے گناہ سے مغفرت کی التجا کر۔ تو نے بیٹھا حضرت یوسف کو تہمت لگائی۔ اِنَّکَ کُنْتَ مِنَ الظَّالِمِیْنَ۔ بیشک تو ہی تھی خطا دار دن میں سے۔ بعضوں نے کہا کہ طعنہ دیا کہ تو خطا دار دن کی نسل سے ہے جو تجھ سے یہ خطا سرزد ہوئی لیکن ٹھیک ہی ہے کہ تو خطا دار آدمیوں میں سے ہے اور غلطیوں میں سے ہے مگر کہا اندھا ملات جس موٹ نہیں کہا کیونکہ عورتیں تو نکار ہوتی ہیں اور واضح رہے کہ عورتوں پر نکاری کا حکم بطور جنس کے ہے یعنی جنس عورتوں کی بڑی نکار ہوتی ہے اس سے یہ لازم نہیں ہو کہ ہر ایک عورت بڑی نکار ہو بلکہ اگر آدمی بڑا نکار ہو تو عورت کی جنس سے ہوگا۔ پس عورتوں میں سے مانند حضرت مریم و حضرت صدیقہ عائشہ و حضرت فاطمہ و سارہ وغیرہ بڑی بڑی پاکہ امن فقیہ عالم گداری ہیں تو یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ جو عورت ہودہ بڑی نکار ہوتی ہے کہ جنی کہ مردوں میں سے بچنے ایسے ہوتے ہیں جو ہزار درجہ عورت سے بدتر ہوتے ہیں اور یہ ایسا ہے جیسے کہ جن کہ مرد اچھا کہ عورت یعنی مرد کی جنس اچھی ہوتی ہے مالا لکھ زانی چور غاصب بد معاش بہودہ نکار مرد نہایت خراب ہو اور پاکہ امن صالح نیک سیرت طبع دیندار عورت اس سے بہت بہتر ہے۔ القصہ عورت نے عورت کو استغفار کرنے کا حکم دیا اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا تو سراج میں شیخ ابو بکر الاعم سے نقل لایا کہ شوہر اس عورت کا غیرت کم رکھتا تھا کہ فقط اتنی بات پر کفایت کی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات کچھ نہیں ہو ایسے کہ حقیقت کوئی لوٹ واقع نہ ہوا تھا اور ہنوز پردہ ڈھکا تھا البتہ عالم الغیب جل جلالہ کو علم تھا اسنے نازل فرمایا تو قتل کرنے یا طلاق دینے میں پردہ فاش ہونا اور اسکو یہ حالت ایک بے پنیر کی طرح پیدا ہوئی جسکا مثل نہیں تھا۔ ولی قصۃ الاثم قال استغفری ان الممت فاعل۔ اور قتل البتہ اس طرح روا ہے جیسے حدیث صحیح میں آیا ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بار رسول اللہ اگر میں اپنی مرد کو اپنی کوٹھری میں دیکھوں تو تلوار سے قتل کر دوں۔ آپ فرمایا الا ان سعد العنبر یعنی نہر دار ہو کہ بیشک سعد بڑا غیرت والا ہے وانا غیر منہ۔ اور میں اس سے بڑھ کر غیرت والا ہوں واللہ غیر منی اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیرت والا ہے وذلک عرم الفواحش اور اسی جہت سے اس نے فواحش کو حرام کر دیا۔ علماء حنفیہ نے کہا کہ اگر کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ کسی عیبی کو دیکھے درحالیکہ دونوں راضی ہوں تو روا ہے کہ دونوں کو قتل کر دے اور اس پر کچھ قصاص نہیں ہے اور کہا کہ اسی طرح اگر ذی رحم عرم کے ساتھ مانند مان و بہن و بھوپھی وغیرہ سے معاملہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر عورت پر زبردستی کی گئی ہو تو مرد ناجور کو قتل کر سکتا ہے اور بعض نے لکھا کہ اولیٰ یہ ہو کہ بحالت ضرورت قتل کرے اور میں کہتا ہوں کہ غیرت اسکا باعث ہے مسئلہ اگر گندھی کے بیٹے نے اسکی ماں کے پاس بھولوں میں سے کسی کو قتل کیا اور عورت و باسراں لوگوں کا مسلمانوں کا

ہے تو کیا حکم ہو گا مگر حکم کتاب ہے کہ یہ لڑکا اگر اپنی ماں کو اس حالت میں دیکھ چکا تھا اور جانتا تھا اگر راضی ہوا تو جب اسے مرداری تو قتل کیا
تو اس سے قصاص لیا جاوے اور اسلام کی حکومت و ملک میں یہ فعل روا نہیں ہے اور رند یون کی نسبت اسلام کا حکم دیا جاوے
یا نہیں دیا جائے گا بلکہ ان سے وہ برتاؤ ہو گا جو کافروں کے ساتھ ہو پس میرے نزدیک جو کوئی ان کو اسلام میں داخل کر کے اپنے
مسلمانوں کا برتاؤ کرے وہ بھی انہیں کے مثل ہو ایسا ہی حکم اللہ تعالیٰ و رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بقواعد شرع ثابت ہے اور استدلال
کے ذکر کا یہاں موقع نہیں ہوا اللہ تعالیٰ اعلم فی العرسل قولہ و استبقا الباب الآتية۔ واضح ہو کہ اصل ظہور نور توحید میں آنحضرت
کو برداشت نہ ہوئی تو مقام خطر سے بھاگے اور اگر بجز توحید میں غوطہ لگاتے اور ٹکن ہو کر رہنا کہ دیکھتے تو وہ پانی پانی ہو جاتی۔ اور
شہوت انسانی کا اثر نہ رہتا ایسا سلیب لیا میں اتر نہ ہوا تو ان کے بھاگنے پر وہ پیچھے دوڑی اور قمیص بھاڑ لی۔ آنحضرت تو
ابتدار توحید میں بچے اور زلیخا اپنے عشق میں انتہا کے قریب تو اسکے عشق میں توحید مؤثر نہ ہوئی۔ اور قمیص بھاڑنا عشق
روحانی پر عشق انسانی کا غلبہ تھا اور یہی بھاڑنا حضرت یوسف علیہ السلام کے صدق پر دلیل ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ اگر مکان
کی طرف نہ بھاگتے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگتے تو کالی ہوتا تو لہ تعالیٰ والی فی سیدہ ابالالباب۔ زلیخا کا سید عزیز کو قرار دیا کیونکہ یوسف علیہ السلام کا سید
حضرت خلاق علیہم ہے جل شانہ اور یوسف بتوحید و تفرید ادا و از جو دیت نفس تھے اور ظاہر شریعت کی راہ سے بھی ایسا ہی
تھا پھر عشق و ملامت میں ملازمت ہو چنانچہ زلیخا نے ہر چند ہم کو آنحضرت کے ذمہ لگایا اور زبان دبا کر خالی منہ دینے کا نام لیا مگر
آخر اسی کی طرف عود ہوا۔ قولہ الا ان لیجن او عذابا لیم۔ اگر زلیخا کو عشق پورا ہوتا تو ہر دم آنحضرت پر نہ لگتی بلکہ خود گوارا کرتی۔ شیخ
ابن عطار نے فرمایا کہ اگلی ہنسی دیکھی اور آخر میں محبت سے مستغرق ہو کر بولی کہ لا ان حصص الحق انا راوہ عن نفسه۔ مگر حکم کتاب
کہ اگر برا لیا اے پھر کہ قولہ تعالیٰ والذین آمنوا اشد حبا لشداد باعتبار اس قسم اشارات احادیث صحیحہ کے کہ اکابر محبت اعلیٰ مقامات
قریب میں سے ہو لیکن اسے عشق آن نبو کہ در مردم بودہ این فساد و خوردن گندم بودہ امام عزالی رحمہ و ایک جماعت
نے عشق نفسانی اور عشق روحانی و عشق ایمانی میں امتیاز بیان کر دیا ہے پس عشق نفسانی اعلیٰ شہوانی میں جالور وادی
سب شرکیہ ہیں اور وہ میوہ ہے اور عشق روحانی اکثر فلاسفہ افلاطون وغیرہ کے مشق میں تھا۔ اعلیٰ عشق ایمانی ہو لیکن
ہر حال میں ملامت اسکے ساتھ لازم ہے پس قسم اول کی ملازمت تو فواحش و محبوب ہیں جیسے فاسقون و فاجروں کی حرکات
میں مشاہدہ ہوا وہ یہ برعکس آثار ہونے ہیں چنانچہ قسم اعلیٰ میں ہمہ تن رضائے حق عزوجل کا اختیار ملامت ہو چنانچہ فرمایا
حق عزوجل نے۔ لا یخافون فی اللہ لومة لائم۔ یعنی اپنے رب کی عبودیت میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف
نہیں کرتے ہیں کیونکہ صدق کے علامات میں سے ہے کہ رضائے محبوب ہمہ تن پسند ہوتی ہو اور اپنی کوئی خواہش متاثر نہیں ہوتی
ایسا سلیب ابتدار حال میں زلیخا کا صدق نہ تھا اور آخر میں صدق ہو گیا چنانچہ اس نے اپنے کو مجرم قرار دیا اور آنحضرت علیہ السلام
کو بری کیا ایسے ہی جو لوگ بندوں میں سے صادق ہیں وہ حضرت رب تبارک کے تعالیٰ کی رضائے اعلیٰ میں ہر دم سرگرم ہیں
باپ بیٹے دوست و دشمن سب کے سب جاد و نفیحت و ملامت سے باز نہیں آتے کسی شخص کی ملامت سے نہیں ڈرتے ہیں
اس سے معلوم ہوا کہ محبت ایمانی میں اہل ملامت کا مل التقویٰ بزرگوں کا نام ہے چنانچہ حضرت الفارسی رحمہ اللہ سے مراد
منقول ہو کہ کتاب لب لطفات میں ذیل تذکرہ بعض اکابر اولیا اور شیخ العسائی رحمہ اللہ نے افسوس کے ساتھ سو قات کے

جاہل صوفیہ پر ملامت کی ہے کہ یہ لوگ زہری و زہرہ والہ و سدا سہاگ و یہودگی کو جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لعنت اور شیطان سے
عجبت ہو اسکو ملامت کہتے ہیں مفسر حکم کہتا ہو کہ شاید ان بد بختوں نے سوائے عشق شہوانی کے کسی عشق سے وقوف
نہیں پایا اس سبب سے اسی کے مناسب ملامت کو ملامت جہال کیا اللہ اپدہم وصل یہ کہ عشق شہوت کی ملامت تو تمام شہور
ہے اور ملامتیہ فرقہ گذر گرون کا اسی قسم کا مفسد گروہ ہے اور عشق لورانی ایمانی کی ملامت یہ کہ کمال تقویٰ و طہارت ہو
حتیٰ کہ راہ حق میں اسکو کچھ خوت ملامت کا نہ ہو کہ لوگ ہم کو اس طرح کہیں گے۔ فلحفظ المقام واللہ تعالیٰ ہو الحکیم العلام
قولہ قال ہی راودتی عن نفسی۔ شیخ نے لکھا کہ کرم مقتضی سکوت تھا بنظر آنکہ فیضیت نہ ہو تو حید میں ترک تدبیر سے اقرب
ہو کیونکہ ظہور ہشیام بمقادیر ازلیہ ہو لیکن تقدیس نبوت فعل حق تعالیٰ کی عبودیت ہو لہذا گوارہ کے سچہ نے گواہی دی
لطیف اشارہ ہو کہ عورت نے محبت کا دعویٰ کیا اور بلا کے وقت الگ ہوئی تو کریم بن الکریم نے اپنے قول سے ملامت
امیر لازم کی۔ شیخ نے کہا کہ ملامت دعویٰ عشق میں لازم ہو درہ عشق صادق نہ ہو گا۔ اقول اسی واسطے مردان راہ حق ہر زمانہ
میں کافر و مسلم یعنی دشمن و دوست سے عجیب سوانح کے ساتھ بدگوئی و ملامت برداشت کرتے ہیں لیکن شریعہ مقدس
و طریقہ سنت و رضائے حق تعالیٰ میں کمال تقویٰ کے ساتھ ثابت قدم رہتے ہیں جب جوت قاطعہ سے صدق نبوت ظاہر
ہو تو عورت کے شوہر نے کہا کہا حکاہ اللہ تعالیٰ انہ من کیدکن ان کیدکن عظیم۔ شیخ نے کہا کہ عورتوں کے کراؤ کید سے مراد
یہاں اُنکا کرشمہ و ناز و عشوہ و زلفون کا لہرانا و خوش دانی و دلربائی سے حرکات انداز اور زمینت لباس و لطافت گفتگو
اور ناز سے پھول مازنا اور اسپرین کی ایک نقاب اُن کے چہرہ پر ہو۔ بھلا شیطان کو یہ منظر ملعون صورت کا انکے مقابلہ میں کیا
شمار ہو اس واسطے کہ ان کید الشیطان کا ان ضعیفہ کفر شیطان کو کزد اور کزدان کو عظیم درار دیا۔ حدیث میں ہے کہ با ترک
بعدی فتنۃ اضر علی الرجال من النساء۔ یعنی میں نے اپنے بعد کوئی فتنہ نہیں چھوڑا کہ وہ عورتوں سے زیادہ بڑھکر مضر ہو مردوں
کے حق میں۔ یعنی اُمت کو آگاہ فرمایا کہ تمہارے لئے سب سے بڑا فتنہ عورتیں ہیں اور فرمایا النساء رجال شیطان شیطان کے
جاں یہ عورتیں ہیں۔ اقول اس زمانہ میں تو مرد و مومن کو یہ بدیہی نظر آتا ہے۔ کچھ دلیل کی حاجت نہیں ہے۔ شیخ نے کہا کہ
حسن فعل لہی عز وجل یہ ہو کہ عورتوں کے چہرہ و لمباٹ پر ایک نقاب حسن انزل ہو کہ لمباٹ مردان اس طرف منجذب ہوتے ہیں
اور یہی اصل عظیم ہو اسی وجہ سے انکے کید کو عظیم مفسر پایا ہے۔ جب یہ خبر فاش ہوئی تو زینبا کی محبویوں و ہمارے دونوں نے لالچ کیا لیکن
ظاہر میں لہجہ کو ملامت کا بہانہ کیا چنانچہ اسکو اللہ تعالیٰ نے حکایت فرمایا بقولہ

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَقِهَا عَنْ نَفْسِهَا ۖ قَدْ شَفَّعَهَا حَبَشًا ۝

اور کہنے لگیں کئی عورتیں اس شہر میں عزیز کی عورت خواہش کرتی ہیں اپنے غلام سے اسکا جی فریتر ہو گیا اس کی محبت میں
اِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ اَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

ہم تو دیکھتے ہیں وہ بھی ہے مرتجہ ہر جہت سائے اُنکا فریب بلا فراہمجا اُن کو اور مبارک
لَهُنَّ مَتَكُورَاتٌ ۖ اَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سَكَنًا ۚ وَقَالَتِ اُخْرٰى عَلَيْنَّ ۖ فَلَمَّا تَرَ آيَةَ
اُنہیں دابے ایک مجلس اور دی اُن کو ہر ایک کے اٹھتے چھری اور بولی یوسف نکل کے سامنے ہر جہت دیکھا اس کو

اَلْكِبْرِيَا وَكُلُّ مَنْ اَيَّدِيَهُمْ ذَرَفْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا اِنْ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ۝

درشت میں آگین اسکی اور کٹ ڈالنے والے اور کٹنے لگیان جانتا ہوں نہیں یہ شخص آدمی ہے تو کوئی فرشتہ ہے بزرگ
قَالَ فَاِنَّ لَكَ لَئِنْ اَدَّيْتُ لَكَ فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ

وہی ہے کہ پسند کرتا ہے تجھ کو اسکی واسطے اور میں نے چاہا اُس سے اُسکا ہی پھر اُس نے تمام رکھا
وَلَكِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا امُورًا لِيَسْجَنَ وَكَيْجَنَ تَاَمِنَ الصَّغِيرُ ۝ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ

اور مقرر اگر نہ کر چکا جو میں اسکو کہتی ہوں البتہ قید چکا اور ہوگا بہت
اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُوْنِي اِلَيْهِ وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدًا هُنَّ اَصْبَابُ الْيَمِّنِ وَاَكُنْ مِنَ الْخٰلِفِيْنَ

جس طرف تجھ کو بلاتیاں ہیں اور اگر تو دے کرے مجھے انکا مزہ تو مائل ہو یا ورنہ اُنکی طرف اور ہوجاؤں ہے عقل
فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدًا هُنَّ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝

سو قبول کر لی اسکی دعا اسکی رہنے پھرنے کیا اُس سے اسکا مزہ البتہ وہ ہر سننے والا خبردار
القصہ جب یہ خبر فاش ہوئی کہ عنبر کی جود اس طرح چاہتی ہے اور حکمت الہیہ نے حضرت یوسف کی پاکی اور طفل کی گواہی سے کرامت

عام شہر فرمائی تو امراء و رؤسا کی عہد قون میں یہ تذکرہ عجیبہ و غریبہ تھا۔ وَقَالَ لِسُوءَةٍ - نسوة جماعت زنان اس کا واحد لفظ
نہیں بلکہ امراء آتا ہے اور تائید غیر حقیقی ہو لہذا فعل قالت ضرور نہیں روایت ہو کہ پانچ عورتیں سرغنہ عقین سانی کی جود

بادچن - داروغہ مصطل کی بیوی - اور داروغہ جیل خانے کی بیوی اور شاہی حاجب کی عورت یعنی ادا کا عہد قون کی
ایک جماعت نے۔ فی المکیہ تبت - جو اس شہر میں عقین مصر میں اور بعض نے کہا کہ شہر میں نہیں اس البان عقین احوال

الغنی یؤی - امراء رسم الخط تار کشیدہ بیان ہو عزیز بادشاہ و لقب و درمصر اور ایسے شخص کی جود کا قصہ سننے کی طرف
توجہ زیادہ ہوگی - المنی کہ عزیز مصر کی جود - ثرا و وفاتھا عن نفسہ - مراد ت کرتی ہے اپنے غلام کو اسکے نفس سے

یعنی زلیخا چاہتی ہے کہ اُسکا زخم دیدہ اُس سے مانوس ہو حالانکہ وہ بھاگتا ہے - فنی نوجوان - فادہ - نوجو عورت - اور فتاہا
دنیاک و قنای اسکا تیرا میرا غلام یعنی وہ اپنے غلام کنعان سے بُری حرکت چاہتی ہے - قَدْ شَفَّهَا هَابًا وَرَحَالِيْكَ مَشْنُون

کر لیا اُس نے اس عورت کو اور اہ محبت کے بینی شغاف قلب جو پردہ دھلی رقیق ہر دہان تک عورت کے دل پر اسکی محبت بیٹھ گئی
اور یہ پردہ بھاڑ کر دل پر پہنچ گئی - ضحاک زابن عباس من شغف بنین محبت شہیدانہ شغف بعین مہملہ اس سے کم اور شغاف

دل کی جھلی ہے - اِنَّآ لَوَدَّعَا فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ - ہم سب تم اس عورت کو کھلی ہوئی گراہی میں پڑا دیکھتے ہیں اور ضلال عرب آ
عشق کو بھی کہتے ہیں تو شاید یہ معنی ہوں کہ ہم اسکو عشق میں مدہوش سمجھتے ہیں و لیکن اول لہر ہو بقریہ قولہ - فَلَمَّا تَبَيَّنَتْ

بمکیرہ ہوتی - پس جب سنا زلیخا نے اُن کا کمر - مراد کرے قول ہے کیونکہ اس قول سے چاہتی عقین کہ کسی طرح یوسف کو دیکھیں
کیونکہ ان عورتوں نے بظاہر کہا کہ فلا فی عورت اپنے غلام پر ایسی بھی دمری جاتی ہے ہم تم اسکو دلیوانی سمجھتے ہیں اور مطلب

یہ تھا کہ ہم کو تحقیق کر دو ہم دیکھ لیں - سفیان ثوری نے کہا کہ قرآن میں جان کر ہے اس سے عمل مراد ہے پس معنی قولہ تعالیٰ
مکہ لہذا یعنی فعل اشد اگر فہم لکھی ایسی طرح پر ہو کہ بدکار ظالم بندوں کے فعل کے مقابلہ میں خیر صورت کر ہو - رازی نے کہا

کہ یا یہ ہو کہ زلیخا نے ان کو اپنے اسرار سے آگاہ کیا تھا اسکو انھوں نے فاش کیا۔ یا۔ انھوں نے خفیہ غیبت کی۔ مگر چھ کتاب ہے کہ عورتوں نے بجاظ موقع حالیکہ اس کلام سے کوئی نہ کر چاہا تھا مثلاً زلیخا کا یوسف سے ترک قطعی اور گھر سے بدر کرنا یا ان میں سے کسی کو دیدن یا وغیرہ جسکو زلیخا سمجھ گئی پس صبح ہوا کہ جب زلیخا نے ان عورتوں کا کمر سنا تو۔ اَوَسَلَتْ إِلَيْهِنَّ۔ اُن عورتوں کو بلو ا بھیجا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَائِكًا۔ اور مہیا کر رکھا لکھنے متکا۔ ابن عباسؓ و مسید بن جبیر و مجاہد و حسن و سدی و غیرہ نے فرمایا کہ متکا وہ مجلس حسین فرشتہ پچھے دگا و تکیہ آراستہ ہون اور چاقو چھری سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں مہیا ہون جسے ترنج وغیرہ۔ کذا فی تفسیر الحافظ۔ واعتدت اے اعدت و معنی اعداد کے سامان مہیا کرنا اور سراج میں متکا کی تفسیر خالی ایسے طعام سے ذکر فرمائی جو چاقو چھری سے کاٹا جائے اور ایسے طعام کو متکا اسوجہ کہتے ہیں کہ انہاے ہوئے لوگ تکیہ دیکر اسکو کھانے ہیں اور اصل متکا وہ چیز ہے ہر تکیہ دین جیسے گاؤ تکیہ وغیرہ اور حدیث میں تکیہ دیکر کھانے سے مانعت فرمائی ہر کمانی اھاج و لیسکن اھوب ہی تفسیر ہے جو سابق میں مذکور ہوئی کہ مراد متکا سے مجلس گاؤ تکیہ وغیرہ سے آراستہ ہو اور فرعونین کے رواج میں شاید یہ ہوگا کہ ترنج وغیرہ فواکہ کی دعوت میں ایسی تکیہ دار مجلس آراستہ کرتے ہوں گے پس متکا مجلس میں مرکب مضمین ہو کہ انہیں چھری چاقو سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں بھی مہیا ہوتی ہیں اسی واسطے فرمایا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَائِكًا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَائِكًا۔ اور دیدی زلیخا نے ہر ایک عورت کو اُن میں سے ایک چھری۔ قال الحافظ۔ یہ طریقہ زلیخا کی طرف سے عورتوں کے کرکے جو دیکھنا چاہتی تھیں مقابلہ ہے یعنی صریح زخم کی جوت سے زلیخا کی معذوری کا اقرار کرین چنانچہ جب یہ سامان ہو گیا تو۔ وَقَالَتْ اُخْرِجْ عَلَيَّھُنَّ اَوَزَلِیخا نے حضرت یوسفؑ کو فرمایا کہ نخل کمران عورتوں پر ظاہر ہو چلے سے حضرت یوسفؑ کو فرزندہ خیال عزیز سے یلباس شاہانہ آراستہ کر کے تنہا مقام پر چھپا رکھا تعاب حکم دیا تو ظاہر ہوئے۔ فَلَمَّا تَأْتَتْہُ الْبُؤْسَةُ سوجب ان عورتوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا تو بڑا بزرگ شان والا جانا اسکو۔ یعنی عظمت و اجلال شان یوسفؑ کی ان پر طاری ہوئی اور کہاں حسن و ہیبت شان اعلیٰ نبوت اتری کی اور لباس تلخ شاہانہ ظاہری سے ان پر دہشت طاری ہوئی کہ جس خود فراموشی کی نوبت پہنچی۔ وَوَقَطَعْنَ أَجْدَیْھُنَّ۔ اور لگین کاٹنے اپنے ہاتھوں کو۔ یا کاٹ ڈالے اپنے ہاتھ۔ شیخ حافضؒ نے کہا کہ اکثر ان کا قول ہو کہ غرض سے چھری طے ہو کہ ہاتھوں پر پہنچی اور بیوشی و حیرت سے اسی طرح وہ عورتیں دیتے گئیں حتیٰ کہ ہاتھ زخمی ہو گئے اور مجاہد و قتادہ سے مروی ہے کہ بھٹے ٹکڑے کٹ کرے اور زید بن اسلم سے روایت ہے کہ جب حدیث دعوت کھا کر فارغ ہوئیں تو زلیخا نے نقل کے طور پر ترنج مع چھری ہر ایک کے سامنے رکھوائی اور فرمایا کہ کیا تم یوسفؑ کو دیکھنا چاہتی ہو۔ بلو لین بان تو کہلا بھیجا کہ یہاں آؤ جب عورتوں نے دیکھا تو عظمت و ہیبت طاری ہوئی اور تحیر و لگین پھر حکم دیا کہ جاؤ تاکہ سامنے سے آتے اور جاتے دو نون ہیبت سے دیکھ لین اور یہ عورتیں اس حالت میں چھری اپنے ہاتھ پر چلائے گئیں جب آنحضرتؐ چلے آئے تو انکو درمختار ہوا اور غلغلہ برپا ہوا تب زلیخا نے کہا کہ ایک نظر اس نقاب جمال کو دیکھتے سے تمہارے حواس کی آنکھیں اسقدر نابود ہو گئیں بھلا تم مجھے کیوں ملامت کرتی ہو۔ فَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰہِ مَا هَذَا بَشَرًا۔ تب کہنے لگیں حاش یش یعنی پاکی ہے اللہ تعالیٰ کے لیے یہ تو آدمی نہیں ہو۔ اِنِّیْ هٰذَا اِلٰہٌ مِّمَّنْ کُنْتُمْ تُجَادِلُوْنَ۔ نہیں ہے یہ شخص مگر ایک بزرگ فرشتہ۔ الغرض آئندہ زلیخا پر کبھی ملامت نہ کریں گی کیونکہ آدمی تو ایسا کیا بلکہ اس سے مشابہ بھی نہیں دیکھا گیا ہے یہ آدمی نہیں ہو سکتا بلکہ کوئی فرشتہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ

نے پیش فرمایا ہو واضح ہو کہ حضرت یوسف کا جو حسن تھا بیان سے باہر ہے اور احادیث میں بعض روایات میں ہو کہ حسن میں سے نصف بعض میں دو تہائی فقط آنحضرت کو دیا گیا تھا اور باقی میں تمام خلوق ہو اور ظاہر امر یہ دعایت نصف کی ہے اور اذکار دو تہائی ہو اس طرح کہ ایک عمامی حسن کا انکی دادی حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کو ملا تھا جیسا کہ حدیث میں آیا اور یہ میراث بھی حضرت یوسف کو ملی اور خود نصف حسن انکو ملا جو وہ دو تہائی ہو گیا زائد علم - بالجملہ انکا حسن سوائے دیکھنے والوں کے دوسروں کے قیاس سے باہر ہو کیونکہ انکا مشابہہ دو تہائی تھا جس پر حلاس کی قوت کو دو تہائی اور ادنی بات یہ تھی کہ جب سوار ہو کر چلتے تو چہرہ کی روشنی سے دیوار میں روشن ہو جاتی تھیں - اب یہاں ایک ہم یہ ہوتا ہے کہ ظاہر اعدی تین اس وقت توحید الہی اور فرشتہ کی قائل تھیں حالانکہ تواریخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ قوم بت پرست تھی تو اسکا جواب کی طرح یہ ہو اقل یہ کہ حاشا لہذا کلمہ منیرہ و توبیخہ جسکو عرب بولتے ہیں پس ان عورتوں کے کمال تعجب کے کلمہ کو عرب کی ایسے کلمہ سے تعبیر فرمایا اور فرشتہ سے تشبیہ منظر عورتوں سے ہو اگرچہ بظاہر بیان انکو اعتقاد نہ ہوا اور ممکن ہو کہ حضرت ابراہیم و اسماعیل انبیاء کی تعلیم و تلقین سے اثر عام اقوام تک پہنچا اگرچہ ان زقون کی طرف نسبت نہ ہو یا بت پرستی ان میں بعد اسلام کے پھیلی ہو اور یہ امر صاف مشاہدہ حالیہ سے ظاہر ہوتا ہے جواب دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کا اقرار اور فرشتہ کا اقرار انکی طرف سے تحقیقی تھا اور انکی بت پرستی کو اس قرار سے کچھ مخالفت نہ تھی دیکھو کفار عرب کو بھی اللہ تعالیٰ کا اقرار تھا باوجود بت پرستی کے اور ملائکہ کو نبات اللہ و طریق کفر و انکار کرنے سے فی الجملہ انکا اقرار تھا بالجملہ کفر کی ملتین طرح طرح کی ہیں اور انکا یہ اقرار واقعی ہوتا کچھ محل و ہم نہیں ہو اور جواب سوم در حقیقت دوسری قرآنہ کا اختیار ہے اور وہ یہ ہو کہ نبی راہی جا رہے اور شریعتی خد یہ ہے پس قول ما ہذا البشر یعنی یہ شخص تو خدیدا ہذا غلام نہیں ہے اس کی شان عظمیٰ کی نہیں ہو - ان ہذا لا ملک کریم - ملک بکسر لام پڑھو یعنی یہ شخص تو یاد شاہ بزرگ ہو - خدایا ہی رم لے کہا کہ یہ قرآنہ براہ روایت و روایت دونوں طرح صحیح ہو - اگر کہا جائے کہ ان عورتوں نے کیونکر جانا کہ فرشتہ اس صفت کا ہوتا ہو تو جواب یہ کہ محض اعتقاد و خیال کے دل میں مرکز تھا یا خیال خوبی جو بجانب ملائکہ ہو سکتا ہے اس امر کا باعث ہوا جیسے بھوت پریت و شیطان کی نسبت نہایت قبیح صورت ہونے کا خیال اسخ ہوتا ہو پس یہاں مانند کشاف مغزی کے کوئی شخص یہ نہ ہم نہ کرے کہ بشر سے فرشتہ کی صورت افضل ہو بلکہ اس بحث میں نہ پڑے کہ فرشتہ اچھا کہ آدمی اچھا کیونکہ دین میں یہ کوئی مسئلہ نہیں ہو - اگر کہا جاوے کہ یہ فضل حضرت یوسف کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہو کہ ان مگر یہاں نظر دوسری طرح پر ہے اول انکے کسی شے کی خوبی جو در حقیقت ہو اور دوم انکے ظہور کی خوبی کا دنیاوی انکے کی قوت پر تو جانا چاہیے کہ نظر دنیاوی ایک صنعت قدرت کا ملہ الہی تعالیٰ ہے اور اس پر امتحان کا اندازہ ہو چنانچہ روح کو یہ انکے نہیں دیکھ سکتی اور عصائے موسیٰ کو انکے دیکھتی تھی مگر یہی حقیقت کو کچھ نہیں پہچانتی تھی حالانکہ در حقیقت وہ فرعون کیلئے اڑ رہا ہو جاتا تھا اور یہ حال حواس کا اہل عقل پر خوب واضح ہے پس بسنہ کہ حضرت یوسف کے ساتھ یہ مخصوص تھا کہ ظہور نصف حسن کا ہوا اور ممکن ہو کہ در واقع کسی بندہ خاص کو ان سے زیادہ حسن ظاہر فرمایا گیا لیکن صفت ظہور اس نظر کیلئے عام نہ ہوئی ہو اور اگر براہل حق اسی پر ہیں کہ آنحضرت سید الانبیاء و المرسلین یعنی مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاحبہ جمیعین میں کمالات بروجہ اتم و اکمل تھے اور آپ جملہ انبیاء و مرسلین سے افضل تھے ولیکن اس فرمایا اندازہ کے ظہور میں حکمت الہیہ بطرح مقتضی ہوئی ظہور ہوا اس واسطے آپکا دیدار ایک معجزہ خاص تھا جس سے حضرات

صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو حکم طوبیٰ بن رافی الحدیث کے جو حامل ہوتا تھا وہ کمال کبھی کسی طرح اب ممکن نہیں ہو اور جس کے
طاہرات کا فرو بعد میں کی صریح نفی فرمائی بقولہ تراہم نظرون الیک ہم لا یبصرون۔ اور سعدی علیہ الرحمہ نے خوب کہا ہے کہ نہ ہند بڑ نہ
شیرہ چشم نہ چشمہ آفتاب را چہ گناہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و صحیح الانبیاء و المرسلین کا حسن و جمال علیٰ واکل تھا اگرچہ اندھون
کو نظر نہ آئے۔ فاقم و انتقم وہنا اشارات لطیفہ لایسہا اللہ تمام بل لا یجملہا الکلام۔ القصد ان عورتوں نے اس حسن ظاہری پر ایک
ناہست نظر سے ایسی کیفیت دیکھی اور یہ حالت طاری ہوئی کہ تن بدن کا ہوش نہ رہا ہاتھ کاٹ ڈالے اور در و محسوس ہوا اور بالآخر
انہیں نے خام خیالات پر اسس کو آدمی نہ جانا بلکہ فرشتہ تجویز کیا اور زلیخا کا عذر مقبول جانا۔ قل لکی زلیخانے ان عورتوں کے
کہا کہ خذ لیکن۔ اے خدا۔ اور کن ضار خطاب ہوتی ہیں جنکے لئے موت اعراب نہیں ہوتا اور اشارہ ذلک بجائے ہذا کے بضرع
تفہیم شان ہو جیسا کہ بلاغت عرب میں معلوم ہوا۔ پس ہی ہر سالتی لمتی فیہ۔ وہ شخص جسکے عشق میں تم نے مجھے ملامت کی تھی یعنی
میں ایسے حسن سے بے اختیار دے صبر ہوں۔ بالجملہ یہ عذر ایسا صریح تھا کہ عذری کا مرتبہ یقین سے بھی بڑھ گیا لہذا زلیخانے اپنے
واقعہ کی تصریح کر دی قل لہ و لقلل و اذ قتلہ عن أنفسہ فاشتت قصصہم۔ اور بیشک میں نے اسکو اسکی ذات کی چاہت میں
بہمایا تھا مگر اسنے عصمت و پاکدامنی اختیار کی یعنی صحیح واقعہ جبکا شہرہ ہوا ہی ہو کہ میں نے ہی اس سے مراد چاہی لیکن
اسنے بجائے لوٹ کے عصمت کو چاہا پس اس حسن صورت کا لبہ کے ساتھ اسمین حسن سیرت صادقہ ایسی اعلیٰ مرتبہ ہو۔ پھر دھمکیا
اور کہا و کین لکم فیقل ما افعیہ۔ اور اگر اس نے نہ کیا وہ جو میں اسکو حکم دیتی ہوں۔ زبان و بائے ہوئے اشارے سے حکومت
کی بولی میں نقش بات سے پرہیز کر کے کہا کہ اگر میرا کہا نہ جائیگا تو لست بکین۔ ضرور قید کیا جائے گا۔ یعنی ایسی تدبیر کر دی کہ
قید میں پھر مجبور ہو۔ و کین کو کین۔ لیکون قین القیدی۔ یا ہو جائیگا ذلیل و خوار غلاموں یا لوگوں میں سے یعنی اس
رتبہ سے گرا کر خوار کر دنگی۔ یہی تکرار و جہد اس عشق کے زلیخا کی راہ میں غار ہو گیا حتیٰ کہ آنحضرت علیہ السلام جدا ہوئے اور وہ
خود خوار ہو کر بعد ایک مدت کے آنحضرت کی نوازش سے سرفراز ہوئی۔ واضح ہو کہ عبارات مفسرین صحیح ہیں کہ زلیخانے قولہ
ولئن لم یفیل۔ بطریق دھمکی کے حضرت یوسف کو مستاکرنگی موجودگی میں کہا لیکن اسمین مضائقہ نہیں کہ اسنے فقط
عورتوں سے بطور تمسید و تدبیر کے کہا جو اور شاید کہ ان عورتوں سے اپنی مراد کیلئے مستعانت چاہی ہو اس طرح کہ آنحضرت علیہ السلام
نے کہا تھا کہ معاذ اللہ انہ ربی حسن متواہی یعنی اپنی پرورش کر نیوالے عزیز مصر کی جو رو سے لجا ظمینی ہونے کے یہ کام حکم میں
تو یہ عورتیں طالب ہوں پھر انکی تلویث کے بعد کام آسان ہو چنانچہ بعض مفسرین نے قصہ روایت کیا کہ ان عورتوں میں سے
ہر ایک نے زلیخا کی جیلہ گری و اشارہ سے آنحضرت علیہ السلام سے تخلیہ میں یہ غور پیش ظاہر کی اور ہر طرح کی زینت و کمر و لہاجت و حیلہ
کا خاتمہ کر دیا تھا۔ اور کلام با بعد میں اس طرف اشارہ بھی نکلتا ہے چنانچہ جب یہ صورت معاملہ نظر آئی تو۔ قال۔ دعا کی حضرت یوسف
نے۔ ویت۔ اے میرے پروردگار۔ السبحن احب الی قید خانہ مجھے زیادہ پسند ہے یعنی مجھے منظور ہے۔ معاً یسدا کون قیدی
الید۔ اس کام سے جسکی طرف یہ عورتیں مجھے بلاتی ہیں ادب دعا میں یہ حال حضرت علام الغیوب جل کبریا نے کی درگاہ میں عرض
کیا اور بعض نے کہا کہ عورتوں نے زلیخا کیلئے سفارش کی تھی اسوجہ سے عورتوں کے جمع کا صیغہ بیان کیا۔ و لا تھنی فی عینی
کین ہن احب الیہ۔ اور اگر اے پروردگار تو نہ پھیر دیگا میری طرف سے ان عورتوں کے مکر کو تو میں مل جاؤں گا

ان عورتوں کی طرف سے اگن قین الجھل ہیں۔ اور ہر جاؤں گا ہا بلوں میں سے۔ یہ آیت صریح ہے کہ خیر کو ہونچا دینا اور بدی و برائی کو دور کرنے والا حضرت خالق عزوجل ہی اور آدمی کا فریو یا مومن ہر جس کے امور اسی کے قہر و قدرت میں ہیں۔ لیکن جس کے لئے ایمان کا حصہ نہیں ہو وہ اپنی تدبیر کا بھروسہ کرتا اور جو مرد ملی اسکو نتیجہ تدبیر خیال کرتا ہے اور مومن تدبیر سے گریز نہیں کرتا لیکن اسپر اہتمام نہیں کرتا ہے پس جب حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ یہ عورتیں با تو مراد جاتی ہیں یا میرے لئے قید خانہ تو خیال ہوا کہ اول میں دنیا کی مذمت و آخرت کا عذاب عظیم مگر کچھ لذت۔ اور دوم میں دنیا کی بیخ ادراخت میں ثواب جلیل مگر کچھ کراہت تو قدم اختیار کیا اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے قید خانہ طلب کیا۔ حالانکہ طول مدت سے گھر کر رہا تھا ہی قہی جیسا کہ آئندہ آگیا انشا اللہ علما نے کہا کہ محنت امتحان بردیری چاہیے اگر قید خانہ مانگتے تو بلا قید کے غلصی پاتے سیواسطے حدیث صحیح میں بلا جبر سے پرہیز کر کے اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگنے کا حکم دیا ہے اور بعض روایات میں دنیا و آخرت کی سلامتی و عافیت مانگنے پر تحضیر بھی اور آیت میں دلالت ہے کہ معصیت کیساتھ جہالت کی صفت ہوتی ہے کیونکہ حکمت سے ارتکاب قبیح نہ ہوگا لہذا جو کوئی معصیت و قبیح فعل و انفعالی خالق عزوجل کا ترکیب ہو اگرچہ ظاہری حواس سے تیز پوش اور لوگوں میں زیرک مشہور ہو وہ کبھی عقل مند جتنی نہیں ہو مگر کتا ہے کہ عوام بلکہ خواص بلکہ علماء وقت کے نزدیک حواس کا اندازہ و عقل کا شمار بالکل غلط و مشتبہ ہوئے ہیں۔ اور ان دونوں میں فرق ہے کہ علم ریاضی یعنی حساب و جبر و مقابلہ و تقلید و علم شلت و علم طبیات و موسیقی و تمام کلین مانند کپڑا بننے و سینے وغیرہ کے دریل و تار برقی وغیرہ جو نتیجہ ریاضی ہیں سب حواس سے متعلق ہیں اور تدبیر ان نظام ملکی بھی اسی کا اثر ہے اور اس میں عقل و ادب کے مطلق افراد مل کہ جو محل قوت تخیلیہ بہت زیادہ ہو اور یہ قوت بدن کی توانائی و ولوبت و خون کی زیادتی و جوش و غلو خصوصاً بام طغولیت میں زیادہ ہوتی ہے اسی واسطے گرم ماکرین خصوصاً جوانی کے زمانہ میں جب اشتیاق حرارت سے اس ولوبت میں کمی آتی ہے اس قوت میں بے بات نہیں رہتی جہاں تدابیر میں قہی اور یہ مقام فلاسفہ یونان نے بہت مشرر ثابت کیا اور کہا کہ ریاضی کی تعلیم سیو جہ سے اطفال کو مشرر میں دینیاتی تھی۔ میں کتا ہوں کہ اب بھی وہی جاری ہے اور صفات مشابہہ ہو کہ طفولیت میں بہ فنون بہ نسبت جوانی کے اچھی طرح آتے ہیں پھر عقل کا مرتبہ اس سے بلند ہے اسکو کسی شکل و تصویر سے مدد کی ضرورت نہیں ہو سیواسطے فلاسفہ یونان نے ایام کود کی میں آیات کے مسائل بالکل تعلیم نہیں دیے بلکہ لکھا کہ قوت تخیلیہ و واسطہ جب تک قوی ہو عقل کی قوت کو زنی ہوگی یعنی ظہور آثار صاف نہ ہوگا کیونکہ اس میں مادیات کی بالکل ضرورت نہیں ہو اور قوت مذکورہ سوائے ادبیات کے مجردات سے بحث نہیں کر سکتی مثلاً وجود امور عامہ میں سے ہو کہ افراد اسکان بالمعنی الاعمال کوئی ایچملہ عام ہے اور جیسے معلول مقتضی علت تامہ ہے وغیرہ ذاک میں مسائل درمیں سے تم دیکھتے ہو کہ ہر مادہ بردبار ریاضی دان و ہنرانی ایجادین کر دینا لا جب اس سے کوئی مسئلہ آیات کا پوچھو تو سخت بہالت کا جواب دیتا ہے اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ دنیاوی چیزوں میں بڑی ترقی کر نیوالے مسئلہ آیات و آخرت میں بالکل جاہل ہیں لیکن یہ فہموس ہو کہ عوام کی نظر میں یہ لوگ بڑے عقل میں حالانکہ صحیح عقیدہ ہو کہ بڑے قوی حواس کے لوگ ہیں۔ اب ہم کہتے ہیں کہ ایسے فنون جانتے والا و حقیقت عقل مند نہ ہوگا وہ کہیں حکیم نہیں ہے تو اس سے سادھی و خالق عزوجل کی نافرمانی تھی کہ حق سبحانہ تعالیٰ سے شکر ہونا بھی سرزد ہوگا اور جو شخص ان حواس سے تجاوز کر کے عقل سے فائز ہو وہ راہ حق میں مستقیم ہوگا انشا اللہ تعالیٰ حریف میں آثار قیامت میں ہو کہ دنیا ان کیلئے آہستہ ہوگی اور یہی انکا عین مقصود ہوگا۔ اور ہم کہہ ملوک الافاض ہوں گے یعنی

روئے زمین کے بادشاہوں کو عقل سے بہرہ نہ ہوگا بلکہ جو اس میں نہایت قوی و تیز اور حاکم بادشاہ ہونگے۔ مگر جس شخص نے مثل منجم کے بتوفیق الہی سبحانہ تعالیٰ مذکورہ بالا تمام فنون ریاضی و منطقیات و فلسفہ و مسائل عقلیات بطور فلاسفہ چل سیکے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو قرآن مجید و احادیث پاک علوم وحی سے سرفراز فرمایا اور اپنی رحمت سے فیض الہام و ہدایت خاصہ جو ان علوم میں سمجھ کا نام ہے عطا فرمایا ہے وہ شخص ضرور میرے بیانات کو صاف آئینہ کے مثل روشن دیکھے گا و اللہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سواہ الیہ السلام و الحمد للہ رب العالمین۔ انقصہ حضرت یوسف علیہ السلام نے عاجزی سے دعا فرمائی کہ اے رب میرے تو ہی تجھ کو بچا دے جو اور مجھے میرے نفس پرست چھوڑ دے ورنہ ہمارے میں انکے مکر میں مبتلا ہو جاؤنگا پس مجھے قید خانہ جو چند روزہ تکایف تھا اس لذت سے جھکا انجام دائمی عذاب ہو یا وہ محبوب ہے۔ شیخ مانتظر حرم نے ذکر کیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بہت عالی عصمت عطا فرمائی اور نہایت فضل سے انکو محفوظ فرمایا اور یہ کمال کا اعلیٰ مقام ہے کہ خود عالم جوانی میں بڑھتے ہوئے جوش شباب میں کمال خوبصورت اور انکو ایسی خوبصورت بلاتی تھی جو اسوقت ان پر سردار تھی وہ بھی عزیز نہ بھر کی بیوی اور تمام زمانہ میں خوبصورتی میں مشہور۔ مال بھرا ہوا۔ جمال یہ کچھ۔ اسپر انکی حاکمہ تھی اور تمام عورتیں اسکی طرف سے سفارشی اور منت سماجت پیدا سپر بھی اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے خوف سے نافرمانی چھوڑ کر قید خانہ مانگا۔ حدیث صحیحین میں ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سبقتہ یظلم اللہ فی ظلمہ الحدیث یعنی سات آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے سایہ میں رکھے گا اسدن کہ کچھ سایہ نہ ہوگا سوائے سایہ حق عزوجل کے یعنی بروقیامت (ایک) امام و بادشاہ عادل (دوم) نوجوان جو عبادت الہی میں پرورش ہوا (سوم) جو شخص مسجد سے نکلا اور اس کا دل مسجد میں لگا ہوا ہو حتیٰ کہ وہین لوٹ کر جاوے (چہارم) دو شخص جنھوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم محبت پیدا کی اسی پر دونوں یکجا آئے اور اسی پر متفرق ہوئے (پنجم) وہ شخص جس نے صدقہ دیا اور اسقدر چھپایا کہ اسکے بائین ہاتھ کو خیر نہ ہوئی کہ اسکے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا (ششم) وہ مرد جس کو منصب جمال والی عورت نے بلا یا اور اس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے خوف کرتا ہوں (ہفتم) وہ شخص جس نے اللہ تعالیٰ کو تنہائی میں یا د کیا پس اسکے آنسو جاری ہوئے مگر جسم کتابت کہ حضرت یوسف علیہ السلام اعلیٰ مصداق اسی کرامت کے ہے جو ششم میں مذکور ہے صلی اللہ تعالیٰ علی نبیہا و آلہ و سلم و علی خبیہ یوسف و جمیع الانبیاء و المرسلین و الملائکہ و سلم علیہم اجمعین جب آنحضرت نے دعا کے طور پر قید کی پسندیدگی ظاہر کی۔ قاضی تاج الدین نے قبول کر لیا اسکے واسطے اسکے چڑھ گانے فصاحت و کثرت کھنکھاتے تھے۔ پس پھر دیا اسکی طرف سے ان عورتوں کا مکر یعنی عصمت پر ثابت قدم رہے اور قید خانہ کی مشقت برداشت کرنی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اسکو لوٹ سے بچایا۔ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ بیشک اسکا پروردگار خوب سنتا جانتا ہے۔ دل کا اخلاص حسن نیت اسپر روشن ہے اور دعا آواز سے و خفیہ و دل سے سب سنتا جانتا ہے **فَی الْعَرَّاسُ** قولہ و قال نسوة فی الدنیتۃ الآتۃ۔ ملامت سے انکا مقصود و دیدار حضرت یوسف علیہ السلام تھا اور فراست سے انھوں نے یہ بات بتلائی کہ محبت یوسفی زینتائے سوسائے دل تک پہنچ گئی ہے اور صورت شناس قلوب کی ایک لطیف رقیق جہلی ہے اسکے بعد عالم کثافت ہے اور اسکے بعد عالم لطافت ہے پس دل مقام نفس و ہوی و دوسواں ہے اور دیگر مقام عقل و رو و فرشتہ ہے پس عالم ثنافت تو شہوت نفسانی کا مقام ہے اور مقام لطافت عشق روحانی کی جگہ

اور واضح ہو کہ علق روحانی میں کوئی علت ہوئے نفس شیطان کی نہیں ہوتی ہے۔ قال السمرجم امام غزالی رحمہ اللہ وغیرہم نے کہا کہ فرق دونوں کا اکثر اسوجہ سے پوشیدہ ہو جاتا ہے کہ عشق انسانی در دمان میں طبیعت مقہور ہوتی ہے اور وہی جانب قوی ہجاتی ہے لیکن نشان اسکا یہ ہے کہ شہوت انسانی میں تناسب اعضا و رنگ و اقضاء حاجات پر نظر ہوتی ہے اور شہوت روحانی میں بحی صفت پر نظر ہوتی ہے مثلاً معشوق کے جسم پر نظر شہوت ہے اور اخلاق پر نظر عشق روحی ہوا لی آخر ما قالوا۔ اور سمرجم نے عشق ایمانی کو بہتیت بعض کا بر کے سابق میں بڑھایا اور مفصل ذکر کر دیا ہے۔ فائدہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ پھر جب محبت کا اثر منظر روح تک پہنچا اور روح الروح سے مل گیا تو عالم روحانی میں پہنچا اور تنگ ہو کر ماسوائے حق عزوجل کے سب سائل سے چھوٹ گیا اور یہی حسب تدبیر سلطانی ہے۔ قولہ انا لراہی ضلال سبب۔ چونکہ اس مقام پر پہنچ کر عالم کثافت کے غلبہ سے استغراق ہوتا ہے تو ضلال کہہ گیا یعنی محبت میں ایسے مستغرق ہو کہ کسی ملامت کا اثر اسپر نہیں ہوتا ہے اور سلامتی پر التفات نہیں کرتی ہے۔ جنیدؒ سے پوچھا گیا کہ محبت کی کیا علامت ہے فرمایا کہ ذراں مجید میں آیا کہ قد شغفما حبا۔ اور کہا کہ جفا سے حبیب کو وفا خیال کرے۔ سمعون رحمہ نے کہا کہ شغف محبت ہے کہ قلب اس سے اسقدر مجروح ہو کہ دوسری چیز کی جگہ باقی نہ رہے۔ شبلیؒ نے اسکو انتہائے محبت بیان کیا۔ بعض نے کہا کہ ایسی حالت کہ بیان میں آنا ممکن نہ ہو۔ سری سقطیؒ نے کہا کہ واسطے محبوب کے کہ مطلوب نہ ہو اور ملامت بے اثر ہو۔ جعفرؒ نے کہا کہ شغاف شل بر عقیدت کے قلب پر چھایا کہ کوئی اور نظر نہ آیا۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ وجد و محبت میں شوق نازیبا نہ ہو جعفر بن محمدؒ نے کہا کہ عشق ضلال ہے بقولہ فی ضلال میں یعنی عشق ظاہری میں بعض نے کہا کہ غلبہ عشق میں اسکی عقل گم ہو گئی تو نہ فلا سمعت بلکہ سن۔ زلیخانے ان کو بھی مبتلائے بلا کر ناچا ہا۔ واعدت ابن منکاحا۔ تمام طعام و ترنج بن پھری دیدیا کہ مشغول ہوں اور ناگاہ آفتاب سالت حسن یوسفی سے چکر اگر سلوب ہوں۔ قالت انخرج علیہن بعد از انکہ اسکو تاج و خلعت سے آراستہ کر دیا تھا اور چونکہ عورت کو دیکھ کر اپنا چہرہ چھپا کر دے تو دونوں ہاتھوں پر لباق رکھ دیا تھا کہ کشادہ چہرہ دیکھیں پس ناگاہ آفتاب بکل آیا کہ عورتیں ہوش بخیر ہو گئیں۔ قولہ فلما رأینہ اکبرنہ۔ نور عظمت الہی سے ہیبت ناک ہو کر عقل و احساس سے غافل ہو گئیں و قطع امید ہیں۔ انکو عظمت میں تحیر ہوا بخلا زلیخانے کہ اسکو چہرہ یوسفی سے دوسری طرح دیدار ہوا اسی لیے یہ عورتیں تحیر و ہیبت میں رہ گئیں اور زلیخانے عشق و محبت میں سلوب ہوئی ورنہ کبھی مراد دت نہ کرتی۔ قولہ دقلن حاش بشداکثر۔ اس عظمت و شان سے فرشتہ خصلت بلکہ فرشتہ پاک از شہوات یقین کر لیا اور چونکہ محل قدس میں نہ پہنچی تھیں تو بجا ناست سے فرشتہ کو خارج رکھا اور ہیبت سے نگاہ کی کیونکہ جمال یوسفی پر نور چمکتا تھا و فی الحدیث مرت لیلۃ اسری بے اسماء فرات یوسف۔ قیل فکیف رأینہ۔ قال کالقریۃ البدر۔ یعنی شب معراج میں اپنے یوسف کو مثل چودھویں رات کے چاند کے دیکھا۔ ابو فرہ نے کہا ہے کہ جب مصر کے کوچوں میں چلتے تو چہرہ کے روشنی سے درو دیوار نور ہو جاتے تھے جیسے سورج و پانی و آئینہ کی چمک پڑتی ہے۔ ورنہ کہنے کا کہ محل کی چالیس عورتوں میں سے نو عورتیں مرگئیں اور مارنیں کو یہ مقام التباس ہو لیکن مضائقہ نہیں ہے کیونکہ بالاتفاق اسے سب یقین جانتے ہیں کہ او تعالیٰ جل شانہ ہر تشبیہ و حلول و حیرہ سے پاک ہوا و یہ جو منصور یعنی حسین بن منصور سے تشبیہ کا کلمہ مروی ہے اس سے تشبیہ مراد نہیں ہے پھر واضح ہو کہ تفاوت اثر و دیدار ان عورتوں و زلیخانہ میں ظاہر ہے کہ عظمت و ہیبت سے ان خود رفته ہو گئیں اس واسطے زخم کے اثر سے الم معلوم ہوا حالانکہ زلیخانہ کو اگر ایک چوڑھی کا ٹٹی تو اسکو محسوس ہوتا بعض نے کہا کہ عورتوں نے حسن پاکیزہ خالی از شہوت ملاحظہ کیا۔ جعفرؒ نے کہا کہ

ہیبت نبوت نے وہ روک دیا جو ان عورتوں نے چاہا تھا۔ ابو سعید خدری نے کہا کہ مشاہدہ میں جو غائب ہو اپنے نفس سے جدا ہو سکو معلوم نہیں ہوتا کہ اسپر کیا گزر گیا۔ ابن عطار رح نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کے دیدار میں مدہوش و متحیر ہو کر ہاتھ ٹکٹا لیں۔ یہ ایک مخلوق نے دوسری مخلوق کا مشاہدہ کیا تھا تو بھلا نہ ہو کہ کیا گمان ہو جبکہ مخلوق پر دیدار خالق عزوجل سے کچھ انکشاف ہو تو کیوں بچھے انکار ہو ایسے امور کا جو ان کے حالات سے نفیرات ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ تائید الہی تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام کو واسطے عصمت کی محافظ تھی اس واسطے ان میں سے کسی نے اسکو بظن شہوت نہ دیکھ پایا یا سہل نہ کیا کہ ان ہلالا ملک کریم یعنی بصورت انسان اولہ نبوت فرشتہ ہی محمد بن علیؑ نے کہا کہ یعنی یہ شخص ایسا نہیں ہے کہ مباشرت کا قصد کرے بلکہ مکرم پاکیزہ ہو کچھ بشرہ نہیں ہو سکتا بعض روایات میں ہے کہ اہل مصر کو چار ماہ تک کچھ غذا نہیں ملی بلکہ جب بھوکے ہوتے تو آنحضرت علیہ السلام کا چہرہ دیکھ لیتے تو بھوکہ جاتی رہتی تھی جب یہ کیفیت ہوئی تو آنحضرت علیہ السلام وہاں سے گزرے۔ پھر جب عورتوں کو مدہوش ہوا تو۔

فالت فلا لکن اللہی لمتنی فیہ۔ اقرار کیا کہ یہاں ملامت کو گنجائش نہیں ہے اور عشق ہر کسی اندازہ سے باہر ہے۔ نصرا بادی رح نے کہا کہ عشق میں عزیز غیر معقول ہو اور کامل عشق سوائے معشوق کے کسی چیز میں مشغول نہیں ہوتا ہے۔ پھر چاہا کہ خود یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی بیان کرے۔ قولہ ولقد راودتہ عن نفسه الخ یعنی وہ درحقیقت سب تمہیں سے پاک ہی باطن میں ظاہر سے زیادہ خوبصورت ہے۔ قولہ ولئن لم یفعل بآمرہ حضرت یوسف کو دھمکایا ولیکن جو کوئی یدنایت الہی عنانہ و مژدہ اور خاص بندہ محبوب ہو اسپر شہوات شیطانی کا غلبہ کیونکر ہو سکتا ہے ولیکن زینا کا یہ قول صرف بپاحت غلبہ محبت و عشق تھا یعنی اہل حق نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو جب کچھ تکلیف قید و مشقت کی پہونچتی تھی وہ درحقیقت زینا پر امتحانات ہوتے تھے جس سے غلبہ عشق میں زیادتی ہوتی جاتی تھی اور اسی کی بلاؤں میں سے کچھ ادھر ادھر کی مشقت آنحضرت علیہ السلام کو بھی چھو جاتی تھی یعنی زینا پر ایک بلا کا پورا ہونا اسی طرح ہے کہ کچھ مشکل حضرت کو بھی لاحق ہو جیسے قید خانہ میں جانا وغیرہ۔ قال المسترجم اگر وہم ہو کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام پر تکلیف طاری نہ تھی حالانکہ حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مناقب حضرت یوسف کے طور پر بتواضع فرمایا کہ اگر حضرت یوسف کی سی دراز قید مجھ پر ہوتی تو بلا ہوا اسلئے کا کہنا مان لیتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ قید ایک مشقت تارمانہ دراز تھی تو جواب یہ ہو کہ شیخ مذکور کی غرض یہ نہیں ہے کہ حضرت یوسف کو کلفت نہ تھی کیونکہ قیدی سے اقرار کیا تھا کہ بادشاہ سے محمد بیگناہ کی رہائی کے واسطے سفارش کرے بلکہ غرض یہ ہے کہ تکلیف مقصود نہ تھی چنانچہ حکیم عالم یا حدیث صحیحہ واقف ہے کہ اصلی ماہیت کیسا تھا آثار بقدر طاعت و معصیت ہیں اور آنحضرت علیہ السلام خود سپر معصوم تھے اور اصلی ماہیت کے آثار سے مراد میری یہ ہے کہ آنحضرت علیہ السلام کا قید ہونا درحقیقت نعمت تاسم ہے جو بصورت قید ہوا اور فرعون کی بادشاہت و حقیقت بلا ہے اگرچہ بصورت بادشاہت ہو و علیٰ ہر دنیا میں جو سرفرازی و دولت ہو وہ بظاہر صورت کچھ متبر نہیں ہے بلکہ بدلائل شریعت ایک آنکھ سے دیکھا جاسکتا ہے۔ شیخ نے کہا کہ بالجمہ یہ واردات آنحضرت علیہ السلام پر ستمہ بلا زینا کی شدت تھی۔ پھر جب یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ عورتیں مکاری سے مجھے زینا کی اطماعت و اسکی خواہش کی قبولیت پر معین و داعی اور بھائے میری اعانت کے معصیت خالق پر زینا کیلئے ملتی ہیں تو اپنے پاک مغبور حق سبحانہ تعالیٰ کے سامنے التجا کی اور فقرے کے ساتھ دعا کی کہ تالی رب سبحن احبالی ما یدعوننی الیہ الی قولہ صریحاً میں یعنی اے میرے رب پاک مجھے تیری معصیت کے سامنے

یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی کا بیان ہے۔

یہ قید خانہ بڑھکر پسند ہو بہ نسبت اس لذت حرام و شہوت نفس کے جو جھکو تھو سے محبوب کرے اور انوار روحانیت و آثار باہیم پر پردہ ہو جائے اندیہ بول جال میں محاورہ ہو ورنہ مراد یہ ہو کہ مجھے دعوت زلیخا کچھ بھی پسند نہیں ہو بلحاظ لا عقل و بصیرت ایمان کے۔ اور نیز قید خانہ کی پسندیدگی اسوجہ سے بڑھی ہوئی تھی کہ نہائی مقام انس خلوت و مناجات و مشاہدت ہو اور مجھے اپنے نفس کی خواہش سے تیری رضامندی ہی مختار ہو اس میں ایک لطیف اشارہ ہو کہ مجھے قید خانہ بحق زلیخا زیادہ محبوب ہے کیونکہ اس سے اسکا عشق و چند ہو کر جسمانی و نفسانی سے منتقل ہو جاتی ہو جائے گا جبکہ آتش عشق جل کر اسکو خاک اکسیر کر دیگی کیونکہ تروتازگی جسم کثیف ہو جب جوش شہوات جسمانی ہو اور قولہ والا تصرف عنی کید بن یعنی اگر اپنے قیدی حکم سے جو تو نے میرے حق میں معصوم رہنے کا ہماری فرمائش ہے مجھے ان عورتوں کے کرے اور بن ٹھنکر مکر و عشوہ و ناز و غمزہ سے بھانے سے نہ بچا دے تو میں اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کر سکتا کہ وہ انکی طرف سیلان کر جاوے پھر تیرے رضامندی کے عوض شہوات نفس میں گرفتار ہو جاؤں یعنی کسی کو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس پر بھروسہ کرے ورنہ نفس ماہر بڑے معاصی کا خوشامند ہوتا ہے اور دعا کرے کہ رب میرے مجھے نفس کے حوالہ منت کیجیو اور جو کوئی کہ مخالفت نفس پر قابو پاوے وہ حق عزوجل کا شکر ادا کرے کہ یہ حفظ الہی اسکے حق میں تقدیر الہی تھی والحمد للہ رب العالمین۔ پس جاہل وہ کہ قرب الہی پر شہوت نفس کو مقدم رکھے اور نیز جاہل وہ کہ اپنے نفس سے آگاہ نہ ہو اور نیز جاہل وہ کہ نفس کے خطوط میں گرفتار ہو کر باطنی عقوبات سے بیفکر ہو جاوے شیخ و امطلی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کلام کے اسرار سے ہو کہ عورتیں مجھے حسن لذت کی طرف بلاتی ہیں اسکا مجھ سے مسلوب کر لینا بھی خواہش نفس انہی رہنے سے زیادہ محبوب ہے قال المتشرع ہم یہ غرض نہیں کہ نامردگی بہتر ہے کیونکہ بچڑے کو عفت کا ثواب کیا ہووے جبکہ خواہش ہی نہیں ہو بلکہ مراد یہ کہ باوجود بھائے خواہش کے ان عورتوں سے کام دل حاصل کرنے سے اجتناب کرنے کو زیادہ محبوب کر دیا اور شرم و حیا یا اسکے مثل خلعت کو نلبہ دیدیا۔ فانہم قیل من العفة ان لا تقدر یعنی عدم قدرت بھی منجملہ عفت سے ہو پس سامان نہ دینا از جانب حق عزوجل ہو تو تصرف اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے واسطے ہو۔ بعض نے فرمایا کہ یوسف نے وہم کیا کہ قید خانہ اُن کو فتنہ سے نجات دیدیگا حالانکہ اُسے بڑے فتنہ میں پھنسا یا جبکہ آنحضرت علیہ السلام نے قیدی سے کہا کہ تو اپنے بادشاہ سے میرا حال بیان کرنا۔ قال المتشرع یعنی ساتی و بار درچی بادشاہ کے قید تھے جب ساتی نے رہائی پائی تو اپنے اُس سے سفارش چاہی تاکہ بادشاہ ان کو قید سے رہائی دیدے پس بعض کا بیکار مطلب یہ ہو کہ شان نبوت کے مناسب یہ نہیں تھا کہ غیر کی طرف نظر رکھتے چنانچہ اسی وجہ سے اور چند سال قید میں پڑے رہے اور یہ قصہ عقرباً و یگاہاً لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ آنحضرت علیہ السلام کی طرف سے یہ امر صرف ایک خطرہ تھا چہرہ اسقدر مواخذہ ہوا حالانکہ عموماً ہم لوگ اس کے درون درجہ بڑھکر خطرات بلکہ افساں کرتے ہیں اور اندھے و بعقل معذور فرمائے جاتے ہیں۔ اللہم غفر انک انت ارحم الراحمین۔ شیخ ابن عطار نے کہا کہ آنحضرت علیہ السلام نے دعا کی کہ میں فواحش زنان مصر و لذات پیش کو ترک کرتا ہوں اور قید خانہ اختیار کرتا ہوں چونکہ کمال توحید یہ ہو کہ خود کسی امر کو اختیار نہ کرے بلکہ ہر حال میں یہ چاہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی جو مرضی ہو وہی مجھے پسند ہو جبکہ رضائے حق عزوجل حاصل ہے اسی وجہ سے کام بگڑ گیا اور اگر قید خانہ اختیار نہ کرتے تو امید تھی کہ بغیر امتحان قید کے فواحش سے معصوم و محفوظ رہتے جیسے ابتدائے مراد کے وقت معصوم رہے۔ شیخ جنید نے کہا کہ دعائے آنحضرت علیہ السلام فوراً قبول ہوئی

ظاہر یہ حکمت ہے کہ جنھوں نے تعدی و ظلم کرنا چاہا تھا ان کے دُفعیہ میں اپنی محتاجی بجناب باری تعالیٰ بیان کر کے اپنے اوپر نشانِ عیش و نشاط نہ کیا جس سے سوائے عصمت کے کوئی پناہ نہیں ہے تو قبولیت سے تائید فرمائی گئی اور مکر و تسلطِ شیطان دور کر دیا گیا اور امتحان میں پورے اترے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اقصیٰ عورتوں کی طرف سے یہ شورش ہوئی اور آنحضرت علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی چنانچہ اسکا اثر ظاہر ہوا۔ لکھا قال عزوجل۔

لَقَدْ بَدَّلَ اللَّهُ مَقَرَّكَ وَمَا رَأَى الْآلِیْتَ لَيْسَ جَنَّتٌ حَتَّىٰ حَیْنٍ ۝

پھر یوں سوچا لوگوں کو کہ وہ نشانیاں دیکھے پر کہ قید رکھیں اسکو ایک مدت

آیت۔ پھر اس واقعہ کے بعد بَدَّلَ اللَّهُ مَقَرَّكَ۔ ظاہر ہوئی یہ رائے ان لوگوں کو یعنی عزیز مصر واسکے صلاح کاروں کو۔ مَقَرَّكَ یعنی مکان اور آوایا تیرا مکان اور انھوں نے نشانیاں دیکھ لیں کہ لَيْسَ جَنَّتٌ حَتَّىٰ حَیْنٍ۔ ایک وقت تک۔ یعنی اتنی مدت تک کہ لوگ جو بدگوئی اس معاملہ میں حضرت یوسف کے حق میں کرتے ہیں وہ گفتگو موقوف ہو جائے۔ سوال ہوا کہ ان لوگوں نے یوسف کے حق میں نشانیاں بلکہ گواہی سن لی کہ وہ پاک ہے پھر کیوں قید کیا گیا تو جواب یہ دیا گیا کہ ہاں لیکن زینحاک کی وجہ سے عورتیں اُلٹا الزام لگاتی تھیں اسلئے آنحضرت کے حق میں ظاہر میں بدگوئی ہوتی تھی۔ تراج و غیرہ میں لایا کہ زینحاک نے اپنے شوہر سے کہا کہ یہ عبرانی لوگوں سے کتا ہے کہ زینحاک نے مجھے بھایا تھا ایسے میں فضیلت ہوتی ہوں اور نکمگرا اپنی برت بیان نہیں کر سکتی تو تم باتو مجھے نکلنے دو کہ میں اپنا عذر بیان کر دوں یا اسکو قید کر دوں تاکہ فضیلت نہ پھیلے تب عزیز نے اسکو قید کر دینا مصلحت دیکھا تاکہ یہ گفتگو بند ہو جائے۔ انتہی کلام۔ شیخ حافظ نے ذکر فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ ان لوگوں نے آنحضرت کو اسی بہانہ پر قید کیا تھا کہ اسنے اپنی مرہبہ کو بھانا چاہا تھا کیونکہ آخر قصہ میں جب بادشاہ نے اپنے واسطے رہا کر کے لینا چاہا تو آنحضرت علیہ السلام نے انکار کر کے کہا کہ پہلے تحقیق کر لیا جاوے کہ میں بیگناہ قید ہوا ہوں اور میں نے کچھ بھی خیانت نہیں کی اور زینحاک نے آخر کہا کہ اب سچی بات صاف کھل گئی کہ میں نے ہی اسکو بھایا تھا مترجم کہتا ہے کہ یہ تقریر بیشک قوی ہو اور بات معلوم ہوتی ہے کہ دراصل لوگوں نے عورتوں وغیرہ سے انکو آنحضرت کا پاک ہونا معلوم ہوتا تھا لیکن اس زمانہ میں کمانت وغیرہ کے اعتقادات سے عورتوں سے شائبہ نہ دیا اور لوگ مذہب ہو گئے علاوہ اسکے یہ بعید بھی محب نہیں سکتا کہ عورتیں دیکھ کر فریفتہ ہوتی جاتی ہیں اور باہم عورتوں میں بھی نسا و فتنہ ہوگا اور گھر گھر یوسف کا قصہ ہو گیا حتیٰ کہ بہت سی نشانیاں اسی دیکھی گئیں کہ حکم قبولیت دعا و تقدیر ان کی کے انکو بھی اسلئے ٹھیک معلوم ہوئی کہ چند روز کیلئے قید کر دینا چاہیے۔ واضح ہو کہ فعل بدل کا فاعل حذف ہو کر لیس جنت کا ہمارا اسکے قائم مقام ہوا اور خود جملہ فاعل موجب سے نہیں ہے کہ جملات ایسے ہو نہیں سکتے ہیں پھر اس قید کی مدت میں یہودیوں کے روایات پانچ وسات و بارہ ہیں اور امام رازی نے کہا کہ ہم اس سے بیکار بحث نہیں کرتے ہم کو اتنا معلوم کہ کچھ مدت قید رہے ہوئے ہیں غرض تو علوم روحانی و پاک کرنا نفس مارہ کا ہر وہ ہم کو سب اسبقدر بیان سے حاصل ہو جاتے ہیں اور حدیث صحیح سے اتنا ثابت ہے کہ دراز مدت تک قید میں رہنے سے جنت قال صلی اللہ علیہ وسلم۔ لو بشت طول لبث یوسف لاجبت الداعی لہ۔ وَكَفَلَ هُوَ لَهُ السَّجْنُ فَمِنْ قَالَ أَحَدُهُمَا لِي أَرِنِي أَغْصَرَ خَمْرًا ۖ وَقَالَ الْآخَرُ لِي أَرِنِي

اور درج ہونے سے بندگی فانی نہیں ہے ساتھ ایک دگر لکھا کہ ان میں سے ایک نے کہا میں نے پوچھا جو شراب اور دھوکے کا میں دیکھتا ہوں

اَسْجَلُ فَوْقَ رَاسِیْ خُبْرًا تَاْكُلُ الطَّیْرُ مِنْهُ نَبْدًا بَیْتًا وَّیْلَهُ اِنَّا نَازِلٌكَ مِنَ الْمَحْشَرِیْنَ ۝
 کہ اٹھارہ ہون اپنے سر پر روٹی کہ جائز کھانے ہیں آئین سے جتا ہو اس کی تیسرے ہم دیکھتے ہیں تجھ کو نیکی والا
 وَدَخَلَ مَعَهُ اور داخل ہوئے یوسف کے ساتھ۔ السَّجَّینَ۔ قید خانہ میں قتلین۔ دو جوان بھی یعنی جب یوسف قید خانہ گئے
 تو قید خانہ میں ان کے ساتھ دو جوان اور بھی قید کر دیئے گئے اُن کا جرم بیٹھے راویوں نے بیان کیا ہے چنانچہ ذکر اُوگیا تھا وہ رنے
 کہا کہ بادشاہ کے دونوں ملازم خاص تھے ایک تو شراب وغیرہ بلانے والا تھا اور دوسرا شاہی باورچی تھا۔ محمد بن اسحاق
 نے فرمایا کہ شراب پلانے والے کا نام تندا اور دوسرے کا بھلت تھا۔ اور شیخ سُدی نے کہا کہ بادشاہ نے دونوں کو اسل تھام کر
 قید کر دیا تھا کہ طعام و شراب میں زہر دینے کی سازش کرتے تھے چونکہ حضرت یوسف علیہ السلام کا حال قید خانہ میں مشہور ہو گیا
 تھا کہ بڑے جوان فرد یا مروت نہایت پسے وراثت دار خوش خلق بڑے عابد زاہد ہیں اور خوابوں کی تعبیر خوب بتاتے ہیں اور
 تمام قید والوں کے ساتھ احسان و حسن خدمت و بقدر وسعت سلوک کرتے ہیں تو جب یہ دونوں قیدی داخل ہوئے اور اُن کی
 ملاقات سے شرف ہوئے تو سب ہاتھیں بیان سے بڑھ کر دیکھیں اور آپ کی محبت میں ایسے گرویدہ ہوئے کہ ہر دم آپ کی
 خدمت میں پہنچتے اور کہتے کہ یا حضرت واللہ ہم تو آپ کو دل و جان سے چاہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو برکت دے لیکن میں
 وہ شخص ہوں کہ جس نے مجھ سے محبت کی میں اس کی محبت سے کسی بلا میں مبتلا ہو گیا چنانچہ میری بھوپھی نے پیار کیا تو مجھے ضرر پہنچا اور
 میرے بچے کو مجھے ایذا پہنچی اور زلیخا نے تو مجھے قید خانہ ملا۔ وہ بولے کہ آپ معاف فرماؤں کہ ہم تو بے اختیار میں محبت نہیں
 پھوڑ سکتے پھر ان دونوں نے ایک خواب دیکھا اور صبح کو آنحضرتؐ سے بیان کیا۔ قَالَ اَحَدُهُمَا اِنِّیْ اَرَا نَبِیًّا ۙ
 دونوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے آپ کو دیکھا کہ میں بخود تا ہوں شراب یعنی بادشاہی ساتی بولا کہ میں نے خواب دیکھا کہ میں انگور
 بخود تا ہوں انگور کو عربی میں عنب کہتے ہیں چونکہ عنب سے خمر بنتی ہے مجازاً خمر سے عنب سا رہ گیا جیسے کہتے ہیں کہ شیرہ بخود و اور
 مراد یہ ہوتی ہے کہ انگور بخود کر شیرہ نکالو۔ قَالَ الْاٰخَرُ ۙ اور دوسرا بولا کہ اِنِّیْ اَرَا نَبِیًّا ۙ۔ میں نے آپ کو دیکھا ہوں کہ اس جمل فوق
 وَرَاسِیْ خُبْرًا تَاْكُلُ الطَّیْرُ مِنْهُ نَبْدًا بَیْتًا۔ آئین سے چڑیاں کھاتی ہیں یعنی پرند اس روٹی سے جو میں سر پر
 لادے ہوں تو بچ فوج کو کھاتے ہیں جب دونوں اپنا اپنا خواب بیان کر چکے تو درخواست کی کہ نَبْدًا بَیْتًا وَّیْلَهُ
 اسے یوسف ہم کو بتائے خواب کی تاویل سے آگاہ فرما دے اور تاویل آل کار یعنی اس خواب کا انجام کار کیا ہو گا اور تعبیر سے معنی
 عبارت و بیان میں لانا پس آل کار کو بیان کر دینا تعبیر ہے چونکہ ان دونوں کو آنحضرتؐ علیہ السلام کے علم و تقویٰ پر اعتماد تھا
 تو ان سے اصل مقصود پوچھا چنانچہ خود کہا کہ۔ اِنَّا نَازِلٌكَ مِنَ الْمَحْشَرِیْنَ۔ ہم یقین کرتے ہیں تجھ کو تو نیکو کاروں میں سے
 ہے شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے اپنے استاد کے ساتھ حضرت عبداللہ بن سعد سے روایت کی کہ انھوں نے
 پڑھا۔ اِنِّیْ اَرَا نَبِیًّا ۙ اور صحابہ نے کہا کہ ان کے لوگ عنب کے غروب نے ہیں مگر ہم کہتا ہے کہ شاید حضرت صحابہ کی
 روایت سے یہ غرض ہے کہ یہ آیت اہل عمان کے لئے ہے تو اس صورت میں مجاز نہ ہو گا اور اہل مجاز کے محاورہ پر مجاز فصیح ہے
 حتیٰ کہ اردو فارسی میں بھی ایسا محاورہ فصیح ہے۔ پھر لکھا کہ عکرمہ نے بیان فرمایا کہ ساتی بولا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے
 انگور کا ایک دشت بویا وہ بڑھا اور پھلا اور خوشہ لٹکا اور میں نے انگور خور اپنے بادشاہ کو بلایا تو حضرت یوسف علیہ السلام نے

دیکھتا ہوا اس منی کی حقیقت سے یہ قیدی واقف نہیں تھے اور تیسرے معنی میں اس کے یہ بھی زبان عجب کابول چال ہو کہ فلاں میں
 ڈلک یعنی اس کام و صنعت میں فلاں شخص نہایت اچھی لیاقت رکھتا ہو تو گویا انھوں نے اقرار کر دیا کہ ہم جسکو خواہوں کی تیسری چیز میں
 بہت اچھا لائق مانتے ہیں۔ قال المسترحم اس آیت سے ظاہر ہے کہ کافر کا عذاب بھی ٹھیک ہوتا ہے کیونکہ یہ دونوں اوقات تک کافر
 تھے اور صنعت اکبر انسان کی اندوئی قوتوں میں عجب شان کے ساتھ ہے کہ باطن میں یہ واقعہ جو آخر کو ظاہر ہوا ان دونوں نے
 پہلے دیکھ لیا اگرچہ باطن سے باہر ہو کر کچھ جان نہیں سکتے تھے اور یہ بھی عجب ہو کہ باورچی نے اپنے قتل ہو جانے اور گدھ چل
 و کوسے کی توجہ دوج کھانے کی تصویر اس وقت دیکھ لی یہ پھر دیکھو کہ صحیح حدیث میں آیا کہ عذاب صالح نبوت کے چھتیس جزوں میں سے
 ایک جز ہے تو وہ پچاس کا کہ ان کافروں کو کمان سے نبوت کا جز دلا اور عذاب یہ ہو کہ حدیث کے معنی روایا صاحب سے متعلق ہیں
 اور بیان روایا صاحب نہ تھی۔ خلاصہ یہ ہو کہ ان کے عذاب کا آل کار صرف دنیاوی امور تھے اور بندہ مومن کو آخرت باقی کے عذاب
 نظر آتے ہیں بقولہ تعالیٰ لہم البشیر فی الیوم قال دنیا الآتہ۔ علاوہ اسکے کافر کے اندر ہر ایک چیز و دیت ہو اگرچہ ان کے قلوب غالی
 ہوئے سے انوار آخرت نظر نہیں آتے تو ادنیٰ امور میں انکی مشارکت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ سراج تین لایا کہ حضرت یوسفؑ نے ان کے
 عذاب کی تیسری چیز میں کلاہت کی اسلئے کہ ایک کو اسلئے نبوت بھی لہذا پہلے ایک تمہید کے ساتھ ایمان کی دعوت سنسیرائی۔
 قال لایا شیکما طعام ترفیہ الا نبأ تکما بتا و یلیم قبل ان یأتیکما و اذ الیکما فما علمتہ

دَرْجِي مَا فِي تَرْكُ مِلَّةٍ قَوْمِي لَا يُؤْمِنُونَ يَا لِلَّهِ وَهَبْ بِالْأُخْرَى هَمْ كَيْفُ وَنَ ○

وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِيِ اِبْرَاهِيْمَ قَاتِلِ السُّوْفِ وَيَقُوْبَ مَا كَانَ لَنَا اَنْ نَشْرِكَ بِاللهِ مِنْ شَيْءٍ
اور بھڑا بن نے دین اپنے باپ دادوں کا ابراہیم اور اسحق اور یعقوب کا چار کام نہیں کہ شریک کرین (اللہ کا کسی جز کو)

فصل ہے اللہ کا بہم پر اور سب لوگوں پر لیکن بہت لوگ جہلاً نہیں مانتے
 قال کاتباً تینکا طعام کو ذقینا۔ فرمایا کہ نہیں آدینکا تمہارے پاس وہ کھانا جو تم کو رزق دیا جائیگا۔ اَلَا نَبَاؤُکُمْ
 یٰ اَیُّہم۔ گرا کہ میں تم کو اسکی تاویل سے خبر داکردوں گا قیل اَن تَآتِیَکُمَا۔ قبل ازینکہ تمہارے پاس آجاسے یعنی تمہید
 کی کہ مجھے اللہ تعالیٰ طرف سے وہ علم ملے کہ جو کھانا تمہارے واسطے رزق ہو اسکے تم تک پہنچنے سے پہلے میں تم کو اُسکے سبب حال سے
 آگاہ کردوں گا۔ ذٰلِکَ مَا عَلَیْہِ یَکُونِی۔ ایسی بات ہو جو میرے کہنے مجھے تعلیم فرمائی ہے بعض مفسرین نے کہا کہ طعام

یعنی جیسا کہ پہلے - اے دونوں ساتھی قید خانہ کے - یعنی دونوں میرے ساتھی جو قید خانہ میں ہو یا بوجہ سکوت کے انکو قید خانہ کی طرف
منسوب کر دیا جیسے صحابہ کرام و صحابہ کرام لہذا وہ لوگ جو جنت و دوزخ میں رہیں گے یا جنت و دوزخ میں باہم ساتھ ہو گئے ہیں بہر حال
ان دونوں قیدیوں کو ایسے لفظ سے خطاب کیا جس سے انکا دل دنیا سے ہٹ جاوے اور فریاد آذنا بجا متفرق - قون خائون - ہمز اول
استغاثہ اور ارباب جہ رب کی معنی پالنے والا اور معبود کے معنی میں مستعمل ہو اور کہیں خالق و مطلق کے معنی لئے جاتے ہیں جیسے رب النفع کا
لفظ یونانی کا قرآن الہی چیز مجہول کا نام رکھتے تھے جسکو اس نوع کا خالق و قائم رکھنے والا جانتے اسبوجہ سے اسکی تصویر بنا کر قربانی
وغیرہ چڑھاتے تھے اور یہاں بھی رب کا اطلاق ایضاً معنی میں مناسب ہو - یعنی پوچھا کہ جہلا بتاؤ کہ جدا جدا چند متفرق معبود اپنے -
آلہ اللہ الواحد القہار - یا کہ اللہ تعالیٰ جو زلا سب پر غالب ہو وہ اچھا ہو - ارباب متفرق عمدہ کلمہ سب طرح کے باطل معبودوں
کو شامل ہو جیسا کہ چھوٹے بڑے پھر چاندی سونے وغیرہ کے جن کو بھی اور کالی دیوی دیوی و سحرا و اقسام نلکے دہن وغیرہ کو بھی شامل ہو یا اگر کوئی
کلمہ کہ ارباب متفرقہ تو درحقیقت مخلوق و جمادات وغیرہ ہیں ان سے مقابلہ اللہ تعالیٰ کا کیونکر ہو سکتا ہو کہ یہ اپنے یادہ تو جواب یہ ہو کہ سمجھانے کا طریقہ یہ
عمدہ ہو کہ کوئی جس اعتقاد پر ہو اسکا اعتقاد پر جان بھٹکا ہو میں تہذیب کرو و چنانچہ دونوں قیدی توبت پر کسی کے قائل تھے کسی بت کو چھوڑ چھوڑا
اور کسی کو روزی پنے والا اور کسی کو کسی طرح قدرت الہی سمجھتے تھے تو ان دونوں کو باطل کا کارہ کہنے سے انکا نفس شرارت پر آمادہ ہو جاتا اسبوجہ سے قریش کے
بتوں کو بڑھانے سے صحابہ کو منع کر دیا تھا کہ اسے جاہل اسکے مقابلہ میں اللہ عزوجل کی جناب میں گستاخی کرینگے مگر قیدیوں کو اسے سمجھا یا کہ تم سوچو کہ یہ بت ایسی ہی
لیکن اللہ تعالیٰ نے جان کا خالق اور زمین سب ہی قدرت پروردہ ہے وہی ہو کہ وہ سب جہان سے غالب تمام ہو پھر متفرق ارباب میں سے
ہر ایک کی خوشامد کرنا تو پسند ہو یا ایک ہر دست سبقت دالا اچھا ہو ارباب سجاد صافات انصاف الا ضرر کہ ہر ایک کا ہشیکلاس سے کیا فائدہ
کہ ہم سرد دروازہ بھٹکے پھر میں اب یادہ غور کرینگا تو فوراً جان جائیگا کہ جب ہی زلا سب پر غالب ہے تو یہ کیسے ہو گا کہ جو وہ نہ چاہے
وہ ہو جاوے یا جو وہ چاہے وہ نہ ہوئے یا وہ بلکہ قدرت و طاقت فقط اسی کیلئے رہی تو صاف معلوم ہو گیا کہ ہر طرح کا تعلق و تعلق
وہی دیتا ہو کسی کے لئے کہ نہیں ہو سکتا پس جہالت سے منہ پھیر لیگا اب آگے اسکو صفات باری جل سلطانہ کی معرفت حاصل ہو جائیگا
تو عارف ہو جائیگا کہ کتنا دھبارت و حکم تو اسی کا ہوا باقی سب بنائی باتیں رہ گئیں چنانچہ فرمایا - مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِہِ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ
وَتَعْبُدُونَ مِن دُونِہِ سِوَا اللّٰہِ تَعَالٰی سَکَنَ السَّمَاءِ وَرَکِبَ اُفُقِ النُّجُومِ سِوَا اللّٰہِ تَعَالٰی سَکَنَ السَّمَاءِ وَرَکِبَ اُفُقِ النُّجُومِ سِوَا اللّٰہِ تَعَالٰی
اسکے سواے جو تم دوسرے کو پوجتے ہو تو وہ فقط نام باد ہوائی ہیں کہ یہ یقیناً ہوا کا اندر - ارباب معبود اور دیوتا انکا نام رکھ لیا تم نے
و اہل کفر اور تمہارے باپ دادوں نے یعنی حقیقی چیز زمین میں محض خیالی ہیں مثلاً ایک بھول ہو کہ اسکے سامنے کوئی کپڑا لٹکے کہ وہ
آفتاب ہو تو یہ محض بے حقیقت خیالی بات ہو اور خشک ہو جانا کپڑے کا ہوا و تار و آفتاب ہے ہو جائیگا اگرچہ یہ جاہل اپنے فرضی بھول
کی طرف سے سمجھے تو ایسے ہی باطل معبود درحقیقت معبود ہونے میں محض خیالات ہیں اسبوجہ سے فرمایا کہ تم نے نام رکھے ہیں - مَا
اَنْزَلَ اللّٰہُ مِن سُلْطٰنٍ کَیْفَ یَہْدِیْہِمْ اِنْ نَّامُنْ سَکَنَ السَّمَاءِ وَرَکِبَ اُفُقِ النُّجُومِ سِوَا اللّٰہِ تَعَالٰی حَقِیْقِیْ خَالِقِیْ نے عجب زمین نازل فرمائی - یعنی عبادت تسلیم و گردن
ہم کا نام حکم اسی کا ہوتا اگر اسنے حکم دیا ہوتا کہ چند افعال انکی خدمت میں کیئے جاوے ورنہ عبادت تو اسی خالق کیلئے ہی لہذا اللہ تعالیٰ
کی جانب غبار و آگرنے میں طاعت اسی ہو - حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی حکم نہیں دیا کہ تم ان بتوں وغیرہ کی خدمت کرو - اِنْ اِلٰہَ کُمْ کُفْرٌ
اِلَّا اللّٰہُ - حکم تو کسی کی شان نہیں سوا اللہ تعالیٰ کے تو اگر تمہارے نفس خیال نے کہ حکم لگایا تو خود اپنے آپ کو کسی کا بندہ

بنایا اور یہ محض خطہ ہی حکم نہیں ہرچونکہ حکم ماسوائے حق عزوجل کے کسی سے ہو نہیں سکتا۔ روایت ہے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ امیر المومنین حضرت خلیفہ چہارم علی کرم اللہ وجہہ نے منہ بطن حکیم اقرار دی تو ایک گروہ بنو تمیم کا خارجی ہو گیا کہ خلیفہ برحق کی طرف سے دیکھ کر حکیم نے معنی ہر اور قولہ تعالیٰ ان الحكم الا بشئ من جنت تصور کی جب آنحضرت علیہ السلام نے سنا تو فرمایا کہ کلمہ حق کے معنی نہیں سمجھے۔ رواہ الالبانی۔ واضح ہو کہ دنیا میں باہمی معاملات میں جو احکام جاری ہوتے ہیں وہ جتنک مطابق شریعت الہی ہیں تب تک احکام حقہ در حقیقت حکم الہی ہیں اور جب مخالفت ہوئے تو بیچ ہیں اس واسطے جو قوانین کہ مخالفت می الہی ہوں وہ ظلم ہیں و انما حکم قولہ تعالیٰ ومن لم حکمہم الا نزل اللہ فاولئک ہم الفاسقون۔ ان حکم پر عمل کرنا فسق اور انصاف دیکھنا اور ضمانندی کفر ہے اور تفصیل تحت آیت مکرر مذکور ہو چکی ہے۔ اور میں سے کہا گیا کہ وکالت خلاف قوانین شرع حرام ہے گھر چاکر میں تامل ہی جیسا کہ وہاں بیان ہو چکا ہے۔ وکالت کہ خلاف شرع خرید و فروخت و نکاح و دہن و نالش وغیرہ میں ہو حرام ہے بدلیل نہیں بدلیل اس کے ساتھ ظلم بھی ظلم ہے کیونکہ ظلم کی معادرت منہ ہے۔ فی السراج وغیرہ۔ حکم یہ ہے کہ کسی امر میں مقتضائے حکمت فیصلہ دینا۔ اقول حکمت عدل پر جو حق عزوجل کے سوائے کوئی مخلوق نہیں جان سکتی ہر حکم حق تعالیٰ نے بطریق وحی کے انبیاء علیہم السلام پر نازل فرمایا ہے اور جہاں اپنا حلت و حرمت میں اختلاف ہے جیسے شریعت تو ریت میں جہاد و فرض تھا اور شریعت انجیل میں منسوخ ہو یا شراب کی حلت و حرمت تو یہ حکمت بالغہ الہیہ کے موافق ہے لہذا اگر منسوخ اب نہیں منسوخ ہو سکتا کیونکہ علم الہی قدیم وازل سے تا ابد بالکل حادی ہے اگر کہا جائے کہ فقہاء اختلاف عصونانہ سے احکام میں مخالفت کیونکر لیتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ نہیں مقامات میں مخصوص ہے جن میں شرع نے بندوں کو حاکم کیا ہے یا ان کے اختیار و پسند پر مبنی ہوا ہے مثلاً شاہی زمانہ میں ریشمی کار جوئی کام زینت تھا اور اب عیب ہے اور بنائے اختیار لباس ہے جو حسین شرع نے کوئی قید معصوم نہیں فرمائی ہے پس درج ان میں کیا ہے کہ حکم وہی معتبر ہے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے۔ اقول انکے تعبد لکھنا لکھنا آگاہ اس نے حکم دیدیا کہ بندگی مت کرو کسی کے سوائے اس کے۔ حکم سب مقوم ہوا اور یہی ایمان تو حید ہے عبادت کے معنی تحت قولہ اتخذوا احبارہم و رہبانہم اربابا من دین اللہ و اسراج ابن مہم الایہ۔ بیان ہو چکے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ کسی کا حکم لینا و خدمت کرنا اس طرح کہ جیسے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے یہ بھی عبادت ہے و عبادت کا معنی ہے کہ اہل یورپ اپنے بڑے پادری سے روزے ٹال دینے کا حکم حاصل کرتے ہیں۔ دیکھو جو عبادت قرآنی تھا یہی آنکھوں کے سامنے موجود ہے۔ واضح کہ عبادت کسی کی نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ ذالک۔ یہ جو کچھ بیان ہوا کہ حکم و عبادت مخصوص ہوتی تعالیٰ ہے۔ اللہ یمن القیامہ میں غلبہ میں ہو کہ میں ہرچونکہ آگے لکھا گیا ہے لیکن ہمیشہ نگاہی جو کافر ہیں چاہے کافر یا اسکونین جانتے ہیں پس کچھ کو اختیار کرتے ہیں یا تو حکم کھلاتے جیسے بت کو دیوتا وغیرہ مانا اور جس میں الوہیت بتلائی اور یا حالت ہو جیسے حقا کیا کہ فلاں کی روح ہم کو بیٹا دیگی اور اگر نذر نیاز نہ کی تو سزا دیگی۔ یہاں تک انکو ایمان تو حید سکھلائی اور سین بڑا فائدہ یہ تھا کہ دونوں قیدیوں میں سے ایک کا زمانہ آخر ہو چکا تھا اور موت آدمی کو سخت ناگوار ہوتی ہے اس لیے اس کی موت کی خبر دیتے تو بددعا سی میں پھر ایمان کا کلمہ نہ سنتا اور نہ سمجھتا پس کمال شفقت سے چاہا کہ دنیا کے قید خانہ سے رہائی پاوے تو ایمان کی بدولت جنت میں آرام آٹھلے ورنہ زیادہ سخت و شدید عذاب کی قید میں پڑ جاوے گا۔ معرفت مخلوق الہی پر شفقت کر دینی الحدیث۔ زمین والوں پر رحم کر دے تپس سمان اللہ ہم فرما دیگا۔ رواہ صحابہ الاحبار۔ جو کوئی لسن و فہم و گراہی میں پڑا ہوا سپر میں کھاو کہ یہ آگ میں تھالہ گرا پڑا ہو معرفت شیعی اہل شیطان کی ہے کہ اس میں حدیث ابن مسعود وحی اللہ عنہ و فی الحدیث الدنیا میں المؤمن ایمان والے کیلئے دنیا قید خانہ ہے

معرفت جہالت نجات اور بقولہ لا یعلمون کا انجام کفر ہے لہذا علم قرآن و حدیث فرض ہو جبکہ بیان تعلیم فرما چکے تو دونوں قیدیوں کے خواب کی تفسیر انکو طرح سنائی کہ کسی خاص کی تسخیر نہ فرمائی تاکہ دل نہ دکھے۔

يُصَاحِبِي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَآمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الْأَطْيَارُ مِنْ رَأْسِهِ

اے رفیقو! بندہ کی خانے کے ایک جو ہو تم دونوں میں سو بلا دیگا اپنے غاوند کو شراب اور دوسرا جو سو سولی چڑھے گا چھوٹے جانور کے سر پر سے تفسیر انکو سنائی کہ تم دونوں کی تسخیر ہوگی اور تم دونوں کو قتل کر دیا جائے گا۔

قَتِيلَا أَمْرًا كَذَنِي فَبِهِ تَسْتَفْتِي ۚ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّه نَاجٍ مِمَّنْهُمَا أَذْكُرَنِي

نفس ہر کام جس کی تسخیر نہ چاہتے تھے اور کہتا تھا کہ جسکو چھوڑا گیا ہے ان دونوں میں میرا ذکر کرو۔

عِنْدَ رَبِّكَ ۚ فَانْصَلْهُ الشَّيْطَانُ مِنْ ذِكْرِهِ رَبَّهُ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ۚ

اپنے غاوند پاس جلا دیا اس کو شیطان نے ذکر کرنا اپنے غاوند سے چھوڑ دیا قیدیوں کی تسخیر ہو گئی۔

يُصَاحِبِي السِّجْنِ - اے میرے دونوں قید خانے کے ساتھیو۔ دونوں کے خوابوں کی تفصیلی تفسیر یہ ہے۔ اَمَّا أَحَدُكُمَا تَمَّ دُونُكَ

میں سے ایک شخص تو۔ تَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا - اپنے رب یعنی سردار کو شراب پلا دیگا۔ یہ وہی ساتی تھا جسے دیکھا کہ انکو کاشیرہ بخور رہا ہے۔ یہ تفسیر خوشی کے ساتھ ملی ہوئی مقدم کر دی۔

وَآمَّا الْآخَرُ - اور دوسرا۔ فَيُصَلِّبُ تَمَّ دُونُكَ - وہ سولی دیدیا جائے گا۔

فَتَأْكُلُ الْأَطْيَارُ مِنْ رَأْسِهِ - نوکھان کی چڑیاں اس کے سر سے یعنی گدہ و کوء وغیرہ نوح نوح کھا دیں گے۔ یہ وہی بوجی تھا جسے دیکھا تھا کہ میں سر پر روٹیاں لاکے ہوں اس میں سے پرندے نوح نوح کھاتے ہیں اور چونکہ اسکے حق میں سولی و موت تھی اس واسطے تفسیر کو محل کر دیا کہ تم میں سے ایک ایسا ہوگا۔

بِضْعَ سِنِينَ - وہ بات۔ اَلَّذِي ظَنَّ أَنَّه نَاجٍ مِمَّنْهُمَا - جسکو خود کو نجات دہی کا حکم ازی الہیہ کو محکم بیان فرمایا بقولہ قَتِيلَا تَمَّ دُونُكَ۔ پوری ہو چکی وہ بات۔ اَلَّذِي ظَنَّ أَنَّه نَاجٍ مِمَّنْهُمَا - جسکو خود کو نجات دہی کا حکم ازی الہیہ کو محکم بیان فرمایا بقولہ قَتِيلَا تَمَّ دُونُكَ۔ پوری ہو چکی وہ بات۔

تَسْتَفْتِي - تسخیر ہو گئی۔ اَمَّا أَحَدُكُمَا - اے میرے دونوں ساتھیو۔ اَمَّا الْآخَرُ - اور دوسرا۔ فَيُصَلِّبُ - وہ سولی دیدیا جائے گا۔

بِضْعَ سِنِينَ - وہ بات۔ اَلَّذِي ظَنَّ أَنَّه نَاجٍ مِمَّنْهُمَا - جسکو خود کو نجات دہی کا حکم ازی الہیہ کو محکم بیان فرمایا بقولہ قَتِيلَا تَمَّ دُونُكَ۔ پوری ہو چکی وہ بات۔ اَلَّذِي ظَنَّ أَنَّه نَاجٍ مِمَّنْهُمَا - جسکو خود کو نجات دہی کا حکم ازی الہیہ کو محکم بیان فرمایا بقولہ قَتِيلَا تَمَّ دُونُكَ۔ پوری ہو چکی وہ بات۔

تَسْتَفْتِي - تسخیر ہو گئی۔ اَمَّا أَحَدُكُمَا - اے میرے دونوں ساتھیو۔ اَمَّا الْآخَرُ - اور دوسرا۔ فَيُصَلِّبُ - وہ سولی دیدیا جائے گا۔

بِضْعَ سِنِينَ - وہ بات۔ اَلَّذِي ظَنَّ أَنَّه نَاجٍ مِمَّنْهُمَا - جسکو خود کو نجات دہی کا حکم ازی الہیہ کو محکم بیان فرمایا بقولہ قَتِيلَا تَمَّ دُونُكَ۔ پوری ہو چکی وہ بات۔ اَلَّذِي ظَنَّ أَنَّه نَاجٍ مِمَّنْهُمَا - جسکو خود کو نجات دہی کا حکم ازی الہیہ کو محکم بیان فرمایا بقولہ قَتِيلَا تَمَّ دُونُكَ۔ پوری ہو چکی وہ بات۔

۵

یہ سزا ہو جائے حالانکہ اس موقع پر اس وجہ سے بھی موافق نہیں کہ دوسرا بھی جھوٹا ہوتا حالانکہ اسے نعمت پائی۔ اور یہ جو شیخ نے امام
احمک روایت معاویہ بن حیدہ قشیری سے نقلیت دی تو وہ صحیح نہیں ہو اسلئے کہ وہ روایت سے متعلق ہے اور یہاں تو دھڑی ہو کہ
روایا کا چھوڑ دی نہ تھا پھر کیا چیز طائے ہوگی اور کس کی تفسیر واقع ہو جائیگی۔ پس صحیح یہی ہو کہ ان دونوں نے خواب دیکھا تھا جس کی
آپ نے تفسیر دی۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے سند ابو یعلیٰ موصلی سے حضرت انس کی مرفوع روایت ذکر کی الروایا الاولیٰ عامر۔
یعنی خواب کی تفسیر وہ ہوتی ہو جو سب سے پہلے تفسیر ہوئے والا تفسیر دیوے یعنی دوست کی تفسیر دینے والے کا کہ اعتبار نہیں ہے تفسیر وہی
ہوتی جو اول سے دیدی۔ اگر دئی کو چاہیے کہ جھوٹ نہ ہو کہ میں نے ایسا خواب دیکھا۔ اگر دیکھے تو کوئی مرد صالح متقی عقیل تلاش
کر سکے اس سے غیبی بیان کرے اور تفسیر پر جلدی دھر نہ کرے۔ ائمہ حضرت یوسف علیہ السلام نے دونوں کی تفسیر دیدی اور
فرمایا کہ تجھ بیویوں کا ہنسن کی بات نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم ہے اور آگاہ کر دیا کہ یوں ہی واقع ہوئے کا وقت مقرر ہو چکا ہو
فقہ عام لوگوں سے برتاؤ رکھنا نیکی کے ساتھ بڑا ثواب ہو لیکن ان کے حقوق کا بھلائی سے لحاظ رکھنا اور اپنے آپ کو بھانا اور ظاہر
و باطن اپنے دل کو منظر سے محفوظ رکھنا ضرور ہو چنانچہ آگے کا حال سنو۔ وقال۔ اور کا یوسف نے اللہ تعالیٰ دونوں تیر یوں میں
فقط اس شخص سے کہ قتل جسکے حق میں ظن یعنی یقین کیا تھا کہ اذہ ناجی و متبرک۔ ان دونوں میں سے یہ رہائی پاوے گا یعنی ساتی
سے نکالے گا۔ اذکر فی حین ذلک۔ میرا ذکر کرنا اپنے رب یعنی بادشاہ کے پاس۔ ظاہر یہ غرض تھی کہ تجھے معاف و فرستے تو بادشاہ سے
بیان کرنا کہ ایک مرد صالح ناحق قید ہو تاکہ تیرے ذریعہ سے میری رہائی ہو جاوے خصوصاً جبکہ ساتی کا اعتبار بڑھ گیا تھا اس وقت
سے کہ قصہ بیان کیا گیا ہو کہ ارکان سلطنت و شاہی خاندان واسطے اس بادشاہ سے ناراض ہوئے اور باورچی و ساتی سے سادش
کی کہ کھانے و پانی و شراب میں ہر وہ بد و چنانچہ دونوں نے ان کو گریا و لیکھ بخت پر ساتی نے نیکواری سے توبہ کی اور فوراً حاضر ہوا
اور عرض کیا کہ اے بادشاہ یہ کھانا آپ نہ کھا دین اسپن ہر ہوگا تو باورچی نے کہا کہ اس شراب میں بھی ہوگا آپ نہ بہین۔ بادشاہ
نے حکم دیا کہ تم دونوں کھاؤ پیو۔ چونکہ شراب صاف تھی ساتی نے فوراً پی لی۔ اور کچھ نہ ہوا مگر باورچی نے کھانے سے انکار کیا تو وہ
کھانا ایک کتے کو دیا گیا جو کھاتے ہی مر گیا۔ چونکہ سادش میں شرکت دونوں کی ظاہر ہوتی تھی بادشاہ نے دونوں کو قید کیا
پھر تین روز باز یادہ کے بعد ساتی کو اعزاز کے ساتھ اپنے کام پر بھال کیا اور باورچی کو سولی دیدی اور یہی واقعہ حضرت یوسف
نے اول سے بیان کر دیا تھا پس حضرت یوسف نے چاہا کہ ساتی کے ذریعہ بادشاہ کے حکم سے مجھے رہائی مل جائے حالانکہ قید کی
خود درخواست کی تھی لیکن قید و مشقت سخت ہوتی ہو خصوصاً جبکہ پانچ برس گذرے تھے اسلئے حضرت سید المرسلین صلی
علیہ وسلم نے ہوا ضعیف فرمایا کہ لوشت فی اسپن اولیٰ یوسف لاجت اللہ علیہ یعنی یوسف اللہ العزیز رسول تھے کہ صابر و ثابت قدم رہے
اور اسلئے حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم دیا ہے کہ آدمی کبھی نجان و سختی پر دلیری نہ کرے اور ہمیشہ سلامت و عافیت چاہے ہم لوگ
اپنے نفوس کے مکائد یا دیکھیں کہ انسان فراسے پر ہیز و ممانعت پر تھلائے ہو اور بے خبری کے اول سے زیادہ بدترہالت پر ہو جائے اور
فرشتہ صفت پیغمبر صادق حضرت یوسف صلی اللہ علیہ وسلم سے عبرت و نصیحت حاصل کریں کہ کمان ہم لوگ خوف ریغہ اور کمان ہ جو ہر
نفیس مگر آفرین چیز خودمانگی تھی یعنی قید خانہ اس سے گھبرائے اور ایک ساتی سے دوسرا رہائی چاہا حالانکہ امور و مقدر میں اور قید کی عا
کر اللہ تعالیٰ نے قبول کیا تھا اسکے سواے دوست کی نظر کو ناد و طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طوت دل سے نظر ہو اور جو کھاتے

دنیا میں ظاہر اسباب کی پابندی کا قاعدہ جاری فرمایا ہوتا ہے ظاہری اعضا کو ان اسباب میں شغل کر دے تو حقیقت میں بغیر کسی طرف نظر نہ ہوتی اور یہ جائز ہے حتیٰ کہ فرج و شکر و سامان و تنہا رہا کرے اور فتح و نصرت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر دوام بہ کہ دل کی نظر چمک جائے اور حقیقت ظاہری اعضا کو اسباب میں لگاتا ہے اس وقت ساتھ ہی فی نظر بجا نبض عروجل ہوا اگرچہ دل کی نظر ان اسباب پر بھی ہوتی ہے بات کمال صدق و اقبال کے مرتبہ میں یہ ایک چمک ہر اور ادنیٰ درجہ و اہول کیلئے کم آتی ہو فراموشی اور ایک تیسری صورت یہ ہو کہ ظاہر اور باطن نظر ان اسباب پر ہو اور یہ قسم کفر سے علی ہوتی ہے حتیٰ کہ اگر دل کی نظر اس عقاد پر ہو کہ یہ سب یا اسکے مثل کوئی سبب ہو تو یہ گناہ و مرتع کفر و بدعت غفلت گناہ ہے۔ اللہم غفر لک۔ پس شاید کہ حضرت حدیقہ علیہ السلام کی نظر وقت چمکی ہو اور میرے نزدیک بھی یہ ہو اور شاید کہ نظر ہو۔ لیکن خلاف درخواست نید کے جو اشارت دے سے عرض تھی اس وقت درخواست راہی اس سبب کی طرف چمکائی اور یہی بات جناب کبریا پر مل شانہ میں ناگوار آئی۔ **فَأَنذَرْتُ الشَّيْطَانَ فَنَشِيطُونِ** کہ یہ پس بھلا دیا اس قیدی سانی کو شیطان نے ذکر کرنا یوسف کا اپنے مالک کے پاس یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف کی درخواست اس طریقہ سے ناپسند فرمائی اور شیطان کو قابو دیدیا کہ وہ سانی کی یاد پر مسلط ہو گیا حتیٰ کہ مدت تک اسکو یوسف کا ذکر کرنا اپنے بادشاہ پاس یاد نہ آیا۔ **فَلَقَدْ فِي السِّجْنِ لَبِيعٌ سِيقَانِ**۔ تو پڑے رہے حضرت یوسف قید خانہ میں کچھ برسوں۔ بضع کی تعداد تین سے اور بدست کم ہوتی ہو اور اکثر روایات میں سات برس بیان ہوئے ہیں اور تحقیق اللہ تعالیٰ کا علم ہے۔ اور بارہ برس کی روایت بھی آئی ہے لیکن اس طرح کہ پانچ برس پہلے اند سات برس یہ ملا کر بارہ برس ہوئے جو تفسیر مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور بات دونوں ضمیر النساء معلوم اچھ بجانب یوسف قرار دی تو ترجمہ یہ ہوا کہ بھلا دیا یوسف کو شیطان نے اپنے رب کا بیان کرنا تو پڑا قید خانہ میں کچھ برسوں تک حکم ہو کہ ہر کام کا ہونا اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھے یعنی سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہوگا شاید کلمہ اس طرح ملا کر نہ کہا ہو اور شاید کہ اپنے رب کی طرف درخواست میں چمک ہوئی۔ امام محمد بن عروازی نے تفسیر کبیر میں لکھا کہ میں قول ٹھیک ہو کہ شیطان نے یوسف کو ذکر رب تعالیٰ بھلا دیا کہ اُفھون نے اپنے اند ایک دی سے استعانت چاہی اور یہ ایک غفلت انکس بشل گئی مگر چمک گیا کہ نہیں اس درجہ تک غفلت میری اعتقاد سے باہر ہے اور جو کوئی اہل عرفان و توحید کی حالت سے واقف ہو وہ ایسا قیاس نہیں کر سکتا یہ تو ہم لوگوں پر قیاس ہو وہاں تو ایسی حالت کی گنجائش نہیں خصوصاً ایک پیغمبر رسل و نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کیا موقع ہو وہاں یہ کہ طریقہ درخواست اول رسل تھا اور اب اس زل طریقہ سے ہوا جو ایک قسم کی بھول ہو۔ پھر امام عروازی نے لکھا کہ کسی مخلوق سے مدد لینا کسی ظلم کے دور کرنے میں عام لوگوں کیلئے شریعت میں جائز ہے لیکن بہت سی باتیں عام کے حق میں نیکیاں سمجھی جاتی ہیں اور مقرب لوگوں کے حق میں یہ باتیں درجہ گناہ پر ہوتی ہیں پس صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں یہ کہ سبب پر بالکل نظر نہ کرین بلکہ بہترین سبب پر بالکل نظر رکھیں اور بالکل اسی کی سٹان میں مشغول ہو جاویں ایسا یوسف علیہ السلام اتنی بات پر ماخوذ ہوئے مگر بیان اللہ تعالیٰ نے اس کے حق میں بطریق تعریف بیان فرمادیا کہ وہ بالکل حق تعالیٰ کی شان میں مشغول تھا حتیٰ کہ ایک مرتبہ اس نے ایسا کیا تو ماخوذ ہوا اور اگر کوئی کہے کہ شیطان کو گمان سے پیسیر یہ یاد آئی بھلا دینے کا قابول سکتا ہے اسکا جواب یوں دیا جائے کہ یہ بھلا والا ایک خطرہ تھا اور شیطان کو یہ قابو نہیں یا گیا کہ دل سے یاد آئی چھڑا دے یا بھلا دے۔ **قَالَ السِّرْجُ** یعنی خطرہ آنا روا ہے جیسا کہ آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے اور سابق میں یہ بحث مفصل گذری ہے واضح ہو کہ مسئلہ یاد آئی جل شانہ اسوجہ سے مشکل ہو گیا کہ ہنوز قلوب جو کدورات و ثنویات و روایات سے غلط ملط ہیں وہ خیال میں صاف باطن کی

حالت کالائے میں جو بالواری ہو چھے انبیا و مرسلین یا حکم اولیت کے ساتھ جوتہ محبت ایمانی میں صاف ہوا ہو چھے اولیا رکھو کہ جو ہنوز تھوڑے
 ہے وہ تو قدر کرتا ہے کہ یاد کرے مگر الفاظ آتے ہیں وہ بھی مشقت تو جبکہ آنا فانا تغیر ہو جاتا ہے اور وہاں تحصیل سے حصول ہے
 اور الفاظ سے معانی اور فارغ سے باطن اور اتہا یہ کہ اپنا یا دین لانا مشکل پھر قیاس کی صورت کیا ہو سکتی ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ
 حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا لا تکرؤا کالذین نسوا اللہ فانساہم انفسہم اولئک ہم الفاسقون مومنون کو مخالفت طریقہ
 فاسقین بتلایا کہ فاسق اپنے رب کو بھولے ہوتے ہیں تو خود کو بھولائے جاتے ہیں کیونکہ اپنے نفس کو پہچانتے تو رب کو پہچانتے
 اور یہی آیت اصل ہے اس قول عارفانہ تاہی کے کہ من عرف نفسه فقد عرف ربه۔ پس جو راہ شرع نے بتلائی یعنی جس طریقہ پر زندگی کرنا چاہیے
 اس پر قیام پھر دوام سے نفس کی شناخت ایمانی سے یاد آتی کا طور ہوتا ہے تو نسیان ممکن نہیں ہے اس لیے حدیث صحیح میں ہے کہ یکرؤا کالذین
 فی کل حیاتہ یعنی آنحضرت علیہ السلام ہر حال و وقت میں اپنے رب کو یاد رکھتے تھے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے وقت ذکر کے مسئلہ کا
 استدلال اس حدیث سے کیا اور میرے نزدیک اشارہ کر دیا کہ یاد آتی زبان سے پڑھنے پر نہیں ہے اور بعض لوگ جو پیشاب پاخانہ
 کے وقت ذکر آتی سے اپنے کو علیحدہ کرتے ہیں وہ غلطی کرتے ہیں وہاں کوئی وقت علیحدگی نہ تھی حالانکہ بالاتفاق پیشاب و غلطی
 وغیرہ کے وقت قرأت قرآن منع ہے جب یہ معلوم ہو گیا تو بچھا عقبار کرنا چاہیے کہ اگر ضمیر انسانہ راجع بجانب یوسف علیہ السلام ہو تو
 بھی نسیان سے نفس فراموشی مراد نہیں ہے کیونکہ یہ تو عام مومن میں نہیں ہو سکتی بلکہ طریقہ معاشرت میں نظر کی چمک یا شغل گوشہ
 خاطر ہے جو بالکل بے نشان حق عزوجل پہنچا چاہیے تھا پس اس لیے مواخذہ ہوا کہ کتنے برس تک قید خانہ میں رہے۔ مگر جہم کے
 نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ ضمیر مذکور راجع بجانب نبی ہے بفریقہ قولہ یاد کر بعد امتہ الایہ۔ جیسا کہ آدیک انشاء اللہ تعالیٰ۔ شیخ نے لکھا کہ یہی قول
 مجاہد و عبد بن اسحاق و ہشون کا ہے اور لکھا کہ حضرت یوسف کی طرف ضمیر مذکور راجع ہونا بھی مجاہد و ابن عباس و عکرمہ وغیرہم سے
 ابن جبرین نے روایت کیا اور ایک حدیث بھی آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر یوسف نے یہ حکم نہ کہا ہوتا جو کہا تو قید خانہ میں اتنی
 مدت نہ پڑے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ یوسف کے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسری کی طرف سے رہائی چاہتے تھے۔ شیخ نے کہا کہ یہ
 روایت تو ضعیف ہے کیونکہ سفیان بن عیینہ و ابی یوسف بن یزید جعفری بہت ضعیف ہیں اور صریح قنادہ سے یہ قول مرسل بھی روایت
 ہوا لیکن یہاں مرسل قبول نہیں ہو سکتی ہے۔ قال مجاہد و قنادہ لفظ بفتح تین سے نو تک۔ قال و سب بن منبہ ابوب کی بیاریات
 مرسل و یوسف کی قید سات برس ہی اور نعت نصر کا عذاب سات برس رہا۔ لکھا کہ ابن عباس بارہ سال قید رہے۔ ظاہر امر اویہ کہ
 کل مدت بارہ مجموعہ پانچ و سات کا تھا۔ امام رازی نے کہا کہ سوائے اس قدر حصہ کے جو فرقان حق میں مخصوص ہے باقی باتیں خواہ سب
 سے سنی گئیں تو انکا بیج و جھوٹ اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ مگر جہم نے کہا کہ مقصود نفس کی تہذیب و تامل آخرت و بقائے دائمی کے ہے اس طرح
 کہ اشارات و صریح بنیات الیہ سے مکائد نفس و شیطان و اکی را ہوں سے آگاہ ہو کر راہ راست پر مہذب ہوا و وہ اس قدر مخصوص
 میں خواہ صریح خواہ اشارت کیا کہ اللہ اکثر بتوضیح احادیث و صحیح اقوال صحابہ و مجدد ہر پھر باقی باتوں سے دنیاوی حیات و کانون
 کی لذت سے بیکار تفریح اوقات میں کیا حاجت و کیا فائدہ ہے۔ فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم بالاصواب و عن عائشہ البیان میں ان آیات
 کے کہ اشارات ہوا و ہر درجہ میں معرفت کیلئے مفید ہیں بیان ہوئے انکو سن لینا چاہیے۔ قولہ اننا لاک من المحسنین احسان جب صفت
 خلق ہے تو سنی یہ ہیں جو حدیث میں مذکور ہے کہ کل من قطعک لقطعک عن الی من اسار انیک لینی نا آجور جس نے تجھ سے

یوسف علیہ السلام کی قید خانہ میں رہنے کی روایت

کا نام اور عرفہ جس نے تجھ پر ظلم کیا ہوا اور نیکی کر جس نے تجھ سے بری کی ہو۔ اور جب صفت معرفت ہو تو بحکم حدیث الاحسان ان تبتذل
 کا تک ترہ فان لم تکن ترہ فانہ یراک۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت کر گویا تو اسکو دیکھتا ہے سوا اگر تو نہیں دیکھتا تو وہ تجھے دیکھتا ہے۔
 پس یہاں مشاہدہ کر نیو الا عالم ملکوت کا اور یکشف معائنہ کرنے والا اور حیرت کا۔ گویا نظیر قولہ تعالیٰ وکذلک نری ابرہیم سیم ملکوت
 السموات والارض ولینکون من الوثنین۔ اے من المؤمنین۔ کیونکہ مشاہدہ صرف اس عالم کے بعد اس عالم میں اہل توحید کو ہی اور جب
 احسان صفت ہادی ہو تو منی عالم کل مشکلات نفوس و عجاہبات قلوب اور عادت بد قائل اعمال و حقائق اعمال۔ ابن عطل نے
 کہا کہ فقر کی طرف مائل بہ احسان و نکوئی و انس و مصاحبت۔ ابو بکر بن طاہر نے کہا کہ عذر کر نیو اے کا عذر نہیں رو کرتا۔ اقول
 شافی ایک جماعت سلف کا قول ہے کہ چھوڑ کرے اسکا عذر قبول کرنا چاہیے اور رد کرنا حماقت ہے شیخ نے کہا کہ ایمان کے شرائط میں
 سے ہے کہ جو بدی کرے اسکے ساتھ مکافات کے بجائے نیکی کرے یعنی جو تیسرے غلاب کا عالم ہوا قول یہ تفسیر خاص ہے۔
 ابو بکر البورقانی نے فرمایا کہ جو محنت و سختی کے وقت بیٹھے عین بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لادے۔ یوسف بن الحسین نے کہا کہ جو
 کوئی دوستوں کی خاطر اپنی خواہش چھوڑ دے اقول دوست سے مراد وہ کہ جس سے اللہ تعالیٰ کے واسطے محبت لکھے پس پہلے سے
 دیکھ بھال لے علیدہ رہنے فرمایا کہ جو حقائق امور نفس سے آگاہ ہو۔ قولہ واتبعت ملت ابائی ابرہیم واسحق و یعقوب۔ کمال
 توحید بتدار انبیاء و رسل ہے صلی اللہ تعالیٰ علی نبینا و آلہ و علیہم السلام۔ اتباع اہل راہ شوق پر چلنا اس طرح کہ سر باطن صاف نورانی و
 روح ملکوتی و نیت صادق و انفس پاک نفس طاہر و عقل عالم با حکام آئینہ واسرار و آثار عبودیت قائم رکھے جس ادب کی رہا ہے
 اول حضرت ابرہیم خلیل پھر اسحق پھر یعقوب کا ذکر فرمایا حال انکا اشارت یہ تھی کہ ملت میں اتباع خلیل اختیار کرتا ہوں اسکے ساتھ ہی
 محبت و علم و سخاوت و دھماں و نوازی اور قضا و قدر پر رضامندی اور بقاری بشت باری تعالیٰ و آہ و زاری میں اور کمال توحید کیساتھ
 قائم کو حوادث سے منور رکھنے میں حضرت ابراہیم کا متبع ہوں کیونکہ ضیف مسلم و غیر محب الاقلین تھے اور ساتھ ہی صدق و ایقان
 و مشاہدات و التباس میں طالب حق ہونے و انقیاد و ضیفیت سہل میں انکا مطیع ہوں پھر اسحق علیہ السلام کی اتباع اس امر میں کہ
 درگاہ ربوبیت پر اپنی جان قربان کی اور اپنے والد علیہ السلام کی فرمانبرداری پر حاضر و قائم رہے اور اتباع یعقوب علیہ السلام میں کہ جبریل و جبرائیل
 طویل و گریہ و نکل امتحانات قضا میں قائم رہے۔ قال المشرع اہل بیان کیواسطے بیان ایک ضروری نکتہ یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام
 جب اپنے باپ حضرت یعقوب علیہ السلام سے جدا ہوئے تو بہت صغیر تھے حتیٰ کہ اسکی مدت کے بعد بلوغ کو پہنچے ہیں تو علم شرع انکو صرف
 بالامام وحی الہی پہنچا مقصود ہے کہ ان کو دعوت اتباع ابراہیم واسحق و یعقوب علیہم السلام ہے تو تا دہ با داب دہی کو عین ان کی
 اتباع قرار دیا پس بہت سی باتیں اس سے معلوم ہوئیں اول یہ کہ زندہ ہونا حضرت متبع کا شرط نہیں ہے۔ دوم یہ کہ چند انبیاء
 علیہم السلام کی اتباع ایک ساتھ متحقق ہوتی ہے و لیکن ظاہری احکام کی اتباع صرف ایک ہی کی ہوگی سوم یہ کہ انکشاف مقامات
 میں تابع اپنے متبع کا ہمسفر ہوتا ہے۔ چہارم متبع یا اعتبار وصول بمقام متبع کے اتباع رکھتا ہے جسکی کفالت لطف و رحمت حق عزوجل
 سے ہوتی ہے پس اگر عالم یا قدر ضرورت ادب سیکھا ہو اوصاف جمیلہ حمیدہ میں انبیاء و صالحین کی اقتدار سے وصول پر متاع عزوجل
 کا قصد کہے تو پھر کی بھی ضرورت نہیں ہے کیونکہ نیت صادق و طرق آداب ٹھیکے اقد ہوا و سب بھلائیوں کی جڑ ہے ہر کہ جملہ خواہش
 منصرف رضائے حق تعالیٰ رکھے اور سب بلائیوں کی جڑ ہے ہر کہ شہوات و خواہشوں کا جمع ہو یا عمل ہو حتیٰ کہ جنت کی خواہش و دوزخ کا

خوف ایک پورا باعث ہونا قائل ہے اور صبح ہی جو فرمایا کہ جب لدنیا اس کل خلعتہ۔ دنیا کی خواہش سب برائوں کی جڑ ہے اور دنیا کو اللہ تعالیٰ نے بتلادیا کہ ہوو لوب یعنی اسکو نقصانین ہے اور دل کو یاد آئی سے لایہ و غافل کر دیتی ہے اور پوری ماہیت تحت قولہ انسا مثل الحيوة الدنيا كما وانزلناه الآتية۔ اور تحت قولہ واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا الآية تلاش کر و پس آں سائش و آرام و دل بجا پورائے سباب اس دنیا پر مری ہیں۔ فاقم والله العادی الی سبیل الرشاد۔ شیخ نے فرمایا کہ یہ باب خوب سمجھ لو کہ متابعت کرنا خالص مریدوں کی صفت ہوتی ہے اور جس شخص نے اخلاق و عادات میں پیروی نہ کی وہ کسی وقت کبھی معبود کے درجہ پر نہیں پہنچے گا قولہ ما کان ان شرک بالشر شیء۔ طریقہ آبا بنی صمیم اتباع کی ہے۔ اسکی اصل یہ ہے کہ قدیم کو تمام حوادث سے مشرہ و پاک جانا و سمجھا یعنی محبت و انقیاد آئی جل شانہ میں کسی غیر جانب لغات نہیں ہے۔ اقول و فی الحدیث یا غلام احفظ الله يحفظک۔ یعنی ہر طرح مؤثر اور تعالیٰ ہے تو کسی چیز میں غیر نظر نہیں چاہیے پس اللہ تعالیٰ بندے کیلئے ہر طرح کفایت و رعایت فرماتا ہے۔ پھر بیان کر دیا کہ یہ طریقہ حاصل کرنے سے اب پیدا ہوگا ملک سابق اذل میں حق عزوجل نے اختیار فرمایا ہے۔ فی قولہ ذلک من فضل الله علینا۔ یہ سب صفات جمیل جنکو حق عزوجل پسند فرماتا ہے ہم لوگوں کو محض فضل آئی سے حاصل ہوئے ہیں و قولہ علی الناس۔ یعنی ہم پر یہ فضل ہے اور ہم اور لوگوں کے واسطے فضل آئی ہیں۔ قولہ و لکن اکثر الناس لا يشکرون۔ جو فضل ہم سے ظاہر ہو اسکے شکریہ سے اکثر لوگ غافل و جاہل ہیں۔ اقول ہم قلوب لا یفقهون ہا۔ اسوجہ سے جہالت و غفلت ہے کہ اسکا ادراک بذریعہ قلوب ہے اور قلوب انکے ہوا خالیہ ہیں ان سے ادراک ہو نہیں سکتا تو جاہل و منکر ہیں قال شیخ ابو عثمان نیک صالحین کی پیروی کر لے اور ابراہ کی بزرگی کا اعتقاد رکھنے سے قلب کی اصلاح ہوتی ہے شیخ ابو عثمان مغربی نے کہا کہ فریب شیطان و نفس سے بچا ہوا بے شکستہ راستہ یہ ہے کہ نہ رنگان صالحین کی اقتدار کرے کیونکہ صالحین نے بھی یہی کیا ہے کما قال تعالیٰ حکایۃ عن یوسف الصدیق علیہ السلام و اتبع ملتہ آبا بنی الآتية۔ واسطیٰ رح نے کہا کہ فضل پر نظر اچھی ہے اور متفضل پر نظر اس سے اچھی ہے پھر متفضل پر نظر اچھی ہے اور اس نظر سے فدا رہنے سے اچھی ہے ابو علی جو رجائی نے کہا کہ وہ شخص سب سے زیادہ اچھے حال میں ہے جس نے اپنی ذات کو فضل و منت و نعمت کے پیچھے دبا ہوا جانا اور اپنے عمل سے دیاقت کو کچھ خیال نہ کیا کیونکہ یہ باطل و دروغ خیال ہے اور وہ صحیح و راست و مستقیم ہے قولہ یا صاحبی لیسجن ارباب متفرقون خیرام الله الواحد القهار۔ اس میں متفرقوں سے اشارہ کیا کہ جو چیز متعدد و متقسم ہو وہ حادث ہے قدیم نہیں ہو سکتی بلکہ قدیم حق عزوجل وہی ہے کہ وہ ان انقسام و تعدد کو راہ نہیں ہے اور اس کے واحد ہونیکے یہ معنی نہیں ہیں کہ اسکو ایک کا عدد کتنی عارض ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ وہی ہے وہیسا کوئی نہیں ہے وہاں شرکت محال ہے۔ عوام اس بات کو بہت کم سمجھتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ بمثل ہے مانند ہو تو وہی رب قاہر ہو اور سب مخلوق اسکے قبضہ قدرت میں مقدر ہے یعنی جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر زید سے چاہا کہ وہ تمام بات عبادت پر فہم ہے تو وہ برابر قائم رہے گا۔ پس یہ اسکی صفات ہیں قولہ ذلک لدین الیقین و لکن اکثر الناس لا یعلمون۔ یہ نہیں جانتے کہ فلاں چیز سے روزی حاصل ہونا اور فلاں سے یہ ہونا اور وہ ہونا اور یوں ہونا وغیرہ جہالت کی نظر میں جہلا کبھی حادث بھی قدیم ہو سکتا ہے بلکہ قدیم وہی وحدہ لا شرک ہے اور جملہ حوادث میں اور جو محرکات ان حوادث سے صادر ہوتے ہیں خواہ وہ نافع ہوں یا مضر ہوں سب مقدر تحت قدرت ہیں۔ شیخ ابو عثمان مغربی نے بیان کیا کہ عجیب شاعرہ فرمایا کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ انسان پر غیر کا حال کھل جاتا ہے اور اپنا حال چھپ جاتا ہے ہم دیکھو کہ بزرگ برقیہ

حضرت یوسف صدیق علیہ السلام نے قید یون کو فرمایا کہ اگر باب مقفون خیرام اللہ والواحد القہار۔ پھر دوسرے وقت ایک قیدی سے کہا کہ اذکرنی
 عند ربک۔ حکایت یہ کہ ایک شخص نے حضرت یوسف علیہ السلام سے کہا کہ مجھے کچھ نصیحت فرمائیے تو فرمایا کہ اس آیت کو یاد رکھ۔ **قال المترجم**
 شیخ ابو عثمان کے قول کا یہ مطلب ہے کہ جب تقدیر الہی میں کوئی امر جاری ہوتا ہے تو ایک پردہ ایسا مائل ہوتا ہے کہ آدمی باوجود علم
 کے غفلت کے پردہ میں چھپ جاتا ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استفادہ میں فرمایا۔ وسور القہار یعنی قہار کے کمرے سے جو بذات خود محبوبیت
 پناہ مانگی اور فرق یہ ہے کہ جو امر محبوب کسی بندہ کو پہنچا مگر نظر اس کی فضل الہی پر نہیں ہر تودہ اسکے واسطے در حقیقت وبال ہوگی جبکہ
 اسے شرک کیا اور جو کمرہ کسی بندہ صالح کو پہنچا اور اس کی نظر حق تعالیٰ پر رہی ہو تو یہ نہایت درجہ ثواب کی نعمت ہو کیونکہ جہاں
 محبوب ہے اس میں تو ایک راحت نفس کی بھی بندہ صالح کو مل گئی اور کمرہ میں سرسرخ عرض آخرت یا تو ثواب یا دہ ہوگا۔ فافہم۔ قولہ اذکرنی
 عند ربک فافہم الشیطان ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کلام میں یہ موصوف بیان فرمایا جس میں حضرت صدیق علیہ السلام اپنے خاص بندہ
 کا امتحان فرمایا ہے اور پھر یہ واقع ہوئی کہ شان معرفت کے بجائے قلب یوسفی پر نگریت کا ایک پردہ دیا تو دیارے ناپیدا کناریکرت میں
 ایک لمحہ غوطہ کھایا اور معرفت سے موصوف ہونے کے ساتھ ایک حجاب پیش آیا اور یہ شان رے طوفان عوام ہو کیونکہ اس حالت
 کی کیفیت وہی سمجھ سکتا ہے جو فی الجملہ اہل باطن میں سے ہوا بجلہ یہ کیفیت عبارت میں اس طرح الی جاتی ہے کہ وصف معرفت
 سے موصوف ہونے کی حالت میں نگریت میں ہو گئے پس جب نجات پھیل پھیلاں قدیم نے امتناع فرمایا اور بندہ خاص عارف کو مشاہدہ
 بحال قدیم سے محبوب فرمایا تو رسم طبیعت و عالم صورت میں پگھلے پس شلال ہل صورت کے حساب ہری کی راہ پھیلنے لگے حالانکہ یہ حالت
 لمحہ سے بھی کم واقع ہوئی **قال المترجم** اس قدر قلیل وقت شیخ نے آیت کے لطیف اشارہ سے نکالا ہے اور وہ یہ کہ قولہ وقال للذی
 لمن اذناج منها کو اللہ تعالیٰ نے عطا مستقل آیت نہیں فرمایا بلکہ اسی کلام کا ایک ٹکڑا ہے کہ ذیل کی گفتگو میں سرزد ہوا تھا۔ فافہم
 فافہم لطیفہ جدا۔ **قال شیخ** پھر جب انوار قدیم نے قلب یوسفی پر طلوع فرمایا اور فیض کرم نے انکی دستگیری کی تو محل امتحان و کیشیطان
 کو سمجھ گئے اور ذکر انسان سے رجوع کر کے درگاہ کبریا کی پر عجز و انکسار سے سرکھا۔ **قال المترجم** اگر کسی کو شبہ ہو کہ شیخ نے انکار جوئے کرنا
 کہاں سے معلوم کیا اس واسطے کہ آیت میں اسکا ذکر نہیں ہے تو جواب یہ کہ ہاں آیت میں مذکور نہیں بلکہ اہل باطن جانتے ہیں کہ یہ
 حالت عارف کیلئے نہیں رہ سکتی ہے اور یقین کیلئے قطعی دلیل قولہ تعالیٰ والذین اتقوا اللہ اسم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبہرون
 ہے جیسا کہ اس آیت کی تفسیر میں گذر چکا پس کوئی شک نہیں کہ حضرت یوسف اہل تقویٰ میں سے تھے بلکہ متقین کے سردار تھے تو بعد
 خطرہ شیطانی کے فوراً انکو تذکرہ ہوا ہوگا جبکہ عوام مٹھن کا یہ حال ہے تو یہ غیر مرسل کا ضرور ہوگا اور مواخذہ بطریق مع صرف محل امتحان
 تھا۔ فافہم۔ **قال شیخ** اور جب اللہ تعالیٰ بندہ عارف کے حق میں زیادہ معرفت و قرب منزلت چاہتا ہے تو اسکو ایک لمحہ غفلت میں ڈالتا
 ہے پھر اس پر کھلی فرماتا ہے تاکہ اپنے نیاں سے نادم اور نہایت تیزی سے مزید عرفان کی جستجو میں سرگرم ہو جاوے گویا کہ یہ غفلت زیادہ یا دہ
 باعث ہو جاتی ہے اور ہا مواخذہ تو جسکو زیادہ قریب اسکو تمام زیادہ مواخذہ و بلا زیادہ ہو۔ **قال المترجم** کوئی یہ گمان کرے
 کہ قرب زیادہ عمل ہے کیونکہ دنیاوی عمل ایک لمحہ سے کم ہے کہ دنیا بہین یکدمی بیش نیست و غم و غمی بیش درویش نیست پس
 ہر مواخذہ و بلا در حقیقت اعلیٰ عیش و کمال انعام ہوتا جاتا ہے اس واسطے کہ کثرت سے اکابر وہ گزرے ہیں جو انعام و راحت پہنچنے کے بجائے
 غم و اندوہ و کمرہ پہنچنے پر زیادہ خوش ہوتے تھے کیونکہ یہ خالص ثواب و انعامی راحت ہو اور یہ وہی سمجھیکا جسکو حق تعالیٰ نے قرب

و منزلت عطا فرمائی ہو ورنہ مترجم تو نازل ہی۔ واللہ اعلم۔ **قال** شیخ دیکھو ایک لمحہ غفلت پر چند سال تک قید کا مواخذہ فرمایا گیا لیکن واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان چند سال قید سے حضرت یوسفؑ کے حق میں کمال تربیت و کمال لیاقت نبوت کی تعلیم اس غلو خانہ میں رکھ کر ارادہ فرمائی تھی حالانکہ نفس یوسفی بتلیس شیطان یہ چاہتا تھا کہ اُسید وقت قید خانہ سے خارج ہو کر اس کمال سے محروم ہو جائے لیکن حق تعالیٰ اپنے خالص بندوں کی خود تربیت فرماتا ہے پس غفلت میں انسان ممکن و قوت سلوک میں استقامت و بیداری عطا فرمائی اور توبہ نہیں دیکھتا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر ابتدائے نبوت میں غار حرا میں تنہائی کے ساتھ عبادت اختیار فرمائی۔

قال شیخ قولہ فانشأه الشیطان الآتية میں احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یوسفؑ نے قیدی سے کہا کہ اذکر فی عند ربک یعنی بادشاہ سے میرا ذکر کرنا اور مقصود یہ تھا کہ بادشاہ سے میری تعریف بیان کرنا کہ وہ مجھے پہچانے اور میں اسکو ایمان کی ہدایت کروں اور وہ عذاب الہی سے رہا ہو اور ثواب پائے اور میں عموماً اس طریق سے توحید پھیلاؤں اور امر معروف و نہی شکر سے لوگوں کو راہ راست پر لاؤں پھر شیطان کا بھلا نا اس معنی میں ہے کہ حضرت یوسفؑ کو سابقہ تقدیر الہی یاد نہ رہا کہ ہنوز بادشاہ کے ایمان لانے کا وقت نہیں آیا تھا تو بادشاہ کے وقت ایمان تک قید میں ہے پس یوسفؑ علیہ السلام کا نیاں سابقہ تقدیر ازلی سے تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ توجیہ شیخ کی طرف سے علمائے ظاہر سے مشابہ واقع ہوئی حالانکہ معنوی امور سے تسکین و طمانینت کے بعد ایسی اضطرابی توجیہ کی کہ ضرورت نہیں ہے بلکہ علمائے ظواہر کے کہ زیادہ نظر انکی عوام کی فہمائش پر رہتی ہو یا معنوی مدارک سے غفلت ہوتی ہے تو خواہ مخواہ غیر مطمئن طور پر مضطربانہ توجیہات سرزد ہوتی ہیں مگر جو کوئی کہ معنوی اسرار و حقائق سے واقف ہو اور ہر مقام پر جان عمداً مضطرب کی گفتگو کی جاتی ہے نہایت اطمینان و سکون کے ساتھ یقین کرتا ہے۔ فاستقم۔ واسطیٰ نے کہا کہ اے لوگو اپنے نفس کے پیچیدہ قاعدوں سے ہوشیار رہو جو بے محل دلیری سمجھاتا ہے ایسا نہ ہو کہ حکمت الہیہ بطور پاداش کے تم کو خرد دار فرمائے کہ اس طرح بندے و منام مخلوقات اسکی مملکت میں عاجز ہیں۔ اقول شاید عرض یہ ہو کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام کے نفس نے بذریعہ ساتی کے رہائی کی خواہش کی تو اللہ تعالیٰ نے مدت تک اُن کو عاجز ہو کر قید میں رہنا دکھلایا بعض نے کہا کہ قولہ اذکر فی عند ربک یعنی تاکہ وہ جانے کہ ضرور نفع کا اختیار اسکو بالکل نہیں ہے اور جملہ امور موکول بتدبیر الہی ہیں پس کسی غیر پراعتماد نہ کرے گا اور دلیل پسر قولہ فانشأه الشیطان ذکر ہے الایہی مترجم کہتا ہے کہ جہاں تک میرے خیال میں آتا ہے اس بزرگ کے قول کی جو اس مقام پر بظاہر بالکل بے ربط معلوم ہوتا ہے یہ توجیہ نفیس ہے کہ بادشاہ نے دو لون قیدیوں کو مقید کر کے اپنے اختیار سے ایک کو پھانسی اور دوسرے کو رہائی دیدی ضرور ہے کہ یہی خیال بادشاہ کو بلکہ تمام لوگوں کو ہو گا اور عموماً ایسا ہی خیال ہوتا ہے کہ حاکم نے نفلان کو رہا کیا اور نفلان کو یہ کیا اور وہ کیا۔ تو قیدی سے حضرت یوسفؑ نے فہمائش کر دی کہ دیکھ میں نے تم دو لون کے خواب کی تعبیر سے پہلے ایمان توحید سکھلایا اور سمجھایا کہ اصل میں اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک سب مخلوق پر قادر و قادر ہے جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے پھر خواب کی تعبیر میں کہہ دیا کہ ہر ایک کے حق میں ہی حکم ہو چکا ہے تو اس سے معلوم ہو گیا کہ بادشاہ کے فعل سے پہلے یہ امر حکم الہی میں مقدر تھا بلکہ بادشاہ اسی حکم پر مقبور تھا حتیٰ کہ اسکے سوائے وہ اور کچھ نہ کر سکا تو سانی سے کہا کہ تو بادشاہ کو متنبہ کر دینا کہ مجھے نفلان صدیق سے جو قید خانہ میں ہے صاف معلوم ہو چکا تھا کہ تجھکو سزا دیا کرنا پڑے گا وہی ہو تو خواہ مخواہ تجھے خود کچھ اختیار نہیں ہے جو حکم الہی ہوتا ہے وہی ہوتا ہے تاکہ بادشاہ توجیہ پرستی سے ہٹ کر اپنے خیالات شریک اعتبار کرے۔ **وقال** مترجم

وَقَالَ الْبَلَاءُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَ سَبْعَ سُبُلَاتٍ

اور کہا بادشاہ نے میں خواب دیکھا ہوں سات گائین مرنے لگیں کھاتیاں ہیں سات دلی سات سات بالین

ہری اور دھیری سوکھی لئے دیار والو تعبیر کبر ہوتے میرے خواب کی اگرچہ وہم خواب کی تعبیر کرتے
 فَاَلَا اَصْحٰبُ الْاَحْلَامِ وَمَا كُنْ يَتَاَوَّلُ الْاَحْلَامُ يَحْلُمُوْنَ ۝
 جسے یہ اڑتے خواب ہیں اور ہم کو تعبیر خدا بولن کی معلوم نہیں

وَقَالَ الْمَلِكُ - اور کہنے لگا بادشاہ - یعنی مصر کا جو سب سے بڑا بادشاہ تھا اور عزیز مہر اگرچہ بادشاہی لقب لکھا تھا مگر وزیر تھا اور بادشاہ کو
فرعون کہتے تھے اور نام اس کا ریان بن الولید بیان ہوا ہو غرض کہ اس بادشاہ نے اپنے وزراء و ارکان دولت کو جمع کر کے جو خواب دیکھا
تھا اسکو سطرع بیان کرنا شروع کیا گیا کہ ابھی دیکھ رہا ہے چنانچہ کہا کہ - اِنِّیْ اَدْعٰی مِنْ دِکْمٰتِہُمْ یَسْتَبِیحُ لِقَعۡتِہِ اَتِیۡمَکَ -
سات گائیوں فریہ موٹ تازی - یَا کُلُّہُمْ یَسْتَبِیحُ عِجَاقَکَ - اُن کو کھائے جانی ہن سات دُہلی بیضادی وغیرہ نے لکھا کہ بادشاہ
اس خواب بہت دہشتناک ہو گیا تھا کہ اسے دیکھا کہ ایک خشک نہر سے سات موٹی تازی گائیوں نکلیں اور اسی نہر میں سے سات
دُہلی لاغر ڈانگر نکلیں پس دُہلیوں نے موٹیوں کو نگلنا شروع کیا یہاں تک کہ کھا گئیں - وَ یَسْتَبِیحُ مَسْبَلَتِہِ تُخْطِیۡ - اور دیکھا ہوں سات
بالیان نہر یعنی دانہ آگئی ہن مگر ہنوز خشک کاٹنے کے قابل نہیں ہوئی ہن - وَ اُخْرٰی یَلِیۡدُہِہٖ - اور دوسری سات بالیان خشک پس خشک
بالیان اُن سہریا یوں پر پٹ گئیں اور غالب آگئیں - یہ خلاصہ خواب تھا - اِقرات جمع بقوہ گائے - سمان جمع سمنیہ چربی و گوشت کی
بدن کی موٹائی کو سمن کہتے ہن اور سمنیہ موٹ سبب گائے کے ولیکن اس میں ذکر کی جسے بھی سمان آتی ہو بقال رجال سمان و نساء
سمان - اور قولہ یا کلہن اسے پتلہن یعنی کھائے جاتی ہن - مراد نگلے جاتی ہن - عجائبات یہاں عجفہ کی جسے ہر بقرہ کی صفت ہو اور
عجفہ وہ گائے جو ڈانگر دُہلی رغال ہو اور قیاس عجفہ کی جسے ہر چیت ہر آئی ہر و لیکن سمان کے وزن پر عجاف
لایا گیا کیونکہ یہ اسکا فیض ہو اور بلاغت عرب میں قرار پایا ہو کہ نظیر نفیض کو دوسرے پر محمول واسطے وزن پر لائے ہن اور سنبلات
خضر و سنبلات یا بسات کا تفصیلی حال نہیں لکھا کہ خشک غالب ہو گئیں اسوجہ سے کہ دُہلی و موٹی گائیوں کے عجیب واقعہ بیان
کر دینے سے اس کے عجیب واقعہ کی تفصیل کی حاجت نہ رہی یعنی ان میں بھی وہی حال ہوا کہ سہریا غالب ہو گئیں اور خشک ہو گئیں - سبب
بادشاہ اپنا یہ واقعہ بیان کر چکا تو وزیروں کو خطاب کیا کہ - یَا اَیُّہَا الْمَلَائِکَہُ سِیرِیۡ جَاعَتِ خَاضِ - اَفُوۡفِیۡ فِیۡ دُہُیَآ یَا سَہْمَہُ
فقومی و میرے خواب کے بارے میں - یعنی میرے خواب کی تفسیر بیان کر دو ولیکن خواہ عزاہ حکم نہیں دیا بلکہ کہا - اِنَّ کُنْتُ لَہٗ
لِلشَّیْءِ یَا اَفْکُوۡرُ ذَنْ - بشرطیکہ تم لوگ خواب کی تفسیر دیا کرتے ہو یعنی تمہیں اگر تفسیر خواب کا علم ہو تو میرے خواب کی تفسیر بیان
کر و شفعہ اگر کسی نے خواب دیکھا اور اسکو ایسے شخص کے سامنے بیان کرنا چاہا جو کامل و قوت نہیں لکھا کہ اس پر ہر اعتماد نہیں
ہو نہ اس سے شر کرے کہ اگر تم کہ تفسیر خواب کا علم ہو تو بیان کر و بلکہ اس زمانہ میں تو ہر شخص کو یوں ہی تفسیر دینا چاہیے تاکہ
باجائز دی نہایت تفسیر دیوے اور جب شرط کر لی تو خواب تفسیر کے کچھ ضرر لاحق نہ ہو گا کیونکہ اسنے خلافت شرط کی ادا کی کی تفسیر بدی
القصہ و زیروں نے جمالت کا جواب دیا چنانچہ - قَالُوۡۤا اَقْنَعْنَاکَ اَحْلَآءِہٖ - کہنے لگے کہ یہ افشاءات اطلام ہن - افشاءات چھین افشاء
افشاء و منقوطہ و غیر منقوطہ و اشارت شدہ ایک شہا ہری و سوکھی گھاس کا یا فہم ہن کا اور مراد یہاں یہ کہ کئی طرح کی چیزیں شرط
ہوں ہن - اطلام جمع عالم اضمعہ ہا غیر نقطہ و سکون لام جو سونے میں نظر آئے اور اکثر پریشان خواب کو کہتے ہن اور عموماً کافرون و مشرکون
میں یہ اعتقاد ہو کہ داغ مالت خواب میں بھی مقرر رہتا ہو تو بیداری میں جو صورتیں آدمی کے خیال میں نقش ہو کر جمع نہیں ہوتیں کو
لوٹ نوٹ کیا کرتا ہے اور کبھی داغ میں کوئی مادہ فاسدہ ہوتا ہے اسکی کیفیت عجیب طرح سے نظر آتی ہو جیسے کوئی شخص سادہ
پانی پی گیا یا نزلہ کی شدت ہو یا بغیر بڑھ گیا ہے تو دیکھے گا کہ دریا میں پیرتا ہے یا سینہ پرستے میں کھڑا ہو یا جیسے شراب بخور پی کر
سو یا ذہن تیزی سے صفا پیدا ہوا تو آگ وغیرہ خواب میں دیکھے گا یا کوئی رنگین سرخ مادہ سپہ تو خون کے ہونا لگ و اقبابت

دیکھے گا تو ان کے نزدیک یہ اعلام میں جکی کوئی اصل سولے اسکے نہیں ہوتی ہے۔ کلیہ یہ گمان صحیح نہیں ہو جان یہ صحیح ہو گا اگر ایسے اسباب ہوں تو اس طرح اعلام نظر آویں گے۔ لیکن یہ کہتا کہ بس خواب ہمیشہ ہی اعلام ہوتے ہیں غلط ہو اور تحقیق اور گزری کہ جو لوگ دنیا کے خیالات میں گھرے ہیں اور کافر ہیں یا گنہگار مسلمان ہیں انکو کبھی ایسے اعلام نظر آویں گے اور کبھی دنیاوی وادعات آئندہ کے صحیح نظر آویں گے جبکہ روح داعی کو روح اصلی سے کوئی چپک ل جائے اور وہ ہے وہ لوگ جن کی روح اصلی صاف ہو تو انکو دنیا کے آئندہ وادعات بھی صحیح نظر آئے ہیں اور اکثر آخرت یا اسکے تعلقات خواب صحیح نظر آتے ہیں لیکن کبھی تاویل ہوتے ہیں اور کبھی صریح ہوتے ہیں انقصہ وریوں نے ہی کہا کہ یہ تو فطر پریشان داعی خیالات ہیں۔ دوماً نحن نبأ ونبیل لآخلاقہ یعلیٰہیں۔ اور ہم لوگ پریشان خواب کی تاویل سے آگاہ نہیں ہیں ف یعنی بادشاہ سے عذر کیا کہ ہم کو ایسے اعلام کی تعبیر کا علم نہیں ہے۔ چونکہ بادشاہ کو مضطرب تھا اور ہول سے اسکو تشویش ہی اور وہ ان ساتی حاضر تھا اسکو یاد آ گیا حالانکہ وہ ایک مدت تک بھولا رہا تھا پس اس نے اجازت ہی کہا قال وقال الذی نبجأ منہما وادکر بعد امۃ انا انتکم تباریلہ فارسلون ۵ یوسف آیتھا اور بولا وہ جو بجا تھا ان دین اور دنیا کی مدت کے بعد میں بتاؤں تم کو اسکی تعبیر سو تم بھوجو جا کر کہا یوسف اسے الصلانی افتی فی سبع بقرات سیمان یا کلھن سبع عجاف و سبع سنبلات خضر ہے حکم دے اس خواب میں سات گائیں مرنی انکو کھادین سات دہلی اور سات بالین ہری

و آخر یبست لعلی ارجع الی الناس لعلہم یعلمون ۵

اور دوسری سوکھی کرین بجائون تو گون پاس شاید انکو معلوم ہو

وقال الذی نبجأ منہما اور کہنے لگا وہ شخص جس نے دولوں قیدیوں میں سے رہائی پائی تھی یعنی شرب لانے والا ساتی اس مجلس میں بولا کہ قید خانہ میں ایک مرد صلے فاضل بڑا عالم عابد ہر مین نے اور باورچی نے اپنے اپنے خواب بیان کئے تھے تو اُس نے نہایت صحیح تعبیر دی جہاں ایک حرف کافز نہ تھا وہیسا ہی واقع ہوا۔ وادکر بعد امۃ اور یاد آیا اس کو بعد ایک مدت یعنی زمانہ دراد کے۔ اسنے عرصہ تک ہ بتقدیر اتی حضرت یوسف کو بھولا را۔ ایک قراۃ میں امہ بکسر اول و آخر ہ بعضی نیاں ہے اسے تذکر بعد نیاں۔ اسکو بھولنے کے بعد یاد آیا اور ایک قراۃ میں امنتہ و آخرتار فوقانہ اول کسرہ ہو یعنی نعمت۔ اول دون قرآنین جدیدین بحسب المعنی۔ اصل تکہ ساتی نے ایک مدت کے بعد یاد کر کے کہا کہ۔ انا انتکم تباریلہ فارسلون میں تم کو اسکی تعبیر سے آگاہ کروں گا۔ ظاہر یہ ہو کہ اسنے اسوقت حضرت یوسف کو نہیں بتلایا بلکہ کہا فارسلون سو تم لوگ مجھے بھولیں یعنی نصحت دیدو تو میں جا کر خبر لاؤں کیونکہ مروی ہے کہ قید خانہ خاص دار السلطنت میں نہ تھا بلکہ دوسرے شہر میں تھا لہذا ذکر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عن مکر انھوں نے بھیجا اور ساتی حاضر ہو کر محبت کے الفاظ میں حضرت یوسف سے یوں عرض کرنے لگا۔ یوسف لے حضرت یوسف۔ آیتھا الصلانی لے بٹے ہے۔ افتی کہ تمیر بتلا و فی۔ اس خواب کے بارہ میں۔ سبع بقرات سیمان سات گائیاں مرنی ہری کہ۔ یا کلھن سبع عجاف انکو کھائے جاتی ہیں سات دہلی و انکو گائیں۔ و سبع سنبلات خضر اور سات بالیاں سہریں۔ و آخر یبست لعلی ارجع الی الناس خنک ہیں۔ واضح ہو کہ اس سے معلوم ہو گیا کہ خواب کی تعبیر دریافت کرنے کیلئے دوسرے شخص کو بھیجا جائز ہے اور اس کام کیلئے سفر کرنا جائز ہے اگرچہ شرعی نصری مسافت نہ ہو۔ اور اپنی کو چاہیے کہ

شک کے بغیر الفاظ میں خواب بیان کرے جو بھیجے دے لے کہ میں کیونکہ تفسیر میں قیاس و تخمین درست نہیں ہے تو کبھی نہیں اطمینان ہو سکتا کہ ایک حرف کی تفسیر کیا فرق ہو گیا بلکہ وہی الفاظ ادا کرے۔ **تَعْلِيْقُ آدِرِجَعِ اِلَى النَّاسِ**۔ اُمید ہے کہ میں لوگوں کے پاس رہوں گا اور ان کی تفسیر کے لئے۔ اور اُمید ہے کہ وہ لوگ جان لیویں یعنی اس خواب کی تفسیر قبل وقوع کے یا آپ کی شان و منزلت جس سے رہائی ہو دے جیسا کہ پہلے وصیت فرمائی تھی۔ اس مرتبہ حضرت صدیق علیہ السلام نے اس سے کوئی درخواست نہیں فرمائی کیونکہ اول مرتبہ عتاب آمیز خطاب ہو چکا تھا۔ فی الحدیث۔ اچھا خواب فرشتہ کی جانب سے ہوتا ہے اور اگر وہ پریشان علم دنیا و آخرت کا شیطاں ہو اور شاید اس کے معنی یہ ہیں امور قضا و قدر سے فرشتہ اچھائی کو بطریق خواب کے آدمی کے دل میں الہام کرتا ہے یا اس کے منہ سے برزخ کی تصویر دکھلا دیتا ہے اور اگر وہ دین دشمن شیطان کا غم دینا مقصود ہوتا ہے پھر واضح ہو کہ یہ امر کبھی ظاہر نہیں ہو سکتا کہ یہ جو دیکھنے والے نے دیکھا ہے وہ وحشی ہر یا ختم ہے لہذا جو لوگ کوئی خواب دیکھ کر پریشان ہو جائے اور اس کو برا سمجھنے لگتے ہیں یہ اُن کی جہالت ہے اس لئے کہ ان کو علم تفسیر نہیں دیا گیا جس سے اُنھوں نے بھلائی و بُرائی پہچان لی حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرزند کا ذبح دیکھا اور وہ ذبح عظیم سے فدیہ دیا بلا غلطی معنی نعت عظمیٰ تھی علیٰ اہل التفسیرین فافہم حدیث وہ شخص جو برا سمجھا ہو دے پس اگر یقین جو من نیت و کمال بیان و کمال تصدیق احکام الہی و نبوت حضرت رسالت پناہی و کمال صدق معاملات میں ہو تو وہ اصطلاحی حدیث ہے جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے کہ ان کے مثل امت میں دوسرے افراد اس وقت نہیں ہو سکتا تھا اور اگر خاص خاص امور میں ہو تو انھیں امور کی راہ سے حدیث ہو گا اور جو شخص بیچ بولنے میں مستقیم ہو وہ بھی حدیث ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ آدمی مسیح بنوٹا ہے اور بیچ ہی بولنے کا قصد رکھتا ہے یا تنگ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں صدیق لکھا جاتا ہے اور آدمی جھوٹ بولتا ہے اور قصد جھوٹ بولنے کا رکھتا ہے یا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کذاب لکھا جاتا ہے **وَفِي الْعَالَمِ قَوْلُهُ يُوَسِّفُ اِيْهَا الصِّدِّيقُ** صدیق اسوجہ سے کہا کہ خیر کے حالات کامل پورے پورے سچائی کے ساتھ بوی دالہام بیان فرماتے تھے اور کاشف سے بیچ جانتے تھے اور عجائب خبریں اپنے سے کاشف سے بیان فرماتے تھے اور صدیق وہ ہے جو صدیقیت میں مستقیم ہو یعنی صدق کا درجہ اس کو مستقامت کے ساتھ حاصل ہو کہ اس میں کبھی شک نہ کرے اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ دل پر انوار تجلی سے ظہور کیا اور صدق حاصل ہوا پھر باطن اور یقین عرفان سے ظہور کیا یہاں تک کہ اس میں یہ مکملہ مستقیم ہو گیا اور ظاہر اسکا یہ ہوتا ہے کہ ایک حالت یکساں ہی اور سچائی کے ساتھ احوال یکساں صحیح رہیں۔ شیخ ابوصفص نے فرمایا کہ صدیق وہ ہوتا ہے کہ جس طرح ظاہر میں ہو دیا ہی باطن میں ہو یعنی ظاہر باطن میں کچھ فرق نہ ہو اور مسترجم کتا ہو کہ مراد یہ ہے کہ ظاہر میں صلاحیت و تقویٰ کا اظہار ہو دیا ہی باطن میں ہو اس سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ یہ صدیق کا ادنیٰ درجہ ہو اور جیسے تھی کیلئے درجات ہوتے ہیں ویسے ہی صدیق کے لئے بھی محاذی درجات ہیں چنانچہ جو کوئی اسلام لایا اگرچہ وہ گنہگار ہو نہایت مشرک کے کافر کے متقی ہو کیونکہ اس نے شرک کو نبیہ القار کیا یا دینی عذاب الیم سے پرہیز کیا۔ اور بعض نے فرمایا کہ صدیق وہ ہے کہ میں کے قول فعل و عزم و نیت اور لوگوں کے ساتھ اسکے معاملات اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکے عہد و پیمان سب سچ ہوں مسترجم کتا ہو کہ جس کے معاملات و افعال میں خطا واقع ہو جائے لیکن وہ ہمیشہ سچائی کا قصد و عزم رکھتا ہو تو اسکا حکم معلوم نہیں ہوا اور ظاہر اہل حدیث شریف متذکرہ بالا سے وہ بھی صدیق ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب بعض نے فرمایا کہ صدیق وہ ہے جس کے قول و فعل موافق ہوں اور جو حالت اپنی ظاہر کرے ویسا ہی باطن میں بھی ہو اور مسترجم کتا ہو کہ ظاہر یہ شرط ہوگی کہ ظاہر ہی افعال اسکے سب صلاحیت پر

ہوں فسق و فجور نہ ہوں پس منافق وہ ہو کہ ظاہر میں صالح و باطن میں فاسق ہو اور یا اسکی نادرل وہی ہو جو اہل ہر مہر میں نفی کی نظیر میں ذکر کیا ہو اور اللہ اعلم شیخ ابن القری نے کہا صدیق کی مثال میں حقیقی ایک فرد حضرت ابو بکر الصديق ہیں کہ دو سال صدیق انکے مثل نہیں ہو سکتا و لیکن صفت یہ ہوگی کہ وہ دونوں جہان کو دیدار حق پر فرمان کرے چنانچہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو اپنی اپنے صدیق سے پوچھا کہ تم نے اپنے واسطے کیا بات رکھا ہو یعنی گھر کے تمام مال متاع میں سے سب خیرات کیا پھر اپنے واسطے باقی رکھا ہو وہ کہہ سکند ہے تو جواب میں عرض کیا کہ میں نے اپنے واسطے اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کو کیا ہے۔ قال المسترحم ہذا استنباط جمید۔ واللہ اعلم۔ القصہ جب خواب بیان کیا تو حضرت صدیق نے تعبیر سے تدبیر بیان فرمائی۔

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ ۖ اَبَا فَاَصْحَدُكُمْ فَاَنْ تَزْرَعُوْا فِي سَنَةٍ اَوْ اَقْلِيلًا ۚ فَاَنْ تَكْلُوْنَ
کہا تم کھیتی کرو گے سات برس تک کہ سو جو کاٹو اسکو بھوڑو اور اسکی بال میں مگر خورڈو جو کھاتے ہو
تَمَّيْ اَنْ تَزْرَعُوْا فِي سَنَةٍ اَوْ اَقْلِيلًا ۚ فَاَنْ تَكْلُوْنَ
پھر آدین گے اس بچے سات برس ملتی کے کھا جاوےں جو کھا تم نے اپنے واسطے مگر خورڈو جو روک رکھو گے
تَمَّيْ اَنْ تَزْرَعُوْا فِي سَنَةٍ اَوْ اَقْلِيلًا ۚ فَاَنْ تَكْلُوْنَ
پھر آدین گے اس بچے ایک برس آسین میں پاونگے لوگ اندر میں سے پورے ہوں گے۔

قال حضرت صدیق علیہ السلام نے تعبیر خواب کو اس طرح فرمایا کہ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ کھیتی کرو گے سات برس۔ اور کہا گیا کہ یعنی امر ہے اسے از خود یعنی سات برس تم کھیتی کرو لیکن امر کو بصرہ مضارع بیان کیا اور یہ بالانہ چہیتے قولہ تَزْرَعُونَ بالشرع والیوم الآخر و تَجَارِدُونَ الا یہ اور غرض بالانہ کی یہ ہو کہ اس وقت جس کام کا حکم دیا جائے وہ غالب ہو گیا معلوم کہ ہو گا یا نہ ہو گا تو خوب غیبی کر دیا کہ ضرور تم ایسا کرو گے اگر چہ تمھارے دل میں اس وقت یہ بھی ہو کہ یہ کرنے کا حکم دیتا ہی ہم نہ کریں گے یا شاید کریں یا نہ کریں تو وحی الہی تعالیٰ سے غیب کا حال بیان کر دیا کہ ضرور تم ضرور ایسا کرے گے اگر نہ ہو کہ یہ تو عوارا بول چال ہو کہ غیب کا حال جب کوئی پیغمبر حق بیان فرماتا ہو تو یہی سنی میں کہ ایسا ہو گا تو اسکو ضرور امر تم کیوں کہتے ہو تو جواب یہ ہو کہ خود آگے فرمایا کہ فذر وہ اسکو چھوڑو رکھو اور یہ حدیث امر ہے تو معلوم ہوا کہ بیان ہی ہی مراد ہے ورنہ تقریر خوب مرید طوعنا سب ہوگی جو غرض کہ فرمایا کہ کھیتی کرو گے سات برس۔ خدا بآبائے ہون الف اور ایک قرآن میں تین حال سے دائر میں یعنی تواہب میں وہ ایک بچے درپے ہو گا یعنی ہمیشہ کی عادت کے موافق ایسا کرو اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے یہ کہ ہر ایک شے سے یہ کام کرنا چاہیے پس وَاَبَا مَفْعُول مطلق ہو سکتا ہو کہ تدبیروں دابا۔ یا تقدیرا تدبیرا الزامہ دابا۔ اور دونوں کیلئے بیان قرینہ ہر پہل دل کا قرینہ تو ظاہر ہے کہ علم غیب کے بخوبی طریق مبالغہ یوں ہوا کہ تم سات برس برابر زراعت کرو گے اور دوم کا قرینہ یہ ہو کہ آئندہ قصہ میں بادشاہ نے یہ کام غنیمت کے حوالہ کر دیا کہ میں کوشش سے آپ چاہتے ہیں خود اہتمام فرمائیے۔ سراج میں لکھا کہ یہ سات ہولی تازی گائیکوں اور سات سبز بایوں کی تیسیر ہی بہر بیان ایک تدبیر نظر شفقت جو انبیاء علیہم السلام کی عادت ہوتی ہے بیان فرمایا کہ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ پس جو تم کا یعنی گیسوں باجرا جو اور وغیرہ جو کھیتی پک کر کاٹو تو اسکو چھوڑو کہو اسی کی بایوں میں یعنی تاکہ وہ خواب نہ ہو جاوے اور گھن وغیرہ نہ لکھاوے کیونکہ وہ اپنی بال میں خوب رکھتا تھا اَلَا فَاَنْ تَكْلُوْنَ یا مستشارا سفدر قابل مقدار کے آہن سے نکالو جو تم کھاؤ گے یعنی جس نایج میں سے کھانا مقصود ہو آہن سے بھرا ہوا مستنداد تھا کہ انو

اور باقی بالیون میں ہنہ دو۔ پھر تعمیر شروع کی۔ کھڑائی میں بعد ازیں ذلک منسج۔ پھر آویگے بعد ان سات برسوں کے جن میں کہیں کر دے اور سات برس بشدہ اگلی سخت یعنی قسط کے کہ بالکل خشکی ہوگی کہ تازگی ہوگی۔ یہی سات خشک بالیان وسات دہلی گالیان ہیں جو یونین و ستر کو شکے جاتی تھیں یا کلج۔ یہ ساتوں قسط کے سال کھا جاویں گے۔ مآقاہ منقذ کھات۔ وہ سب جو تم نے اُنکے لئے پہلے ذخیرہ کر رکھا تھا یعنی پہلے سات سال کا کھیتی کا ذخیرہ اور ہری بھری بالیان۔ ان برسوں کو کھا جائے والا بیان کیا تاکہ جلد تمہیں آجائے کہ سات دلیان سات یونین کو کھائے جاتی تھیں۔ حالانکہ ان برسوں میں لوگ ہی اپنا ذخیرہ کھاتے تھے اور ستر جہم کتا ہو کہ ہر چیز عالم میں کھا نہ جاتی ہے اور ہر چیز دو سے کھیلے ماکول غلہ ہے اور یہ حقیقت بیان میں اس واسطے نہیں آتی ہو کہ ہم لوگوں کی سمجھ اس قدر وسیع و پاکیزہ و صاف نہ ہو۔ لیکن یہ یاد میں رہنا چاہیے تاکہ وقت پر دل میں دلیل و دشمن ہو جاوے اتفاقہ کما کہ یہ قسط کے سال ان سب برسوں کو کھا جاویں گے جو پہلے موجود تھے۔ لاکھ قلیل آرتما تحسینون۔ باسٹنائے قلیل مقدار کے ذخیرہ میں سے جو تم بچوں کی غرض سے محفوظ کر رکھو یعنی آخری حد پریشانی و نا اسیدی کی یہاں تک ہو جائے گی کہ صرف بچوں کی نذر مشکل ہو جاوے گا اگر آئندہ سال قسط ہو تو بالکل ناقہ ہو جائے گا خوف ہو وکیل رحمت الہی عزوجل نے اپنے مخلوق کو باقی رکھا چنانچہ فرمایا۔ کھڑائی میں بعد ازیں ذلک مآقاہ۔ پھر اس کے بعد یعنی ایا قسط کی صیبت کے بعد آدینکا ایسا ایک سال کر فیہ یثبات الناس۔ جس میں غیث دیے جا دیں گے لوگ۔ غیث کثرت سے بالیان جو پیدا کر لیتے نہایت مفید ہوئے بعض نے کہا کہ یثبات از غوث یعنی فریاد دہی ہو تو سنی ہو گئے کہ اس سال میں بندوں کی دستگیری فرمائی جاوے گی یعنی حق تعالیٰ قسط وہ لوگوں کی فریاد پران کو رحمت عطا فرماوے گا لیکن دل اولیٰ ہی بدلیل قولہ۔ قد فیہ یثبات یثبات۔ اور اس سال میں لوگ شیرہ پنورین گے اور کما گیا کہ یصورن بادون کے پیچھے سے بوجھل پر نہنے کے اشتقاق میں ہو یعنی سمایات معصرت ان پر سایہ کمرین گئے۔ یہاں قولہ ثم یاتی من بعد ذلک عام الاثیہ۔ کو تعبیر خواب مذکور سے تعلق نہیں ہے بلکہ خواب کی تعبیر تو سات سال فراخی وسات سال قسط پر تمام ہو گئی اور یہ سال نہایت فراخی کا آنحضرت علیہ السلام نے بطریق بشارت کے ذکر فرمادیا۔ بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا کہ شاید اس فرسہ سے کہ عادت الہی جاری ہے کہ بعد سختی کے راحت عطا فرماتا ہو مگر ستر جہم کے نزدیک یہ اور بہت مستبعد ہے۔ جو مخصوص قلعہ خیر خیب میں کہ دیان اچھل دو دو سے حرام ہے اول اخبار غیبیہ و دوم قلعہ بیان اچھل سے۔ فافہم۔ اور لکھا کہ شاید اس فرسہ سے قسط کی انتہا فراخی پر ہوتی ہے اور ستر جہم کتاب ہے کہ ان قسط کی انتہا فراخی پر معلوم ہے مگر یہ صفت کیونکر معلوم ہوئی کہ فیہ یثبات الناس و فیہ یصورن۔ علاوہ ازیں قسط کا خاتمہ فراخی پر ہونا ان لوگوں کو بغیر تبارک کے معلوم تھا کیونکہ یہ مقدمہ تو بڑی ہے کہ قسط ختم ہوا تو اسکا نفیض آجایا۔ اور لکھا کہ اور شاید وہی سے معلوم کر کے بتلایا ہو واد میں کہتا ہوں کہ صرف صاف بات یون فراخی جاشے کہ بدیل قولہ بلکہ میں تاویل لا ما دیرت اور بدیل قولہ تعالیٰ ذلک مما علمنی ربی۔ یہ سب بتعلیم الہی سبحانہ تعالیٰ واقع ہوا ہے۔ قسط و قولہ تریون سبع سنین و ابابا۔ سے معلوم ہوا کہ آدمی کو عالم اسباب میں بدون نظر کرنے سے سب کچھ یا سپر اہتمام کرنے کے کوشش کرنا چاہیے اور جبکہ قسط قدر وہ فی سنبط۔ سے معلوم ہوا کہ نہ میر کرنا اصل ارادہ کی فرض سے مامور ہو کر اور یہ تقدیر سے مافی نہیں ہو کہ میں نیست پر ثواب ملے گا اور قولہ الا قلیل اما تا کلون۔ ہدایت و ارشاد ہو کہ کھانے پینے میں اسراف سے فضول خرچی نہ ہو اور یہ حکم کلام الہی میں صریح ہے۔ ہر اور واضح ہو کہ کھانے کی تین صورتیں بیان ہوئی ہیں اول تین لقمہ اور یہ ماکین انقیاء کے آداب میں ہو۔ دوم نہائی پیٹ کھانا اور نہائی پانی اور نہائی سانس یعنی یا دانی کے لئے غالی چھوڑنا اور یہ ایک حدیشہ میں مخصوص ہو اور اسی پر غلو اہل بیان اعلیٰ رہا۔

تو شکم سیری سے کم اور یہ مباح ہے ہر شکم سیری کو بعض نے حرام کہا اور بعض نے یہ حد مباح کی قرار دی اور سیری سے زیادہ حرام کو حرام کہا ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور موٹائی کے لئے کھانا دو طرح کا ہے اول پسندیدگی موٹائی و پہلوئی کی تو یہ حکم حدیث یحییٰ بن السمانہ سے اور حدیث یثیع بن یسہم المسنی سے حرام ہے اور صحیح حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز بڑا موٹا عجم لایا جائے گا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسکی قدر پھر کے پر کے برابر ہوگی اور دوم لاغری و ضعف کے دور کرنے کیلئے بغرض صلاح دماغ و درستی حواس و قوت عبادت کے ہو تو یہ جائز اور بعض صورتوں میں مستحب و درجہ ہر فرض ہو اس پر واجب ہے۔ اور ابراہیم بن دہم اور ایک جماعت صاحبین سے مروی ہے کہ کھانے میں اسراف نہیں ہے یعنی جقدر لوگ کھا دیں یا انکو کھلا دے اسراف نہیں ہے ورنہ فتادی وغیرہ میں شکم سیری وغیرہ کا مسئلہ صحیح ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ مرد میں ایک آنٹ میں کھانا ہو اور کافریات میں کھانا ہو یہ اشارہ اس کے حرام کا ہے قولہ ما تقدم من میں جواز ہے کہ آدمی کسی وقت ضرورت کی واسطے کچھ ذخیرہ رکھ چھوڑے اور واضح ہو کہ زیادہ بحث اسکی قولہ الذین یکترون الذہب والفضة ولا ینفقون فی سبیل اللہ لانیہ میں گذر چکی ہے اور زکوٰۃ ادا کرنے پر عمل ہونا اکثریوں کا قول ہے اور بعض نے تورع کی راہ سے مطلقاً ذخیرہ سے جتناب فرمایا ہے اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سونا و چاندی کچھ ذخیرہ نہیں فرماتے تھے اور بحرین سے جو کثیر مال آیا اسکو اسی روز تقسیم فرما دیا ایک درم بھی نہیں کھا اور برابر آپ کا یہی دستور تھا اور اس مقام پر اناج کے ذخیرہ کا ذکر ہے تو صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم اپنے عیال کیلئے ایک سال کا روزینہ رکھ دیتے تھے اور یہیں سے کہا گیا کہ جو کوئی زراعت کا پیشہ کرے ایک سال کا قوت رکھے اور نوکر یا ہواری ایک ماہ کا اور کرایہ والا بدستور کرایہ کی سدا ہی یا ششما ہی یا ماہواری چنانچہ عموماً دستور تو اس زمانہ میں ہواری ہے اور قولہ الاقلی الاما تمھنوں سے مسئلہ عیال کی تکلیفی یہی صورت میں جائز ہے کہ نفقہ سے عام ضرر لاحق ہو بدین اس کے کہ احسان قاص طریقہ سے نگہداشت ہو۔ اور بعض روایات میں ہے کہ جو کوئی عاشورا کے روز اپنی عیال پر وسعت دیوے اللہ تعالیٰ سال بھر اس کے لئے وسعت فرماتا ہے لیکن شیخ ابن الجوزی نے اس روایت کو موضوع کہا اور لکھا کہ حضرت امام المومنین حسین بن علی علیہما السلام کے قاتل یزید یوں نے اسکو بنایا ہے اور بعض متاخرین نے کہا کہ نہیں اسکی قوت ثابت ہوئی ہے۔ اور عاشورا کے روز شکریہ کا روزہ تو صحاح میں منصوص ہے پس اگرچہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو شہادت جگر گوشہ نبوت حضرت امام حسین علیہ وعلیٰ آباء الصلوٰۃ والسلام کی طاری تھی مگر اسکی آخرت کا کوئی طریقہ آپ مردی نہیں ہے اور عوام جو اس روز نصف روز کا روزہ رکھتے ہیں یہ بدعت حرام ہے اور بعض نے یہ فائدہ حضرت امام کے دور روزین و دسویں کا روزہ رکھتے ہیں اور اس نیت سے بھی حرام ہے اور پوشیدہ نہیں کہ دنیا کے ملعونہ سے باکرام شہادت فرشتوں کے پر دن پر تاج شہادت کے ساتھ سلطنت آخرت کے تخت پر بیٹھنے کیلئے بانا عزم کی دسویں تاریخ کو واقع ہوا تھا پس جو آخرت پر آنکھوں نہ دیکھنے سے زیادہ یقین کھاتا ہے وہ اپنے سرتاج حضرت امام کیلئے شکر ادا کرے گا اور پلید یزید اور اس کے گروہ کی خوارگی پر اسوں کو شگاہ کہ مردود ہوئے اور اس سے زیادہ داویلا اور بدعات منکرہ سب آخرت سے انکار و دنیاوی حیات پر جان نثار ہوئے تھے ہیں اور حضرت امام کی اقدار کا اگر خیال بناتو پہلے اس امر کو دیکھئے کہ حضرت پیر بنی محمد علیہ السلام نے سطح دنیا کو ترک کیا اور آخرت کو اختیار کیا۔ اور کمال استقلال سے شربت شہادت پر تواتر روزہ افطار فرمایا اور کس طرح حضرت غلام علیہ السلام کی حفاظت پر اہلبیت اطہار رضی اللہ عنہم کو ہر اللہ جل جلالہ من ائیمہ واتبعہ وکان فوراً عظیماً۔ اور واضح ہو کہ حکمت الہیہ قلم فرمائی میں کسی قیاسی قاعدہ پر بہکو معلوم نہیں ہو سکتی بان البتہ زکوٰۃ جب وکی جاوے یا زنا کیا جائے تو قلم خشک سالی اور دبا پیدا ہونی ہے جیسا کہ بعض نے استنباط کیا ہے کوئی غیر

مردم از حدیث صحیح میں ہے کہ مرد میں ایک آنٹ میں کھانا ہو اور کافریات میں کھانا ہو یہ اشارہ اس کے حرام کا ہے قولہ ما تقدم من میں جواز ہے کہ آدمی کسی وقت ضرورت کی واسطے کچھ ذخیرہ رکھ چھوڑے اور واضح ہو کہ زیادہ بحث اسکی قولہ الذین یکترون الذہب والفضة ولا ینفقون فی سبیل اللہ لانیہ میں گذر چکی ہے اور زکوٰۃ ادا کرنے پر عمل ہونا اکثریوں کا قول ہے اور بعض نے تورع کی راہ سے مطلقاً ذخیرہ سے جتناب فرمایا ہے اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سونا و چاندی کچھ ذخیرہ نہیں فرماتے تھے اور بحرین سے جو کثیر مال آیا اسکو اسی روز تقسیم فرما دیا ایک درم بھی نہیں کھا اور برابر آپ کا یہی دستور تھا اور اس مقام پر اناج کے ذخیرہ کا ذکر ہے تو صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم اپنے عیال کیلئے ایک سال کا روزینہ رکھ دیتے تھے اور یہیں سے کہا گیا کہ جو کوئی زراعت کا پیشہ کرے ایک سال کا قوت رکھے اور نوکر یا ہواری ایک ماہ کا اور کرایہ والا بدستور کرایہ کی سدا ہی یا ششما ہی یا ماہواری چنانچہ عموماً دستور تو اس زمانہ میں ہواری ہے اور قولہ الاقلی الاما تمھنوں سے مسئلہ عیال کی تکلیفی یہی صورت میں جائز ہے کہ نفقہ سے عام ضرر لاحق ہو بدین اس کے کہ احسان قاص طریقہ سے نگہداشت ہو۔ اور بعض روایات میں ہے کہ جو کوئی عاشورا کے روز اپنی عیال پر وسعت دیوے اللہ تعالیٰ سال بھر اس کے لئے وسعت فرماتا ہے لیکن شیخ ابن الجوزی نے اس روایت کو موضوع کہا اور لکھا کہ حضرت امام المومنین حسین بن علی علیہما السلام کے قاتل یزید یوں نے اسکو بنایا ہے اور بعض متاخرین نے کہا کہ نہیں اسکی قوت ثابت ہوئی ہے۔ اور عاشورا کے روز شکریہ کا روزہ تو صحاح میں منصوص ہے پس اگرچہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو شہادت جگر گوشہ نبوت حضرت امام حسین علیہ وعلیٰ آباء الصلوٰۃ والسلام کی طاری تھی مگر اسکی آخرت کا کوئی طریقہ آپ مردی نہیں ہے اور عوام جو اس روز نصف روز کا روزہ رکھتے ہیں یہ بدعت حرام ہے اور بعض نے یہ فائدہ حضرت امام کے دور روزین و دسویں کا روزہ رکھتے ہیں اور اس نیت سے بھی حرام ہے اور پوشیدہ نہیں کہ دنیا کے ملعونہ سے باکرام شہادت فرشتوں کے پر دن پر تاج شہادت کے ساتھ سلطنت آخرت کے تخت پر بیٹھنے کیلئے بانا عزم کی دسویں تاریخ کو واقع ہوا تھا پس جو آخرت پر آنکھوں نہ دیکھنے سے زیادہ یقین کھاتا ہے وہ اپنے سرتاج حضرت امام کیلئے شکر ادا کرے گا اور پلید یزید اور اس کے گروہ کی خوارگی پر اسوں کو شگاہ کہ مردود ہوئے اور اس سے زیادہ داویلا اور بدعات منکرہ سب آخرت سے انکار و دنیاوی حیات پر جان نثار ہوئے تھے ہیں اور حضرت امام کی اقدار کا اگر خیال بناتو پہلے اس امر کو دیکھئے کہ حضرت پیر بنی محمد علیہ السلام نے سطح دنیا کو ترک کیا اور آخرت کو اختیار کیا۔ اور کمال استقلال سے شربت شہادت پر تواتر روزہ افطار فرمایا اور کس طرح حضرت غلام علیہ السلام کی حفاظت پر اہلبیت اطہار رضی اللہ عنہم کو ہر اللہ جل جلالہ من ائیمہ واتبعہ وکان فوراً عظیماً۔ اور واضح ہو کہ حکمت الہیہ قلم فرمائی میں کسی قیاسی قاعدہ پر بہکو معلوم نہیں ہو سکتی بان البتہ زکوٰۃ جب وکی جاوے یا زنا کیا جائے تو قلم خشک سالی اور دبا پیدا ہونی ہے جیسا کہ بعض نے استنباط کیا ہے کوئی غیر

نہیں ہو کہ ان دونوں وجہ کے سوائے قحط و وبا ہو دے کیونکہ حکمت الہیہ اور انکے شر سے خارج ہے۔ اگر وہم ہو کہ عموماً جن ملکوں میں بکوفہ کا اعتقاد و عمل ہی نہیں ہو یا دنیا ایک خلافت قانون یا علانیہ ہو یا خلافت مذہب سمجھنے کے سوائے کچھ خیال نہیں کیا جاتا ہو وہ ان تو کبھی ایسا نہیں ہوتا ہے تو جواب یہ ہو کہ یہ وہم فقط نادانی سے پیدا ہوا ہو اسکو مستنا چاہیے کہ فکر کے لئے نام دنیا و مافیہا سب وقف ہے اور اسلام کے لئے بقدر عبادت و جواز شرع کے سہارے ہے اور ہر شے کفر کے حرام ہے تو جو لوگ اسلام لائے یا ابھی کافر ہیں مگر ان پر کوئی پیغمبر حق بھیجا گیا تو ان کو بحالت فسق و فجور یا سرکشی کے ایسی چیزوں سے تنگ پکڑا جاتا ہے تاکہ عبادت و طاعت پر قائم رہیں یا اسلام لائیں جیسا کہ قولہ تعالیٰ ولوان اہل القری آمنوا لا یات سابعہ ولا حقہ من قرآن مجید کے اندر مصرع منصوص ہو کہ اگلی امتوں کے ساتھ ایسا ہوتا ہو اور جب دے باکل کافر ہونے پر اصرار کرے یا جو اسلام میں تھے فقط بولے نام صورت کے مسلمان رہ گئے تو انکا آخرت کا حصہ بھی اللہ تعالیٰ انکا خالق رب العالمین انکو دنیا میں دیدہ تسلیم ہے حتیٰ کہ ان کو بہت زیادہ فراخی اور وسعت حاصل ہو جاتی ہو پھر صورت کے وقت انکی گرفتاری سخت و شدید ہو کہ انکو قحط و غدا ہر وقتہ فاذا ہم بملسون۔ تو حاصل یہ ہوا کہ جن لوگوں کی صورت فقط مسلمانوں کی سی ہو اور انکا کافروں کے مشابہ باشل ہو تو انکی زکوٰۃ نہ دینے سے یا ان میں زنا پھیلنے سے اس باعث سے قحط یا وبا نہ ہوگی ہاں کسی حکمت خاصہ سے آوے تو اسکا علم ہی تعالیٰ عزوجل کو ہی اور اسی طرح جن ملکوں میں محض کفر و اسپر اہم ہے اور وہ ان ایران کا جو وہی نہیں ہو تو ان کافروں پر بھی انکے دنیاوی چال چلن کے موافق آسودگی فراخی و تندستی ہوگی اور دنیاوی چال چلن سے یہ عرض ہو کہ لوگوں پر انکی حکومت اگر ظلم و جبر کی ہوگی تو ظلم کہ روز بروز متزلزل ہوتا ہے اور اگر لوگوں کو آرام دینے اور ان کے رزق کشادہ کرنے و ہر طرح حفاظت کرنے کے طور پر ہوگی تو وہ آسودہ و تندست رہیں گے پھر جو چیز انھوں نے اختیار کی تھی یعنی دنیا اسکا خاتمہ انکی زندگی پر ہو پس فوراً انکے نکلنے ہی سخت عذاب میں پڑ جائیں گے اللہ یہ جو میں نے ذکر کیا ہے یہ آیات احادیث میں بھی موجود ہیں پھر جو ہم نے کہا کہ قحط و فراخی کی حکمت غرض علم الہی میں ہو اسکا اشارہ دینا ان سے ظاہر ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے وقت کا جو فرعون تھا وہ مرد عادل و نیکو مسلمان ہو گیا اور سات سال فراخی و سات قحط کے دیئے اور پھر ایک سال نہایت فراخی کا دیا اور جب قریش نے حضرت یوسف علیہ السلام سے مشورہ کیا تو آپ نے دعا فرمائی کہ اے پروردگار اپنی سات برس کا قحط بشل ہیبت سات قحط یوسف علیہ السلام کے آثار دے چنانچہ یہی واقعہ کہ لوگوں کی نظروں میں آسمان و ارضان دکھا دیا معلوم ہوتا تھا و قال تعالیٰ۔ یوم تاتی السعیدہ خان بین الآتہ۔ اور ایسے ہی ہر دور میں سبب ماحول عبادت کے وجود و معرفت کے قحط و بلا میں گرفتار ہوئے جیسے دولہندی پر نازان تھے خستہ دنیا و آخرت ہو گئے اور سابقین امتوں پر اصرار کفر کی حالت میں بہت فراخی دیدی لقولہ فقنا علیہم ابواب من السماء الآتہ۔ اور واضح ہو کہ جس طرح فسق و فجور سے مسلمانوں پر سختی ہوتی ہو اسی طرح حسن طاعت و عبادت و اخلاص نسبت و اختیار آخرت و ترک لذات دنیا کی صورت میں تمام دنیا انکے پیچھے پیچھے لگادی جاتی ہو اور وہ اسکو پھٹکا رہے رہتے ہیں اور جو کوئی ایمان کسی قدر ضعف کے ساتھ رکھتا ہو یعنی فسق کرتا ہو دنیاوی پیش بھی چاہتا ہو تو وہ دونوں جگہ یعنی دنیا و آخرت دونوں کی نصیب نہیں ہوتا اور دنیا کے پیچھے دوڑتا ہو اور وہ اس سے بھاگتی ہے پس قدر مقدمہ و رہا تاسیہ اور اوقات ضائع کرتا ہو انکی اسکو آخرت کا حصہ دیا جائیگا اور یہ سبب غفلت کی ہو جب یہ بات معلوم ہوگی تو اب میں آتا ہوں کہ تمام ثروت جو امرت سوتا چاندی گولڈ سے اٹھی مکان و مسابہ جملہ چیزیں جن پر ہمارے دنیاوی محصور و عبادت قحط میں محض بگاڑ ہیں جبکہ کچھ پیداوار نہ ہو اور پیداوار

کی صورت میں درحقیقت انسان کا حصہ اس سے اسی قدر ہر کچھ قلیل اپنے پیٹ میں ڈالے یعنی اسی قدر کہ جب قدر اہل مصر کی نسبت فرمایا تھا کہ
 الاقلیلا ما تاكلون۔ پھر جو کچھ پیٹ میں ڈالا وہ بھی کچھ دیر تک لٹ رہا پھر ایک نعرہ کل میں برآمد کیا کہ درحقیقت اسکے دسٹے کوئی ابقار نہیں
 رہی آئندہ وہ کچھ کچھ تعلق اس سے نہیں کھتا اور جو کچھ ایک ہی آدمی نے خیال کیا کہ عمدہ جو ہر اسکے بدن کا جزو ہو گیا وہ سالہا سال
 جمع کر کے آخر کڑھے میں ڈال لیا اور ایسا بدبودار سرکہ زندہ اسکے سونگھنے سے قریب مرگ ہو جائے اللہم اغفر لک ما لجا بلون۔ اور
 حدیث میں ہے کہ آدمی بکا کرتا ہے کہ میرا مال میرا مال اور ہر اسکے مال سے کیا سوائے اسکے جو کھا کر رہا دیکھا یا پنلر بھاڑ دیا اور یا غیرت کر کے
 اپنے لئے ذخیرہ کر لیا اور سرچشم نے مقدمہ فتاویٰ میں اس حدیث کی فقہ کو تفصیل نفیس بیان کر دیا ہے۔ قافم واللہ العالی سبیل الرشاد فقہ
 حضرت یوسف علیہ السلام نے اسکو تعمیر دیدی اور وہ شخصیت ہو کر بگڑ گیا اور بادشاہ وغیرہ سے بیان کر دیا تب بادشاہ نے طلب کیا۔ کہا قال تلو۔

وَقَالَ الْمَلِكُ اَتُنَوِّنِي بِهِ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ اَبْعِ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَلَّهُ مَا بَالَ النِّسْوَةِ

اور کہا بادشاہ نے اے آدمی اسکو میرے پاس بھیج پھر یہ پوچھا اس پاس آج آدمی کہا پھر جا اپنے خاوند پاس اور پوچھا اس کی حقیقت ہو ان عورتوں کی
 الَّتِي قَطَعْنَ آيِدِيَهُنَّ طَرِيقَ رَبِّي بِكَيْدٍ هُنَّ عَلِيمٌ ۚ قَالَ مَا خَطْبُكِ

جنہوں نے کاٹے ہاتھ اپنے میرا پ تو ان کا قریب سب جانتا ہے کہ بادشاہ نے عورتوں کو کیا حقیقت
 اذْ رَاوْذُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ طَقُلْنَ حَاشَ يَدِهِ مَا عَلِمْتَ عَلَيْهِ

تمہاری جینے پہلایا یوسف کو اسکے پاس۔ یوسف نے جواب دیا بادشاہ۔ ہم کہہ معلوم نہیں اس پر
 مِنْ مَّشُوعٍ ۚ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ النَّحْسُ خَصَّصَ الْهَىٰ زَاوَاوْذُنْهُ عَنْ نَفْسِهِ وَابْنَةُ لَيْسَ

بھڑائی۔ بولی عورت عورت کی اسب۔ قتل کی بی بیات میں نے پھیلایا تھا اسکو اسکے ہی سے اور وہ تو
 الصَّادِقِينَ ۚ ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِّي لَمَّا اخَذْنَاهُ بِالْغَيْبِ ۚ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ۝

سچا ہے۔ یوسف نے کہا اتنا اسکا سلسلہ کہ وہ شخص معلوم کرے کہ میں نے جو دہی نہیں کی اس عزیز کی پیکر اور یہ کہ اس شخص جلاتا قریب دعا بازوں کا

وَقَالَ الْمَلِكُ ۚ اور بادشاہ نے کہا کہ۔ اَتُنَوِّنِي بِہم۔ میرے پاس اسکو لے آؤ۔ شاید یہ غرض ہو کہ میں خود اسکی زبان سے سنوں یا
 ایسے نیک دہی کا اکرام کیا جاوے جیسا کہ بیٹیاوی دسراج وغیرہ میں مذکور ہے اور ظاہر یہ ہے کہ قید سے رہائی دینی مقصود تھی یعنی اسکو

قید سے رہا کر داور یہ منکرات دو کہ میرے دربار میں حاضر ہو کہ میں چلا نہ جاوے۔ ایسا سلسلہ یہ ہوا کہ نلت جاتا تو رسول۔ جب بادشاہ
 کا اپنی خواہ ساقی ہو یا اور کوئی ہو یوسف پاس یا یعنی بلائے کو آیا چونکہ اس میں رہائی مضمون تھا لہذا قال یوسف نے کہا کہ آج

لوٹ جا۔ رہائی دیکھ اپنے آقا کے پاس۔ فسئلہ۔ اور اس سے دریافت کر یعنی بطور میرے پیغام کے اس سے پوچھ کہ۔ ما جانی
 النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ آيِدِيَهُنَّ ۚ کیا حقیقت ہو ان عورتوں کے حال کی جنہوں نے کاٹ ڈالے تھے اپنے ہاتھ۔ یہاں چند

باتیں سمجھنا چاہیے اول یہ کہ جو شخص بلائے آیا تھا اسکے ساتھ نہیں گئے بلکہ یہ سوال پیش کیا اور سمجھ میں حضرت ابوہریرہ سے روایت
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عن ابن عباس قال دبت دنی کیف تھی الموتی الآتية۔ ویرحم اللہ لو طأ

لقد کان یادی الی رکن شدید ولولیت فی اسمن طول البت یوسف لاجت الداعی یعنی ہم زیادہ سخت ہیں شک کے ابراہیم کی
 نسبت جبکہ انہوں نے کہا کہ رب ارنی کیف تھی الموتی اور ہم فرمائے اللہ تعالیٰ لو طأ پر کہ البتہ ٹھکانا لیتا تھا رکن شدید کی جانب در اگر

میں قید میں پڑا رہتا اس قدر درادرت کہ یوسف پڑا رہا تھا تو بلا نیوایے کا کہا مان لیتا عداوت نے کھٹا ہو کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب باری تعالیٰ عزوجل کی عظمت و کبریائی اور اسکے امتحان کی بڑائی و بزرگی کے مقابلہ میں تواضع کے طور پر ایسے اپنے لئے اولوالعزم کے مصائب امتحان میں ثابت قدمی بیان فرمائی یعنی یہ مقولہ آپ کا بطریق تواضع ہو جو صفت محمود ہو ورنہ دوسری صحیح حدیث میں آیا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو مصائب مجھ پر گذرے وہ کسی پیغمبر پر نہیں گذرے ہیں اور تجھے یہ وہم نہ ہو کہ حضرت ایوب علیہ السلام کے بیان میں کیڑے ہو گئے تھے کیونکہ حادثات آنی و خطرات نفس و طرق قبولیت ایسے ہر ایک میں کہ ظاہری صورتیں جن کو ہم لوگ بہت مصیبت سمجھیں وہ ہرگز کسی متقی اہل ل سے دریافت کے قابل ہیں چنانچہ نظیر اسکی یہاں ہے کہ تلوار سے کھار کے ساتھ مقایزہ کرنے کی سختی کو چھوڑا کہا اور ہر وقت نفس و خطرات شیطان سے مجاہدہ کر کے راہ مستقیم پر ہتھامت کو بڑا جہاد فرمایا ہو حالانکہ ہماری نظر کا آدمی اسکے برعکس خیال کر گیا فافہم اور امام احمد کی روایت میں ابو ہریرہؓ کی حدیث اس طرح ہے کہ اگر مجھے یوسفؑ کے میں ہوتا تو جلدی سے بلانا قبول کر لیتا اور اپنی بریت کا عذر نہ ڈھونڈ مکتا اور مکر سے مرسل روایت ہے کہ میں تعجب کرتا ہوں یعنی مجھے اللہ تعالیٰ کا وہ انعام جو یوسف پر ہوا تھا کھلا نظر آتا ہو کہ اچھا صبر و کرم کیا اور اللہ تعالیٰ اسکو بخشے کہ جب اس سے بادشاہ کے خواب کی تفسیر پوچھی گئی تو ذاتی کرم سے بتلادی اور اگر بجائے اس کے میں ہوتا تو نہ بتلانا یہاں تک کہ پہلے شرط کر لیتا کہ مجھے قید سے نکالو اور مجھے تعجب یا یوسف اور ان کے صبر و کرم پر اسکو اللہ تعالیٰ بخش دے چیک اسکے پاس بادشاہ کا اپنی بلانے آیا تھا اور اگر بجائے اسکے میں ہوتا تو دروازے کی طرف سے آگے ہوتا لیکن یوسف نے یہ چاہا تھا کہ تمت سے اسکا چھٹکا راہ جادے مگر چم کہتا ہے کہ اس حدیث میں مہربان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اسکو بخش دے اور یہ بلیف اشارہ اہل دل و صاحب فہم فقیہ کیواسطے ہے جسکو اس حدیث کی حکمت دریافت ہو جس میں اپنی پاکیزہ ذات کے واسطے ظاہرین انکسار فرمایا ہے حالانکہ خود فضل لرسل تھے اور شان توحید میں قیدانہا جن عزوجل و ہائی بھی از جانب حق عزوجل اور برات با علوان حق عزوجل ہو کہ نہ کہ قلوب قبضہ قدرت الہیہ میں ہیں کوئی خلو خود نہیں کر سکتے ہیں اس واسطے متقی برد صالح کے حق میں طویل حدیث میں یہ مضمون ہے کہ لوگ اسکے ساتھ ابتدا میں عداوت کرتے ہیں (یعنی شیطان ان لوگوں کو برا سمجھتا ہے کہ تا بہرستی کہ کل امتحان و آزمائش میں اسکو ہر طرف سے پریشانی ہوتی ہے یہاں تک کہ جب یہ استقامت پر قائم رہتا ہے تو درجہ احسان پر فائز اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتہ نازل فرماتا ہو کہ فلاں بندے کو اللہ تعالیٰ محبوب کھاسے تو آسمان و ایلوں کی طہر زینت دے دے بھی اسکو دوست رکھیں پس اسکی محبت کا بیج تمام شائستہ قلوب میں جم جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ قلوب عداوت یا محبت میں حکم آنی عزوجل ہی ہے فالق کے منظر میں پس محل امتحان سے یہاں تک جلدی ہو سکے مبادرت کرنا چاہیے فافہم اللہ تعالیٰ اہم بالعباد بالیہ المیزان و المآب بالجملة حضرت یوسف علیہ السلام کا اپنی کے ساتھ نہ جانا اس غرض سے تھا کہ لوگوں کے دلوں میں کوئی شبہ نہ تھمت کا نہ ہو کہ ابتدا میں فضل و عوارہ کی شہادت و غیرہ سے لوگوں کے دلوں میں استقامت تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام بری ہیں چنانچہ قولہ امرأة العزيز تراود فتا یا عن نفسه قد شغفہا بھا سے صاف ظاہر ہے کہ لوگ الزام دلچا پر دگاتے تھے لیکن پھر حب خاص لوگوں نے مشورہ کر کے ان کو قید کیا تو احتمال ہوا ہو گا جسکے دفع ہونے اور پوری بریت ظاہر ہونے کی غرض سے جانے میں عذر کیا جیسا کہ حدیث مذکورہ بالاسے یہ توجہ ظاہر ہوتی ہے یہاں سے بعض علمائے کما کہ تمت سے بچا اور موقع تمت سے گریز کرنا انسان پر لازم ہے اقول بیشک مزاج تمت سے بچا کہ میں بہت صلاح اور بے پردائی میں بڑے مفاسد ہیں کیونکہ لوگ اسکی غیبت و تمت سے گستاخ ہونگے جسکا یہی باعث ہو گا تو

بھی محبت کا شریک بلکہ خود سبب ہو گیا اور اگر عالم ہو تو اسکی اقتدار میں فتور ہو گا اور صحیحین میں حضرت ام المومنین صفیہ رضی اللہ عنہا کا
 عند مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتکاف میں شام کو بضرع بیدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں اور تاریکی میں دومر دصحا بہ نے
 پکارا ام المومنین سے باتیں کرتے دیکھ کر واپس ہونے کا قصد کیا تو اپنے انگو آواز دیکر بلوایا اور فرمایا کہ یہ عورت صفیہ ہی یعنی میری پاک
 مائی اور تم سب کی پاک مائی ہو تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ کی شان میں ہم کو شہید ہوتا پس آپ نے موقع تمتہ اس قدر
 ہتھام کیا اور نہایت پیار و شفقت سے ایسا کیا کہ نہ شایطان کسی وقت غفلت باکران دونوں کے دونوں میں کچھ دغذغہ دیتا جس سے
 نتیجہ بہت سخت پیدا ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے پاک قدس پیغمبر افضل الانبیاء والرسول بلکہ خیر الملائکین وبعین کی طرف ایسے وسوسہ سے اُسکے
 وہب بہت بکثرت جاتے جسکی اصلاح بہت دشوار ہو جاتی تو آپ نے کمال شفقت سے چاہا کہ ان پر شیطان کسی طرح قابو نہ پاسے اور ہی پر ہی
 سلفہ کہ جو شخص مسجد میں ہوا اور اذان دی گئی اور لوگوں میں مصروف نہیں ہو کہ یہ فلاں شخص کسی دوسری مسجد کا امام ہو یا منڈا کے تو اسکو
 دُڑھنے سے پہلے نکلنا نہیں چاہیے تاکہ اسکی نسبت تمتہ نہ ہو کیونکہ تمتہ کے موقع سے پرہیز واجب ہے اور ہی پر ہی یہ مسئلہ واسکے نظام
 سی و من و عالم نور و انہیں ہو کہ شرارتیہ میں جائے اگرچہ اسکی نیت اسکے قبیح جذبہ دیکھنے کی ہو اور علیٰ ہذا عالم ہی مجلس میں شریک نہیں ہو سکتا
 ان ممنوعات ہوں اور اسی جیسے آجکل نکاح کی دعوتیں یا ایسی دعوت جہن منصوص فعل ہو رو کرنا جائز بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہے
 سبزی بات اس مقام پر یہ ہو کہ حضرت یوسف علیہ السلام بطریق ظلم کے قید تھے لیکن تکلف سے انکار کیا تو مسئلہ معلوم ہوا کہ مظلوم اگر نفس
 یقین مقدمہ تک مشکل کے ساتھ طاعت پر صبر کرے اور تحقیق کا اصرار کرے تو جائز ہے۔ تیسری بات تو اسے اسے الی ربک سے معلوم
 کہ آقا و سرور کو رب کنا بطریق مجازہ جائز ہے یعنی ظاہر ہے صورت میں جسکے فدیہ سے پرورش ہوتی ہو اسکے ساتھ غریب پرورد و غیر
 استعمال جائز ہو جبکہ یہ نیت نہ ہو کہ وہ حقیقت ہی دینے والا اور پرورش کرنے والا ہو اور جو لوگ نہایت تعظیم سے کسی کو مؤثر سمجھتے ہیں اُسکے حق
 میں ہر کم کیا بلکہ قریب کفر ہو اسے تسلط علی علماء اسل انہیں لوگوں کو اس لفظ کی اجازت نہیں دی کیونکہ عوام کے دونوں میں تعظیم بھری ہوئی
 جو تھی بات یہ ہو کہ آپ نے اپنی کو کما بادیہ سے دریافت کر کے ان عورتوں کی کیا شان ہو حالانکہ ظاہر یہ تھا کہ یوں کہتے کہ عورتوں
 ہ مقدمہ کی تحقیقات کرے تو سراغ میں لایا کہ قولہ فاسالہا اس سے دریافت کر اور سوال کر دو سنی کو عقل ہو ایک تو بھنا و مانگا اور دوم طلب
 اور جو کرنا تو لفظ بالانسنوہ اچھے موقع پر دلچ ہوا کیونکہ یہ لفظ کسی چیز کی ماہیت و حقیقت دریافت کرنے میں مستعمل ہو پس جب
 چہیزنگ اس طرح کہ اسکی حقیقت کا سوال کیا تو ضرور اس خیال سے کہ جاہل نہ کہلوسے تحقیقات کرنے پر آمادہ ہو گا بخلاف اس کے لگ
 نہ کہ اس سے کہہ کہ تحقیقات کرے تو غائب گمان یہ تھا کہ وہ بالکل پروا نہ کرتا بلکہ ناگوار جانتا کیونکہ اسکے دماغ میں بادشاہی نمکنت
 پاپا چھین بات یہ ہو کہ آنحضرت علیہ السلام نے ان عورتوں سے نہ نفی کیا جنہوں نے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے اور زیورات نزع کیا
 یہ کمال کم درجہ استحقاق ہو اور اس ضمن میں برأت جملی ہوا محمد طریقیہ ہو دفع ہو کہ جن عورتوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے انھوں
 سے یہ سبب کو مع طرز مباشرت زانیہ کے معائنہ و مشاہدہ کیا تھا اور غلبہ پہچان عورتوں کی طرف سے اس مقدمہ سے ظاہر تھا گویا جرم نہایت بین
 کاٹنے کے تھے اسلئے ان عورتوں کو تحقیقات کیلئے متعین کر دیا۔ ان کی تہی یکجہ لایہ حق تھک لایہ میرا پروردگار ان عورتوں کے
 سے خوب گماہ ہو اشارہ ہو کہ ان عورتوں کا مکر بڑا خطرناک ہے اسان عورتوں نے مکر بہت زور دیا تھا کہ اپنی سیدہ یعنی زینب کا کہنا
 مانا چاہیے وہ تو قید میں تھک لایہ اٹھا دیکھا۔ اور انھوں نے کہا کہ یہی سے مراد بادشاہ ہی یعنی اسکو خود یہ مقدمہ معلوم ہو لیکن یہ قول

مستحکم بلکہ صحیح دہی ہے کہ اپنے مظلوم قید ہونے کی شکایت کے طور پر کہا کہ خدائے تعالیٰ خوب آگاہ ہو کہ ان عورتوں نے میرے ساتھ بڑے بڑے ٹکڑے اور اس طرح مجھے قید ہونا پڑا تاکہ آئندہ اگر قید سے رہا ہو کر بادشاہ کے قرب میں سکونت ہو تو اس کے خاندان کی عورتوں یا انھیں پہلی عورتوں سے نہایت رہے اور بارگرا کسی فتنہ میں پریشانی نہ ہو اور فریادیں و ابھاریاں نہ ہوں اور اس نے بادشاہ سے وہ سوال بیان کیا تب بادشاہ نے عورتوں کو جمع کر کے یہ مقدمہ دریافت کیا۔ قَالَ مَلِكُهُ طَعْنُ كَيْفَ كَمَا رَأَى عَوْنَهُ اَرَى كَيْفَ شَانِ قَتْلُ يَسَى يَهْ بِرَاطْطُ اَكْلُ اَنَّهُ كَسْ طَرَحْ يَوْسُفَ كِي طَرَفَ سَ اَنَّهُامْ بَذِرَ هَاجَ تَهَا۔ اِذْ رَاوْ دُثْنُ يَوْسُفَ مَكْنُ نَفْسِيْہ۔ جبکہ تم نے یوسف کو اسکی ذات سے اپنی طرف لہجھا یا بھتا یہاں سے ظاہر ہو کہ بادشاہ کو اسل سزا قتل یقین تھا کہ خواہش کرنے والیاں ہی عورتیں خود یقین اور یوسف نے کچھ بھی نہیں چاہا تھا۔ اس واسطے اس نے یہ سوال ہی نہ کیا کہ تم نے یوسف سے خواہش کی تھی یا یوسف نے تم سے کچھ چاہا تھا بلکہ یہی کہا کہ تم نے چاہا تھا۔ لیکن دریافت یہ کیا کہ شاہان عورتوں کی خواہش کرنے اور اصرار کرنے و دھمکانے و ڈرانے اور ہر طرح کے کثرت فریب کرنے پر کوئی بات آنحضرت علیہ السلام کی طرف سے سرزد ہوئی ہو تو بتلاؤ میں کہ انجام کوئی نہ ہوا چنانچہ مترجم کی اس تقریر پر دلیل یہ جواب دے جو عورتوں کو دیکھ کر کہنے لگے کہ میں بادشاہ کو دیکھتا ہوں کہ وہ عورتوں کی بدی نہیں دریافت کی تھی دیکھتا تو دیکھتا رہا کہ دریافت کرنے کو مجھ سے کر لیتے تھے کہ کوئی برائی نہ ہو تو میں سوچتا تھا کہ میں نے ہر فرد و ہر صنف و کسب و کاری کی نفی ہو گئی یعنی کسی قسم کی بدی خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو کسی طرح سے نہ ہو کہ میں دریافت نہیں ہوئی چونکہ زنا کو درایت ہو گیا کہ آنحضرت علیہ السلام نے میرا فکر اس درمیان سے فقط میری آبرو کا لحاظ کر کے۔ اِنْفَاكْ دَا اَہْ تَوَاعُظْ شَوْشَ حَسَتْ سَ اس کی کے عوض نیکی کرنی چاہی قَالَتْ اَمْوَآتُ الْعَيْنُ بِيْزْ عَزِيْزِيْ كِي جَوْدِيْ زِيْغَا بَلُوْ كِي کہ۔ اَكْنُ بَحْصَ صَحْ اَلْحَسْبُ اب سچائی خوب صاف کھل گئی۔ اَحْكَارْ دُ دُثْمَہ مَكْنُ نَفْسِيْہ۔ میں نے ہی یوسف کو اسکی ذات سے لہجھا یا تھا۔ اُس کی طرف سے کوئی برائی نہیں ہو۔ یہ عورتیں سچ کہتی ہیں کہ ان کو اس میں کوئی بدی معلوم نہیں ہوئی اور اب میں بھی کہتی ہوں کہ۔ وَرَا دُثْمَہ لَمَنْ الصَّيْدِ قَاتِلْ۔ اور وہ بے شہرہ پکے آدمیوں میں سے ہو یعنی بہتہ بچا ہے کیونکہ جو لوگ بے معلوم و یقین ہیں ان میں سے ہونا اظہار اس کا ہو کہ یقینی سچا ہے۔ سَرَا حْ وَخِيْرَہ مِّنْ لَّيَا كِي یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی طرف سے ہم قصد و غیہ کچھ بھی واقع نہیں ہوا جیسا کہ بعض اہل ہوس و فرقت حشویہ میں سے ایک شہر فحش علیہ السلام کی شان میں گمان کرنے میں مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابن کثیر نے نقل کیا کہ ابن جریر نے اپنے استاد کے ساتھ فکر کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ جب یوسف نے کہا کہ اَلْکَلْبُ لِعَلِمِ اِنِّ لَمْ اَخْبُرْ بِاللَّيْلِ تَوَسَّرَ عَلَيَّ عَلِيْہِ السَّلَامُ نے کہا کہ یہ اس وقت کہ جب آپ نے کچھ قصد کیا تھا تو یوسف علیہ السلام نے کہا کہ ما اری نفسی اِنَّ اَنفُسَ لَآ تَرُ مَشْرَحْ جَمَّ کِتَابُہ کہ اسناد اس روایت کی حسن ہو لیکن باوجود اس روایت کے مترجم کا زعم ہے کہ کوئی بُرائی حضرت یوسف پر نہ تھی جیسا کہ صرف قولہ مَا عَلِنَا عَلَیْہِمْ سَوْرَہ سے ظاہر ہے اور روایت ابن عباس میں ہم ہمیشہ بدیم سے مقصود و غرض خاطر و ظہار میں جو بلا اختیار و خیال متحان میں غلط کر کے ہیں اور آدمی کو جو ان کو دور کرتا رہتا ہے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ یہ ارادہ کیا کہ اس عورت کیساتھ کوئی فعل منوع کیا جائے جیسا کہ عوام نے زعم کیا ہے حتیٰ کہ قصہ خواتون نے اپنے اپنے قصہ میں عجیب عجیب ہوس سے یہودہ کوئی کی کہ عورت کا ازار بند کھولا اور اپنا ازار بند کھولا اور کسی نے اور بڑھکر کہا کہ کسی مقام پر تخلیہ کیا اور سامان تیار کیا اور کسی نے اور تجاؤز کیا کہ دونوں عورت کے چاروں طرف سے درمیان بیٹھے۔ فَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنْ تِلْکَ الْخُرَافَاتِ۔ اور اگر روایت مذکورہ کے یہ معنی فرمیں گے کہ عوامین تب بھی روایات متروک کی جاویں گی۔ اگر کوئی کہے کہ فعل سے پہلے قصد عفو ہو اور عفو زعم سے روایات ترک نہ ہوں

ہو سکتی ہیں خصوص جبکہ صحابی کی روایت تفسیر میں بہتر مرفوع ہے تو جواب دیا جائے کہ حدیث صحیح کے موافق نیکی کے قصہ پر ایک ثواب ہے تو مقابلہ میں بدی کا قصہ میں ایک گناہ کا ہو اگرچہ عام رحمت الہیہ نے اسکو عفو کر دیا ہے پس معصوم بنی اسرائیل سے اسکا ارتکاب ممنوع ہے خصوص جبکہ عوام پر خواص کا قیاس محض جہالت اور یہ امر محقق مدلل ہے مجرور و غم نہیں ہو اور یہ جو کہ کہ تفسیر صحابی حکم مرفوع رکھتی ہے تو اسکے معنی یہ ہیں کہ جو حکام توفیقی ہوں یعنی قیاس کو دخل نہ ہو اور سابق قصہ پر محمول نہ ہو وہاں مرفوع کا حکم اسلئے ہو کہ ضرور سنکر روایت کیا گیا اور یہاں یہ قصہ مرفوع میں کہیں نہ کہہ نہیں ہو اور اکثر ائمہ بنو اسرائیل دیود سے لے گئی ہیں پس یہاں سے تو مستقین ہو کہ یہ روایات اہل کتاب سے چکی نسبت حضرت عبداللہ بن سلام نے شہادت دی کہ یہودی ایک بہتان باندھنے والی قوم ہے جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں مصرح ہے لہذا اس روایت پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ قرآن پاک میں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کفایت کیلئے فرمائی ہو تو جس طرح اس میں مذکور ہے وہی صحیح ہو اور جو اہل کتاب نے تغیر و تبدل کر کے بنایا وہ تحریف باطل ہے حتیٰ کہ سلیمان علیہ السلام کو جادوگر کہتے چلے آئے تھے حالانکہ وہ مثل داؤد علیہ السلام کے پیغمبر تھے جبکہ قرآن مجید نے صاف ظاہر کر دیا۔ مترجم کو جو امر ظاہر ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ ہم سے مراد خطرہ ہو جو پیغمبر کرتے چلے آئے تھے کیونکہ اس صورت میں ثواب جمیل و جزیل ظاہر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ القصہ جب ایلچی کی زبانی بادشاہ نے عورتوں کا حال دریافت کرنا سنا اور ان عورتوں سے تفتیش کیا بلکہ مکر اپنی دانست کے موافق تحقیق و اقرار بحال لے لیا تو ایلچی اس گویا گویا یہ پیغام دیا کہ عورتوں کا یہ حال ہے اور تم نے اسکو کیوں دریافت کیا اور چلنا اسپر کیوں ہو تو فٹے کھا تو حضرت یوسف نے جواب دیا ذلک لیعلمہ انی لکھرا آتھنہ بالغیب۔ یہ امر اسولطے میں نے پوچھا کہ وہ شخص جس نے بطور فرزند پرورش کیا تھا اور دربان بادشاہ کے پاس وزارت پر مامور ہو اور میں جاتا تو ضرور اس سے میرا سامنا ہوتا اور اسی نے مجکو یہاں قید کیا تھا وہ میرے پیٹھ پیچھے یقیناً جان لیوے کے کہ میں نے ہرگز اسکی خیانت نہیں کی تھی جبکہ مجھ پر الزام عورتوں نے لگایا۔ وَاِنَّ اللہَ لَکَیْھِ دَیْنٌ کَیْنٌ اَلْخَیْطَیْنِ اور اللہ تعالیٰ راہ بین دیتا خیانت کر نیوالوں کے مکر کو۔ یعنی جو کوئی کسی کے کام میں یا کسی مانت میں خیانت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکے مکر کو پورا و ٹھیکے مدد انہیں ہونے دیتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ ذلک لعلم الخ۔ اس صورت میں حضرت یوسف کا مقولہ ہو اور اوپر کی آیت دلچسپا کا مقولہ ہو تو اس میں بطور سادہ ہو گا تو جواب دیا جائے کہ نہیں بلکہ قرینہ جب صاف ہوتا ہے تو عبارت حزن ہوتے ہیں جیسے قولہ انا انبیکم تبارلیہ فارسلون یوسف اہل الصدیق الایہ۔ میں ہو چنانچہ تقدیر کلام اسطرح ہو کہ فارسلون فا جا بواہ الی ذلک ارسلوہ فجار الی یوسف بلکہ یا یوسف یا الصدیق یعنی جب ساتی نے کہا کہ مجھے بھیجو تو انھوں نے کہنا مان لیا اور اسکو یوسف کے پاس بھیجا وہ یہاں آیا اور یوسف سے مخاطب ہو کر عرض کرنے لگا کہ یوسف اے میرے بڑے راست گوے الی آخر وہ اسی طرح یہاں ہو کہ بادشاہ نے ان کو بلوایا اور اپنے اسکا جواب نہ دیا بلکہ ایلچی سے کہا کہ بادشاہ سے ان عورتوں کا حال دریافت کر لا۔ پس ضرور ہو کہ دریافت کی حکمت پوچھی جائے کہ تم نے کیوں دریافت کیا کیونکہ یہ تو بادشاہ کو معلوم تھا کہ عورتوں ہی نے یوسف کو فریب اپنی طرف لے لیا تھا تو اس عجیب واقعہ کا انجام یوسف کی طرف سے کیونکر ہوا یعنی اسکی طرف سے بھی کوئی خواہش کسی طرح ظاہر ہوئی یا نہیں تو انھوں نے صاف کہہ دیا کہ ہرگز نہیں ہرگز نہیں حاشا اللہ اسکی طرف سے تو ہمارا دیکھنا کیا بلکہ ہم کو کچھ معلوم بھی نہیں ہوا ہے اور زلیخا نے کہہ دیا کہ اب تو سب بات سب پر کھل گئی جب یہ حال تھا تو ایلچی مکر گیا اور اس نے پوچھا ہو گا کہ یہ کیوں دریافت کیا گیا اور مترجم نے اوپر اشارہ کیا کہ یہاں ضرور اسلر کا خطرہ ہو گا کہ اول میں تو وزیر کی نزدیکی سے اسکی جو رد اور دیگر عورتوں سے

یہ سخت پیش کی اور اب بادشاہ بلاتا ہی تو وہاں بھی ایسے خاطرہ بین قدم رکھنا پڑیگا علاوہ اسکے عزیز مصر وہاں موجود ہو چنے مجھے تمہیں کیا
تھا پس خیانت کا الزام اسکی خاطرہ بین مثل اور لوگوں کے جو مصلحت قید میں شریک تھے موجود ہو گا پس اس تحقیقات کرانے کا فائدہ
اور اپنی غرض بیان کر دی فاقم و اللہ اعلم یہ تفسیر جو مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور مکرر سننے بن عباس سے یہی
روایت کیا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شیخ ابن جریر و ابن ابی عاتم نے فقط اسی کو نقل کیا ہے کوئی اور معنی
منہر نقل کیے اور شیخ ابن کثیر کا ظاہر کلام مشعر ہے کہ زیادہ مشہور بہت مناسب نہایت لائق یہ معنی ہیں کہ قولہ ذلک لعلیم
و لیخاکا کلام ہو وہ کہتی ہو کہ چونکہ ہوقت میں حق بات عام طور پر کھل گئی کہا قالت الان صحیح الحق - تو میں اقرار کرتی ہوں کہ بیشک
میں نے ہی اسکو فریب سے لہایا تھا اور میں یہ بھی کہتی ہوں کہ انہ ان الصادقین - وہ سچے ہیں کہ اسنے ہرگز کچھ تصدیق نہیں کیا بلکہ میں نے یہ
تصدیق کیا لیکن ابتدائے وقت میں حضرت یوسف علیہ السلام کے بارہ میں ایسی پرہیزگاری و تقویٰ کا خیال سب لوگوں کے دلون میں
نہ تھا پس اگر لیخا اسوقت حق بات کہتی تو ضرور لوگ اتہام کرتے کہ جب یہ خود خواہش کرتی تھی تو چھوڑ کر اضطرر ملوث ہوا ہوگا - پھر
کس کس سے عذر کیا جاتا اور اب حق بات مان کھل گئی تو میں نے اقرار کر دیا اور موافق بیان یوسف کے اور مطابق ظاہر حال
و اعتقاد کے جہاں اسکی جانب کمال تقویٰ و طہارت کا عام طور پر سب کے دلون میں ہی میں بھی تصدیق کرتی ہوں اور یہ ہوا سب سے کہتی ہوں کہ
عزیز کو یہ معلوم ہو جاوے کہ میں نے دیر پردہ اسکی خیانت انہیں کی یوں کوئی ابرو واقع نہیں ہوا جیسا کہ یوسف کی طہارت و تصدیق برات سے
ظاہر ہو اور جو شخص خائن ہوتا ہو اسکے ٹکڑے سرسری نہیں ہوتی ہو اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی امانت اور ہندون کی امانت ادا کرتا ہو

وہ دنیا و آخرت میں فلاح پاتا ہے۔

تتم الجزء الثاني عشر ويتلوه الثالث عشر من قوله وما أوتى من نفسي

والحمد لله رب العالمين.

تنبیہ الغافلین - مسائل و نیہ - ۱۰
 حیرت الفقه - مسائل مشککہ فقہ از مولوی
 ابراہیم حسین بنگوری - ۱۱
 جواب السائلین - بطور استفنا - ۱۲
 کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی
 محمد سلطان خان - ۱۳
 چهل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین
 بنگوری - ۱۴
 رسالہ تجزیہ و تکفین - از محمد عمر - ۱۵

فقه فارسی

ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تخت میں ترجمہ
 فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے
 متداول ہے - دو جلد کامل - عشر
 شرح سفر السعادت - از مولانا شاہ
 عبدالحق محدث دہلوی معروف - ۱۶
 مجمع النج - مسمیٰ بہ غایۃ اشعار از ملا محمد شاہ - عشر
 تذکرۃ الجمعۃ - احکام جمعہ از مولوی عبد السلام - ۱۷
 بیان - در علم تہاکو و حقہ از ملا معین الدین - ۱۸
 بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از
 ملا ناظم علی - ۱۹
 نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین
 بخاری - ۲۰
 مائتہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ
 رحمہ اللہ - ۲۱
 شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتقی الابحر
 از شاہ عبدالحق محدث دہلوی - عشر
 مشکب المتقین - مرغوب علماء و دلائل از

مولوی آتہ یار خان - عشر
 فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی
 نصیر الدین - ۲۲
 قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۲۳
 شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن
 جامی - ۱۵

کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرمانی معشی
 مع فرہنگ - ۱۳
 مالابد منہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع
 وصیت نامہ - ۱۴
 شرح مختصر وقایہ گوری - از مولانا
 جلال الدین سمرندی - ۱۵
 رسالہ تنبیہ الانسان - در علمت و حرمت
 جانوران - ۱۶
 رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان - ۱۷

فقه عسری

برجندی تہجیر مختصر وقایہ - از مولانا عبد العلی
 برجندی معتبر شرح - ۱۸
 فتح القدیر - حامل متن بقلم علی ہدایہ اور بقلم
 خفی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام
 نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف
 اور آئین تکرار زین الدین آفندی کل جامعہ خانی گندہ
 ضمیمہ جدید الطبع - عشر
 ہدایہ - محشی بخاشیہ جدیدہ جناب مولانا محمد حسن
 سنبلی مرحوم مولانا نانے جن فائدہ کا اضافہ
 فرمایا یہ وہ قابل دیدین ہر چار جلد کامل
 دو جلدات میں بشرح ذیل

(۱) جلدین اولین عبادات - للعبید
 (۲) جلدین آخرین معاملات - عشر
 ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین
 کرمانی بہت معروف و مستند متداول چار جلد
 میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے
 گئے ہیں یہ تفصیل ذیل -

ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب الفکاح - للعبید
 ایضاً جلد سوم و ہارم تا آخر کتاب - للعبید
 فتاویٰ قاضی خان مع سرحدیہ از امام قاضی
 حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف
 متداول دو جلد کامل - عشر
 شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قلم
 مع کمال حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف ابن عبد علی
 داخل درس نفع کلان خوشخط و صحیح - ۱۹
 شرح وقایہ خروم مع دائرہ ہندیہ متوسط قلم - ۲۰
 الاشباہ والنظائر مع شرح جموی معروف
 مستند متداول - عشر

ملا مسیح - از بیوع ناد صابا محشی جدید کابل اور
 اراک کابل میں داخل درس ہے - ۲۱
 مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق
 مشہور متداول - ۲۲
 عینی شرح کنز الدقائق - محشی ہر چار جلد
 مستند معروف متداول دو جلد میں - ۲۳
 (۱) جلدین اولین عبادات میں - عشر
 مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ
 درسی متداول - ۲۴
 عمدۃ البضاۃ - فی مسائل الرضاۃ از

<p>عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان و بوستان - ۹</p> <p>بوستان جلی قلم - حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید حنائی - ۷</p> <p>بوستان محشی کلان - اس میں ضروری حواشی درج ہیں - ۱۳</p> <p>بوستان محشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی نہایت ہی صحیح اور صاف لکھی ہے - ۸</p> <p>بوستان محشی خرد - ۵</p> <p>بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بحرین ہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے از منشی گوہر پرشاد فضا - ۱۳</p> <p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی شکیب بہار صاحب بہار مجسم شیل شرح ہے - ۸</p> <p>اخلاق جلالی محشی منشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اہل ہے - ۸</p> <p>اخلاق ناصری - انتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۸</p> <p>اخلاق محشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p> <p>شنوی سلسیل - اخلاق و موعظت میں ایک درجے بہار از حکیم نور حسین صاحب امروہوی - ۲</p> <p>مجموعہ صدقہ سودمند - حضرت لقمان کے سنو قابل قدر نصائح - ۲</p> <p>المشترک منہج صیغہ بکچھو نو لکچور پریس لکھنؤ</p>	<p>مذاق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر جہا جلد کامل - ۵</p> <p>تہذیب احسانی مولفہ حکیم احسان علی - ۳</p> <p>کتب اخلاق فارسی (اہل سنت)</p> <p>گلستان جلی قلم کاغذ سفید گندہ حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم - ۷</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم آخر میں مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ حنائی و سفید ۱۲</p> <p>گلستان بالتصویر - کاغذ حنائی و سفید رسمی پتہ ۹</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی حررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸</p> <p>گلستان محشی اردو - اسپر طلباء کی آسانی کے لئے اردو کے حواشی دیے گئے ہیں - ۱۲</p> <p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح شنوی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p> <p>گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲</p> <p>گلستان خرد - فارسی - ۵</p> <p>تضمین گلستان سعدی منشی ہر گویا صاحب آفتہ سکندر آبادی نے اس معانی سے گلستان کے اشعار کو تضمین کیا ہے کہ سعدی اور آفتہ کے کلام میں فرق کرنا بھی دشوار ہے - ۷</p> <p>بہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵</p> <p>خارستان - حکایات پند و نصائح بطرز گلستان سعدی از ملا محمد الدین - ۸</p>	<p>مولوی تراب علی مرحوم - ۱</p> <p>کنز الدقائق عربی جدید حواشی کے ساتھ قیمت ۱۰</p> <p>اخلاق و تصوف اردو</p> <p>جامع الاخلاق ترجمہ اخلاق جلالی - ۷</p> <p>باب دانش مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۱۲</p> <p>اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان - ۳</p> <p>ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۱</p> <p>ترجمہ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۱۳</p> <p>بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں - ۱۲</p> <p>انجلیات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ منشی کا متا پرشاد - ۱۳</p> <p>گیاس حکمت - حصہ اول بیان شریف علم و ادب - ۱۲</p> <p>پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ شنوی مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں بتفصیل ذیل</p> <p>جلد اول ترجمہ دفتر ۱ و ۲ و ۳ - زیر طبع</p> <p>جلد دوم ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶ - زیر طبع</p> <p>شجرہ معرفت محشی - منتخبات شنوی مولانا روم مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۸</p> <p>چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو پند نامہ عطار کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گدس سرہ از مولوی عبد الغفور خان بہادر - ۲</p>
---	---	---

- 123 DUE DATE 1945/1



